

الحاوي للفتاوى

فِي الْفِقْهِ وَعِلْمِ الْقِسْطِ وَالْحَدِيثِ وَالْأَصُولِ وَالْفُحُوقِ وَالْأَعْرَابِ وَسَائِرِ الْفُنُونِ

لعالم مصر ومفتيها الامام العلامة جلال الدين
عبد الرحمن بن ابي بكر بن محمد السيوطي صاحب
التأليف الكثيرة المتوفى في سحر ليلة الجمعة
تاسع عشر جمادى الاول سنة احدى عشر
وتسعمائة عن اثنتين وستين سنة



(الجزء الثاني)

هذه النسخة طبعت على نسختنا الممتازة وروجعت على نسخ في دار الكتب المصرية
ودار الكتب الازهرية فبجاء فيها زيادات كثيرة وتصحيحات قيمة



عنى بنشره جماعة من طلاب العلم سنة ١٣٥٢ هـ

١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م

دار الكتب العلمية
سُفُوفُ الْبَنَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٥ * (المنحة في السبحة • بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿ وبعد ﴾ فقد طال السؤال عن السبحة هل لها أصل في السنة ؟ لجمعت فيها هذا الجزء متبعا فيه ماورد فيها من الأحاديث والآثار : والله المستعان •

أخرج ابن أبي شيبة . وأبو داود . والترمذى . والنسائى . والحاكم وصححه عن ابن عمرو قال : « رأيت النبي ﷺ يعقد التسبيح بيده » . وأخرج ابن أبي شيبة . وأبو داود . والترمذى . والحاكم عن بسيرة — وكانت من المهاجرات — قالت : قال رسول الله ﷺ : « عليكن بالتسبيح والتهليل والتعديس ولا تغفلن فتنسين التوحيد واعقدن بالأنامل فانهن مسئولات ومستنطقات » *

وأخرج الترمذى . والحاكم . والطبرانى عن صفية قالت : « دخل على رسول الله ﷺ وبين يدي أربعة آلاف نواة أسبح بهن فقال : ما هذا يا بنت حبي ؟ قلت : أسبح بهن قال : قد سبحت منذ قمت على رأسك أ كثر من هذا قلت : علينى يا رسول الله قال : قولى سبحان الله عدد ما خلق من شئ » صحيح أيضا ، وأخرج أبو داود . والترمذى وحسنه . والنسائى . وابن ماجه . وابن حبان . والحاكم وصححه عن سعد بن أبى وقاص « أنه دخل مع النبي ﷺ على امرأة وبين يديها نوى - أو حصى - تسبح فقال : أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا وأفضل ؟ قولى سبحان الله عدد ما خلق فى السماء سبحان الله عدد ما خلق فى الأرض سبحان الله عدد ما بين ذلك وسبحان الله عدد ما هو خالق الله أكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك ولا إله إلا الله مثل ذلك ولا قوة إلا بالله مثل ذلك ، » •

وفى جزء هلال الحفار . ومعجم الصحابة للبخارى . وتاريخ ابن عساكر من طريق معتمر ابن سليمان عن أبى بن كعب عن جده بقية عن أبى صفية مولى النبي ﷺ أنه كان يوضع له قطع ويحاج برزئيل فيه حصى فيسبح به الى نصف النهار ثم يرفع فإذا صلى الأولى أتى به فيسبح به حتى يمسى : وأخرجه الامام احمد فى الزهد ثنا عفان ثنا عبد الواحد بن زياد عن يونس ابن عبيد عن أمه قالت : رأيت أبا صفية - رجل من أصحاب النبي ﷺ - وكان جارا لنا - قالت : فكان يسبح بالحصى •

وأخرج ابن سعد عن حكيم بن الدبلي أن سعد بن أبي وقاص كان يسبح بالحصى ، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن مولاة لسعد أن سعداً كان يسبح بالحصى . أو النوى ، وقال ابن سعد في الطبقات : أنا عبيد الله بن موسى أنا إسرائيل عن جابر عن امرأة حدثته عن فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب أنها كانت تسبح بخيط معقود فيها .
وأخرج عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد الزهد من طريق نعيم بن محرز بن أبي هريرة عن جده أبي هريرة أنه كان له خيط فيه ألفا عقدة فلا ينام حتى يسبح به ، وأخرج أحمد في الزهد ثنا مسكين بن نكير أنا ثابت بن عجلان عن القاسم بن عبد الرحمن قال : كان لأبي الدرداء نوى من نوى العجوة في كيس فكان إذا صلى الغداة أخرجهن واحدة واحدة يسبح بهن حتى ينفدن .

وأخرج ابن سعد عن أبي هريرة أنه كان يسبح بالنوى المجزع ، وقال الدبلي في مسند الفردوس : أنا عبدوس بن عبد الله أنا أبو عبد الله الحسين بن فتحويه الثقفي ثنا علي بن محمد ابن نصرويه ثنا محمد بن هرون بن عيسى بن المنصور الهاشمي حدثني محمد بن علي بن حمزة العلوي حدثني عبد الصمد بن موسى حدثني زينب بنت سليمان بن علي حدثني أم الحسن بنت جعفر بن الحسن عن أبيها عن جدها عن علي مرفوعاً نعم المذكر السبحة .
وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي سعيد الخدري أنه كان يسبح بالحصى ، وأخرج من طريق أبي نضرة عن رجل من الطفاوة قال : نزلت على إبراهيم (١) ومعه كيس فيه حصى أو نوى فيسبح به حتى ينفد ، وأخرج عن زاذان قال : أخذت من أم يعفور تسايح لها فلما أتيت علياً قال أردد علي أم يعفور تسايحها .

ثم رأيت في كتاب تحفة العباد ومصنف متأخر عاصر الجلال البلقيني - فضلاً حسناً في السبحة قال فيه ما نصه : قال بعض العلماء : عقد التسبيح بالأنامل أفضل من السبحة لحديث ابن عمرو . لكن يقال إن المسيح إن آمن من الغلط كان عقده بالأنامل أفضل وإلا فالسبحة أولى . وقد اتخذ السبحة سادات يشار إليهم ويؤخذ عنهم ويتماد عليهم كآبي هريرة رضي الله عنه كان له خيط فيه ألفا عقدة فكان لا ينام حتى يسبح به ثلثي عشرة ألف تسبيحة قاله عكرمة ، وفي سنن أبي داود من حديث أبي نضرة الغفاري قال : حدثني شيخ من طفاوة قال : ثويت أبا هريرة بالمدينة فلم أرى رجلاً أشد تشميراً ولا أقوم على ضيف منه قال : فبينما أنا عنده يوماً وهو على سرير له ومعه كيس فيه حصى أو نوى وأسفل منه جارية سوداء وهو يسبح بها حتى إذا انفذ ما في الكيس ألقاه إليها فأعادته في الكيس فدفعته إليه يسبح -

قوله ثويت — أى تضيفته ونزلت فى منزله — والمثوى المنزل وقيل : كان أبو هريرة رضى الله عنه يسبح بالنوى المجزع — يعنى الذى حك بعضه حتى ابيض شئ منه وترك الباقي على لونه — وكل ما فيه سواد وبياض - فهو مجزع - قاله أهل اللغة : وذكر الحافظ عبد الغنى فى الكمال فى ترجمة أبى الدرداء عويم رضى الله عنه انه كان يسبح فى اليوم مائة ألف تسبيحة ، وذكر ايضا عن سلمة بن شبيب قال : كان خالد بن معدان يسبح فى اليوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ فلما وضع ليغسل جعل بأصبعه كذا يحركها — يعنى بالتسبيح — ومن المعلوم المحقق أن المائة ألف بل والأربعين ألفا واقل من ذلك لا يحصر بالانامل فقد صح بذلك وثبت انهما كانا يعدان بألة والله اعلم .

وكان لأبى مسلم الخولانى رحمة الله عليه سبحة فقام ليلة والسبحة فى يده قال : فاستدارت السبحة فالتفت على ذراعه وجعلت تسبح فالتفت أبو مسلم والسبحة تدور فى ذراعه وهى تقول سبحانك يا منبت الثبات ويادائم الثبات قال : هلى يا أم مسلم فانظرى الى اعجب الاعاجيب قال : فجات أم مسلم والسبحة تدور وتسبح فلما جلست سكنت . ذكره أبو القاسم هبة الله بن الحسن الطاهرى فى كتاب كرامات الأولياء .

وقال الشيخ الامام العارف عمر البزار كانت سبحة الشيخ أبى الوفا كيش - وبالعربى عبد الرحمن - التى أعطاها لسيدى الشيخ محيى الدين عبد القادر الكيلانى قدس الله أرواحهم إذا وضعها على الأرض تدور وحدها حبة حبة ، وذكر القاضى أبو العباس أحمد بن خلكان فى رفيات الاعيان أنه روى فى يد أبى القاسم الجنيد بن محمد رحمه الله يوما سبحة فقبل له : أنت مع شرفك تأخذ بيدك سبحة ؟ قال : طريق وصلت به الى ربى لا أفارقه قال : وقد رويت فى ذلك حديثا مسلسلا - وهو ما أخبرنى به شيخنا الامام أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن عبد الله من لفظه - ورأيت فى يده سبحة قال : أنا الامام أبو العباس أحمد بن أبى المحاسن يوسف بن البنايسى بقراءتى عليه ورأيت فى يده سبحة قال : أنا أبو المظفر يوسف بن محمد بن مسعود الترمذى ورأيت فى يده سبحة قال : قرأت على شيخنا أبى الثناء ورأيت فى يده سبحة قال : [أنا عبد الصمد بن أحمد ابن عبد القادر ورأيت فى يده سبحة قال : (١) أنا أبو محمد يوسف بن أبى الفرج عبد الرحمن ابن على ورأيت فى يده سبحة قال : أنا أبى ورأيت فى يده سبحة قال : قرأت على أبى الفضل بن ناصر ورأيت فى يده سبحة قال : قرأت على أبى محمد عبد الله بن أحمد السمرقندى ورأيت فى يده سبحة قلت له : سمعت أبا بكر محمد بن على السلى الحداد ورأيت فى يده سبحة ؟ فقال : نعم قال : رأيت أبا نصر عبد الوهاب بن عبد الله بن عمر المقرئ ورأيت فى يده سبحة قال : رأيت أبا الحسن

على بن الحسن بن أبي القاسم المترقي الصوفي وفي يده سبحة قال : سمعت أبا الحسن المالكي يقول :
وقد رأيت في يده سبحة فقلت له : يا أستاذ وانت إلى الآن مع السبحة ؟ فقال : كذلك رأيت
أستاذي الجنيدوني يده سبحة فقلت له : يا أستاذ وانت إلى الآن مع السبحة ؟ قال : كذلك رأيت
أستاذي سري بن مغلس السقطي وفي يده سبحة فقلت : يا أستاذ أنت مع السبحة ؟ فقال :
كذلك رأيت أستاذي معروف الكرخي وفي يده سبحة فسالته عما سألتني عنه فقال : كذلك
رأيت [بشر الحافي وفي يده سبحة فسالته عما سألتني عنه فقال كذلك رأيت] (١) أستاذي عمر
المالكي وفي يده سبحة فسالته عما سألتني عنه فقال : كذلك رأيت أستاذي الحسن البصري وفي
يده سبحة فقلت : يا أستاذ مع عظم شأنك وحسن عبادتك وانت إلى الآن مع السبحة ؟ فقال
لي : شيء كنا استعملناه في البدايات ما كنا نتركه في النهايات ، أحب أن أذكر الله بقلبي وفي
يدي ولساني ، فلو لم يكن في اتخاذ السبحة غير موافقة هؤلاء السادة والدخول في سلكهم والتماس
بركتهم لصارت بهذا الاعتبار [من أهم الأمور (٢)] وآكدها فكيف بها وهي مذكرة بالله
تعالى لأن الإنسان قل أن يراها إلا ويذكر الله وهذا من أعظم فوائدها وبذلك كان يسميها
بعض السلف رحمه الله تعالى . ومن فوائدها أيضا الاستعانة على دوام الذكر كلما رآها ذكر أنها
آلة للذكر فقاده ذلك إلى الذكر فياحبذا سبب موصل إلى دوام ذكر الله عز وجل ، وكان
بعضهم يسميها حبل الوصل ، وبعضهم رابطة القلوب ، وقد أخبرني من أثنى بقوله : انه كان
مع قافلة تدرب بيت المقدس فقام عليهم سرية عرب وجردوا القافلة جميعهم وجردوني معهم
فلما أخذوا عمامتي سقطت مسبحة من رأسي فلما رأوها قالوا : هذا صاحب سبحة فردوا على
ما كان أخذ لي وانصرفتم سالما منهم فانظر يا أخى إلى هذه الآلة المباركة الزاهرة وما جمع
فيها من خيرى الدنيا والآخرة ، ولم ينقل عن أحد من السلف ولا من الخلف المنع من جواز
عد الذكر بالسبحة بل كان أكثرهم يعدونه بها ولا يرون ذلك مكروها وقد رؤى منهم يعد
تسبيحا فقليل له : أتعد على الله ؟ فقال : لا ولكن أعد له ، والمقصود أن أكثر الذكر المعداد
الذى جاءت به السنة الشريفة لا ينحصر بالإنامل غالبا ولو أمكن حصره لكان الاشتغال بذلك
يذهب الخشوع وهو المراد والله أعلم

وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن بكر بن خنيس عن رجل سمى قال : كان في يد أبي
مسلم الخولاني سبحة يسبح بها قال : فقام والسبحة في يده فاستدارت السبحة فالتفت على ذراعه
وجعلت تسبح فالتفت أبو مسلم والسبحة تدور في ذراعه وهي تقول : سبحانك يا منبت الثبات
وبادائم الثبات فقال : هلم يا أم مسلم وانظري إلى العجب الأعاجيب فجاءت أم مسلم والسبحة

تدور تسبح فلما جلست سكنت ، وقال عماد الدين المناوى فى سبحة :
ومنظومة الشمل يخلو بها اللبيب فتجمع من همته
إذا ذكر الله جمل اسمه عليها تفرق من هيئته

مسألة - هل تدوى النبى ﷺ فانه ثم من أنكر ذلك وقال إنه أمر بالتداوى ولم يتداو ؟
الجواب - نعم قال النووى فى شرح مسلم فى حديث «هم الذين لا يكتبون ولا يسترقون
وعلى ربهم يتوكلون» اختلف العلماء فى معنى هذا الحديث فقال الامام أبو عبد الله المازرى :
احتج بعض الناس بهذا الحديث على أن التداوى مكروه ومعظم العلماء على خلاف ذلك واحتجوا
بما وقع فى أحاديث كثيرة من ذكره ﷺ لمنافع الادوية والأطعمة كالحبة السوداء ، والقسط
والصبر وغير ذلك وبأنه ﷺ تدوى ، وبأخبار عائشة بكثرة تداويه ثم نقل عن القاضى
عياض أنه ﷺ تطيب فى نفسه وطيب غيره انتهى (قلت) : يشير بذلك الى ما أخرجه ابن
السنى . وأبو نعيم كلاهما فى الطب النبوى من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال : قلت لعائشة
رضى الله عنها : يا أم المؤمنين أعجب من بصرى بالطب قالت : يا ابن أختى إن رسول الله ﷺ
لما طعن فى السن سقم فوفدت الوفود فتمت فن ثم ، وأخرج أبو نعيم من طريق محمد بن عبد
الرحمن المليكى قال : حدثنى عروة بن الزبير قال : قلت : لعائشة ياخاله لى لأفكر فى أمرى
واتعجب أن وجدتكم عالمة بالطب فن أين ؟ قالت : إن رسول الله ﷺ كثرت أسقامه فكنا
نعالج له ، وأخرج أبو نعيم من طريق ابن أبى مليكة عن عائشة أنه قيل لها من أين تعلمت
الطب ؟ قالت : كان رسول الله ﷺ رجلاً مسقماً وكان يقدم عليه وفود العرب والعجم فتعلمت
له ففعلت ذلك ، وأخرج البخارى ، ومسلم عن سهل بن سعد أنه سئل بأى شىء دوى جرح
النبى ﷺ يوم أحد فقال : كانت فاطمة تغسل الدم وعلى يسكب الماء عليها فلما رأته فاطمة
الدم لا يزيد الا كثرة أخذت قطعة حصير فأحرقتها حتى اذا صارت رماداً ألصقته بالجرح
فاستمسك الدم ، وأخرج أبو داود . والحاكم وصححه عن ابن عباس أن النبى ﷺ استعط ،
وأخرج ابن السنى عن ابن عباس قال : «احتجم رسول الله ﷺ واستعط ، وأخرج ابن
السنى عن أبى هريرة «انه دخل على النبى ﷺ وهو يحتجم فقال أى شىء هذا يا رسول الله ؟
فقال : الحجم قلت : وما الحجم يا رسول الله ؟ قال : خير ما تدوى به العرب » وأخرج
الحاكم وصححه عن سمرة قال : «دخل اعرابي على النبى ﷺ وهو يحتجم فقال : ما هذا يا رسول
الله ؟ قال : هذا الحجم وهو خير ما تدويتم به ، وأخرج ابن السنى عن عبد الله بن جعفر قال :
احتجم رسول الله ﷺ على قرنه بعد ماسم ، وأخرج أبو داود ، وابن ماجه عن جابر أن النبى
ﷺ احتجم على وركه من وني كان به [يعنى من وهن دون الخلع والكسر] ، وأخرج ابن

حبان في صحيحه عن أنس أن النبي ﷺ احتجم [وهو محرم على ظاهر القدم من وجع كان به * وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم احتجم (١)] في رأسه من أذى كان به ، وأخرج أبو نعيم عن أنس أن النبي ﷺ احتجم من وجع كان برأسه وهو محرم * وأخرج أبو نعيم عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي صدع فيغلف رأسه بالخناء (٢) وأخرج أبو نعيم عن عبد الرحمن بن عثمان أن النبي ﷺ احتجم تحت كتفه اليسرى من الشاة التي أكل يوم خيبر ؛ وأخرج أبو نعيم عن علي قال : ولدغت النبي ﷺ عقرب وهو يصلي فقال : لعنك الله لاندعين نبياً ولا غيره ثم دعا بماء وملح فجعل يمسحها عليها * .

(أعذب المناهل)

٤٦

(في حديث من قال أنا عالم فهو جاهل * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى * . سئلت عن حديث من قال أنا عالم فهو جاهل . الجواب — هذا إنما يعرف من ظلام يحيى بن أبي كثير موقوفاً عليه على ضعف في إسناده اليه ويحيى من صفار التابعين فانه رأى أنس بن مالك وحده وقد يعد في أتباع التابعين باعتبار أنه لم يبق غيره من الصحابة ولا يعرف له عن أحد منهم رواية متصلة وقد وهم بعض الرواة فرفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان وجد عنه الجزم بذلك وذلك ان الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر لاعله إلا عن النبي ﷺ فذكره وقال الطبراني : لا يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الاسناد وهذا الحديث حكم عليه الحفاظ بالوهم في رفعه فان ليث بن أبي سليم متفق على ضعفه قال فيه أحمد بن حنبل : مضطرب الحديث . وقال : ما رأيت يحيى بن سعيد أسوأ رأياً في أحد منه في ليث لا يستطيع أحد أن يراجع فيه ، وقال : فيه ابن معين . والنسائي ضعيف ، وقال ابن معين : ليث أضعف من عطاء بن السائب ، وقال عثمان بن أبي شيبة : سألت جريراً عن ليث . وعن عطاء بن السائب . وعن يزيد بن أبي زياد فقال : كان يزيد أحسنهم استقامة في الحديث ثم عطاء وكان ليث أكثرهم تخليطاً قال عبد الله بن أحمد ابن حنبل : وسألت أبي عن هذا فقال : أقول لا قال جرير ، وقال إبراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا يحيى بن معين عن يحيى بن سعيد القطان انه كان لا يتحدث عن ليث بن أبي سليم ، وقال عمرو بن علي : كان يحيى لا يتحدث عن ليث بن أبي سليم ، وقال أبو معمر القتيبي : كان ابن عينة يضعف ليث بن أبي سليم ، وقال علي بن المديني : قلت لسفيان ان ليثاً روى عن طلحة ابن مصرف عن أبيه عن جده انه رأى النبي ﷺ يتوضأ فانكر ذلك سفيان وعجب منه ان يكون جد طلحة لقي النبي ﷺ ، وقال علي بن محمد الطنافسي : سألت وكيعاً عن حديث من حديث

ليث بن أبي سليم فقال : ليث كان سفيان لا يسمى ليثا ، وقال قبيصة . قال شعبة : ليث ابن أبي سليم أين اجتمع لك عطاء . وطاووس . ومجاهد ؟ فقال اذ ابوك يضرب بالحنف ليلة عرسه فإزال شعبة متقيا لليث مذ يومئذ ، وقال أبو حاتم : أقول في ليث كما قال جرير بن عبد الحميد ، وقال ابن أبي حاتم : سمعت أبي . وأبا زرعة يقولان : ليث لا يشتغل به وهو مضطرب الحديث ، وقال أبو زرعة أيضا ليث لا تقوم به الحجة عند أهل العلم بالحديث ، وقال مؤمل ابن الفضل : قلنا لعيسى بن يونس لم تسمع من ليث بن أبي سليم ؟ قال : قد رأيته وكان قد اختلط وكان يصعد المنارة ارتفاع النهار فيؤذن ، وقال ابن حبان : اختلط في آخر عمره .

هذا مجموع كلام أئمة الحديث في تحريجه . والحاصل أنه كان في حال صحة عقله كثير التخليط في حديثه بحيث جرح بسبب ذلك ثم طرأ له بعد ذلك الاختلاط في عقله فإزداد حاله سوءاً وحكم المختلط الذي كان قبل اختلاطه من الثقات الحفاظ المحتج بهم أن مارواه بعد اختلاطه يرد وكذا ما شك فيه هل رواه قبل الاختلاط أو بعده فانه مردود . فإذا كان هذا حكم من اختلط من الثقات الحفاظ الذين يحتاج بهم فكيف بمن اختلط من الضعفاء المجروحين الذين لا يحتاج بهم قبل طروء الاختلاط عليهم . وقد جرت عادة الحفاظ اذا ترجوا أحداً من تكلم فيه أن يسردوا في ترجمته كثيراً من الأحاديث التي انكرت عليه وإن كان له أحاديث سواها صالحة نهوا على أن ماعدا مسرده من أحاديثه صالح مقبول خصوصاً اذا كان ذلك الرجل ممن خرج له في أحد الصحيحين فانهم يقولون : ان صاحب الصحيح لم يخرج من حديثه إلا ما صح عنده من طريق غيره فلا يلزم من ذلك قبول كل مارواه هكذا نصوا عليه . وهذا الرجل روى له مسلم مقرئنا بأبي إسحق الشيباني فالحجة في رواية أبي إسحق والحديث الذي أخرجه صحيح من طريق أبي إسحاق لا من طريق ليث بن أبي سليم . ولما ترجمه ابن عدى في الكامل سرد أحاديثه التي انكرت عليه ثم قال : له أحاديث صالحة غير ما ذكرت ، وكذا صنع الحفاظ الذهبي في الميزان سرد له أكثر من عشرة أحاديث انكرت عليه منها هذا الحديث الذي نحن فيه - اعني حديث من قال انا عالم فهو جاهل - وحديث من ولد له ثلاثة اولاد فلم يسم احدهم محمداً فقد جهل ، وقد اورده ابن الجوزي في الموضوعات ، وحديث كان باليمن ماء يقال له زعاق من شرب منه مات فلما بعث النبي ﷺ وجه اليه ايها الماء أسلم فقد أسلم الناس فكان بعد ذلك من شرب منه حم ولا يموت ، في أحاديث أخر على أن هذا الحديث الذي نحن فيه لم يجزم ليث برفعه لقوله فيما تقدم : لا اعلمه الا عن النبي ﷺ وهذه صيغة تقال عند التمسك بها . ومما يؤيد بطلان هذا الحديث الذي نحن فيه من جهة المعنى ثبوت هذا اللفظ عن جماعة من الصحابة منهم علي بن أبي طالب . وعبد الله بن مسعود . ومعاوية بن أبي سفيان .

وعبد الله بن عباس رضى الله عنهم، وما كان هؤلاء ليقعوا فى شيء ورد فيه ذم عن النبي ﷺ وكذا ثبت مثل ذلك عن خلائق لا يحصون من التابعين فمن بعدهم كما سقت رواياتهم والفاظهم فى الكتاب المسمى - بالصواعق على الزواجر - ولا شك ان مثل هؤلاء الائمة لا يطبقون على التلفظ بما ذم النبي ﷺ التلفظ به ، وأبلغ من ذلك قول نبي الله يوسف عليه السلام فيما حكاها الله عنه فى التزييل (إني حفيظ عليم) (فان قلت) كيف حكم على الحديث بالابطال وايث لم يهتم بكذب (قلت) الموضوع قسمان ، قسم تعمد واضعه وضعه وهذا شأن الكذابين . وقسم وقع غلطاً لا عن قصد وهذا شأن المخطئين والمضطربين الحديث فاحكم الحفاظ بالوضع على الحديث الذى اخرج ابن ماجه فى سننه وهو من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار فانهم اطبقوا على انه موضوع وواضعه لم يتعمد وضعه وقصته فى ذلك مشهورة . والى ذلك أشار العراقى فى الفقيه بقوله :

ومنه نوع وضعه لم يقصد * نحو حديث ثابت من كثرت صلواته الحديث وهلة سرت وأكثر ما يقع الوضع للبعقلين والمخطئين والسئى الحفظ بعزو كلام غير النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إليه إما كلام تابعي . أو حكيم . أو أثر إسرائيلي كما وقع فى المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء وحب الدنيا رأس كل خطيئة وغير ذلك يكون معروفاً بمزوه الى غير النبي ﷺ فيلتبس على المخطئ فيرفع له إليه وهماً منه فيعده الحفاظ موضوعاً وما ترك الحفاظ بحمد الله شيئاً إلا يبينوه (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) ولكن يحتاج الى سعة النظر وطول الباع وكثرة الاطلاع ، وقد يقع الوضع فى لفظه من الحديث لا فى كله كحديث لا سبق إلا فى نصل أو خف أو حافر أو جناح فان الحديث صدره ثابت وقوله : أو جناح موضوع تعمدته واضع تقرباً الى الخليفة المهدي لما كان مشغولاً باللعب بالحمام ، وقد وقع نظير ذلك لليث هذا صاحب هذا الحديث فانه روى عن مجاهد . وعطاء عن أبي هريرة فى الذى وقع على أهله فى رمضان قال له النبي ﷺ : اعتق رقبة قال : لا أجد قال : اهد بدنة قال : لا أجد ، قال الحفاظ : ذكر البدنة فيه منكر والظاهر أن لنا إنما زادها غفلة وتخليطاً لا عن قصد وعمد والله اعلم .

٤٧ ﴿ حسن التسليك فى حكم التشييك * بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال البخارى فى صحيحه : « باب تشييك الأصابع فى المسجد وغيره » وأورد فيه حديث أبى موسى الأشعرى عن النبي ﷺ قال : « إن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً ، وشبك بين أصابعه » وحديث أبى هريرة « صلى بنا رسول الله ﷺ إحدى صلاتي العشي فصلى بنا ركعتين ثم سلم فقام الى خشبة معروضة فى المسجد فاتكأ عليها كأنه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين أصابعه » قال الحفاظ ابن حجر فى شرحه : حديث أبى موسى دال على جواز التشييك مطلقاً ، وحديث أبى هريرة دال على جوازه

في المسجد فهو في غيره أجوز . ووقع في بعض نسخ البخاري قبل هذين الحديثين حديث آخر
نصه حدثنا حماد بن عمر ثنا بشر ثنا عاصم ثنا واقد عن أبيه عن ابن عمر قال: شبك النبي ﷺ
أصابعه ، قال الحافظ مغطاي: هذا الحديث ليس موجودا في أكثر نسخ الصحيح ، وقال الحافظ
ابن حجر: هو ثابت في رواية حماد بن شاكر عن البخاري قال ابن بطلال: المقصود من هذه الترجمة
معارضة ما ورد في النهي عن التشبيك في المسجد وقد وردت فيه مراسيل ومسنود من طرق غير
ثابتة ، وقال ابن المثير : التحقيق أنه ليس بين الأحاديث تعارض إذ المنهى عنه فعله على وجه
العبث ، وجمع الاسماعيلي بأن النهي مقيد بما إذا كان في الصلاة أو قاصدا اليها اذ منتظر
الصلاة في حكم المصلي ، وقيل: إن حكمة النهي عنه لانتظار الصلاة ان التشبيك يجلب النوم وهو
من هذان الحدث . وقيل ان صورته تشبه صورة الاختلاف ففكره ذلك لمن هو في حكم الصلاة
حتى لا يقع في المنهى عنه وهو قوله ﷺ للصالحين: ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ، وقال الحافظ
مغطاي في شرح البخاري: زعم بعضهم أن هذه الأحاديث التي أوردها البخاري في هذا
الباب معارضة لحديث النهي عن التشبيك ، وقال ابن بطلال : إن حديث النهي ليس مساويا لهذه
الأحاديث في الصحة ، وقال: الأكثر حديث النهي بخصوص بالصلاة وهو قول مالك: روى
عنه انه قال: انهم لينكروا تشبيك الأصابع في المسجد وما به بأس وانما يكره في الصلاة ورخص
فيه ابن عمر . وسالم ابنه . فكانا يشبكان بين أصابعهما في الصلاة ، ثم قال مغطاي : والتحقيق
انه ليس بين حديث النهي عن التشبيك وبين تشبيكه ﷺ بين أصابعه معارضة لأن النهي
انما ورد عن فعله في الصلاة او في المضى اليها وفعله ﷺ للتشبيك ليس في صلاة ولا في المضى
اليها فلا معارضة اذن وبقي كل حديث على حاله انتهى (قلت :) ومن الأحاديث في تشبيكه ﷺ
ما أخرجه البخاري . والبيهقي في شعب الايمان عن ابن عمر قال : رأيت رسول الله ﷺ بفناء
الكعبة محتبيا بيده هكذا - زاد البيهقي - وشبك بين أصابعه . وأخرج أبو داود عن عبد الله بن عمرو
ابن العاص « أن رسول الله ﷺ قال : كيف بكم وبزمان يغربل الناس فيه غربلة تبقى حسنة من
الناس قد مرجت عهودهم وأماناتهم واختلفوا فكانوا هكذا وشبك بين أصابعه ، وأخرج البرار
عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنتم في قوم مرجت عهودهم وأماناتهم
وصاروا هكذا وشبك بين أصابعه » . وأخرج الطبراني عن سهل بن سعد الساعدي قال : « خرج
علينا رسول الله ﷺ يوما فقال : كيف ترون اذا أخرتم في زمان حسنة من الناس قد مرجت
عهودهم ونذورهم فاشتبكوا فكانوا هكذا وشبك بين أصابعه ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال : تأخذون
ما تعرفون وتدعون ما تنكرون ويقبل أحدهم على خاصة نفسه وينذر أمر العامة » .
وأخرج الطبراني عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنت اذا كنت في حسنة من

الناس واختلفوا حتى يكونوا هكذا. وشبك بين أصابعه؟ قال: الله ورسوله أعلم قال : خذ ماتعرف ودع ماتنكر ، وأخرج الشافعي . واحمد : وأبو داود . والنسائي بسند صحيح على شرط مسلم عن جبير بن مطعم قال : « لما كان يوم خيبر وضع رسول الله ﷺ سهم ذوى القرنى في بنى هاشم وبنى المطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فانطلقت أنا وعثمان بن عفان حتى أتينا رسول الله ﷺ فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لانكر فضلهم للموضع الذى وضعك الله به منهم فما بال إخواننا بنى المطلب أعطيتهم وتركنا وقرابتنا واحدة فقال النبي ﷺ : أنا وبنى المطلب لانشترق في جاهلية ولا اسلام وإنما نحن وهم شيء واحد وشبك بين أصابعه . » وأخرج البيهقي في الزهد عن أبي ذر قال : قال لي رسول الله ﷺ : « يا أباذر كيف أنت إذا كنت في حثالة وشبك بين أصابعه ؟ قلت يا رسول الله ماتا مني ؟ قال : اصبر اصبر خالفوا الناس بأخلاقهم وخالفوهم في أعمالهم . » وأخرج الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : إذا دفن العبد الكافر يقول له القبر لا مرحبا ولا أهلا ثم يلثم عليه حتى تلقى أضلاعه وقال رسول الله ﷺ : بأصابع يديه فشبكها . » وأخرج مسلم . وأبو داود عن جابر في حديث الحج قال : « قام سراق بن جعشم فقال : يا رسول الله ألما لنا هذا أم لأبد ؟ فشبك رسول الله ﷺ أصابعه في الأخرى وقال : دخلت العمرة في الحج مرتين ، وأخرج ابن عساکر عن ابن مسعود قال : قال لي رسول الله ﷺ : « أى المؤمنين أعلم ؟ قلت : الله ورسوله أعلم قال : إذا اختلفوا وشبك بين أصابعه أبصرهم بالحق وإن كان في عمله تقصير وإن كان يزحف زحفا . »

﴿ ذكر الحديث المسلسل بالتشبيك ﴾

أخبرني شيخنا الامام تقي الدين الشمني بقراءتي عليه . والجلال أبو المعالي القمصى . وأبو العباس أحمد بن الجلال - عبد الله بن علي الكنائي - سمعا عليهما بالقاهرة . وناصر الدين أبو الفرج ابن الامام زين الدين أبي بكر المراغي بقراءتي عليه بمكة المشرفة . والحافظ تقي الدين أبو الفضل ابن فهد الهاشمي سمعا عليه بمنى وشبك كل منهم يدي قال الاول . والثاني . والثالث : أنا الجلال عبد الله بن علي الحبلي وشبك بيد كل منا قال : أنا أبو الحسن علي بن أحمد العرضي وشبك يدي ، وقال الرابع : أنا الشيخ شمس الدين محمد بن محمد الجزري وشبك يدي وقال : أنا أبو حفص عمر بن حسن المزني وشبك يدي قال هو . والعرضي : أنا أبو الحسن علي بن أحمد بن البخاري وشبك بيد كل منا أنا عمر بن سعيد الحلبي وشبك يدي أنا أبو الفرج يحيى بن محمود الثقفي وشبك يدي أنا الحافظ إسماعيل بن محمد التيمي وشبك يدي أنا الامام أبو محمد الحسن ابن أحمد السمرقندي وشبك يدي أنا أبو العباس جعفر بن محمد المستغفرى وشبك يدي أنا أبو بكر احمد بن عبد العزيز المكي وشبك يدي أنا أبو الحسين محمد بن طالب وشبك يدي

أنا أبو عمر عبد العزيز بن الحسن بن بكر بن عبد الله بن الشرود الصنعاني وشبك يدي قال : شبك يدي
 أبي ح وقال الخامس : أنا القاضي جمال الدين بن ظميرة وشبك يدي أنا البهاء عبد الله بن محمد المكي
 وشبك يدي أنا الرضى الطبرى وشبك يدي أنا أبو الحسن بن بنت الجميزي وشبك يدي أنا الشرف بن
 أبي عصرون وشبك يدي أنا القاضي أبو عبد الله بن نصر وشبك يدي حدثنا أبو بكر الطريثي
 وشبك يدي ثنا على بن أبي نصر وشبك يدي حدثنا محمد بن علي بن هاشم وشبك يدي حدثنا
 عبيد بن ابراهيم الصنعاني وشبك يدي ثنا بكر بن الشرود وشبك يدي وقال : شبك يدي ابن
 أبي يحيى . وقال ابن أبي يحيى : شبك يدي صفوان بن سليم . وقال صفوان : شبك يدي أيوب بن مالك
 الأنصارى . وقال أيوب : شبك يدي عبد الله بن رافع . وقال عبد الله بن رافع : شبك يدي أبو هريرة .
 وقال أبو هريرة : شبك يدي أبو القاسم عليه السلام وقال : خاق الله الأرض يوم السبت والجبال يوم الأحد
 والشجر يوم الاثنين والمكره يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء والدواب يوم الخميس وآدم يوم الجمعة .

مسألة - ماذا يقول امام العصر مجتهد

قد فاق سالفه فى العجم والعرب
 فى يوم بدر عقيب النصر والنصب ؟
 ضمن القلب قبضوا للنار والاهب
 حقا وفزنا بنيل القصد والارب
 وبعض اصحابه قد مال للعجب ؟
 موقى خلوا عن سماع الصدق والكذب
 منكم لاسم فى بعض من الكتب
 فى محكم الذكر للمبعوث خير نبى
 معارض للذى قلناه فى الرتب ؟
 بواضح الفرق خالى الشك والريب
 مهننا بسرور غدير معتذب
 ثم الصلاة على المبعوث خير نبى
 جاءت به عندنا الآثار فى الكتب
 لا يقبلون ولا يصغوا الى أدب

فما روى عن رسول الله سيدنا
 بأنه قال للدفار حين رموا
 أهل القلب وجدنا وعد خالفنا
 فهل وجدتم حقيقا وعد ربكم
 وقال كلمت خير الخلق من مضر
 وأن احمد خير الخلق قال له
 وأن تقولوا روى فى قول خالفنا
 لا يسمع الميت ماذا القول فيه وهل
 لا زلت ترشد عبدا ضل فى حلك
 ونلت أعلى مقام فى النعيم غدا
 الجواب - الحمد لله حمدا دائما الحقب
 سماع موقى كلام الخلق معتقد
 وآية النفى معناها سماع هدى

٤٨ ﴿ شد الاثواب فى سد الابواب * بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . روى البخارى . ومسلم . والترمذى . والنسائى
 وغيرهم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : « خطب رسول الله ﷺ الناس وقال :

ان الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله فبكى أبو بكر ففجئنا بكائه
 أن يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله ﷺ هو المخير
 وكان أبو بكر أعلمنا فقال رسول الله ﷺ ان من أمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر ولو كنت متخذاً
 خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام وودته لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر
 - وفي لفظ - لا يبقين في المسجد خوذة إلا سدت إلا خوذة أبي بكر أخرجه ابن عساکر، وفي
 لفظه ثم هبط عن المنبر فما روى عليه حتى الساعة أخرجه أحمد. والدارمي هذا حديث متواتر
 كما سأشير إلى طريقه قال النووي في شرح مسلم : فيه خصيصة لأبي بكر رضي الله عنه. وقال ابن
 شاهين في السنة : تفرد أبو بكر رضي الله عنه بهذه الفضيلة . وللامر بسد الأبواب في المساجد
 النبوي طرق كثيرة تبلغ درجة التواتر فأخرج البخاري والنسائي عن ابن عباس قال : «خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه عاصباً رأسه في خروقة فقعد على المنبر فحمد
 الله وأثنى عليه وقال : إنه ليس أحد آمن علي في نفسه وماله من أبي بكر ولو كنت متخذاً من
 الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن خلة الاسلام أفضل سدوا عنى كل خروقة في هذا المسجد
 غير خوذة أبي بكر» وأخرج ابن سعد من طريق الزهري أخبرني أيوب بن بشير (١) الانصاري
 عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فاستوى
 على المنبر فشهد فلما قضى شهادته قال : إن عبداً من عباد الله خير بين الدنيا وبين ما عند ربه فاختار
 ما عند ربه ففطن لها أبو بكر الصديق أول الناس فعرف أنما يريد النبي صلى الله عليه وسلم نفسه
 فبكى أبو بكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : على رسلك يا أبا بكر سدوا هذه الأبواب
 الشوارع في المسجد إلا باب أبي بكر فاني لأعلم امرأ أفضل عندي يدا في الصحابة من أبي بكر
 وأخرج الطبراني بسند حسن عن معاوية بن أبي سفيان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « صبوا على من سبغ قرب من آبار شتى حتى أخرج الى الناس فأعهد إليهم بخرج عاصباً رأسه
 حتى صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ان عبداً من عباد الله خير بين الدنيا وبين ما عند
 الله فاختار ما عند الله فلم يفهما إلا أبو بكر فبكى فقال : تفديك يا أبا بكر وأما نحن وأبائنا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : على رسلك أفضل الناس عندي في الصلوة وذات اليد ابن
 أبي قحافة انظروا هذه الأبواب الشوارع في المسجد فسدوها إلا ما كان من باب أبي بكر فاني
 رأيت عليه نوراً » وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند بسند رجاله ثقات عن ابن عباس
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبو بكر صاحب مؤنسى في الغار سدوا كل خروقة
 في المسجد غير خوذة أبي بكر » وأخرج أبو يعلى بسند رجاله ثقات عن بعض الصحابة أن

(١) في بعض النسخ « كسبر » بالسين بدل « بشير » وهو غلط

رسول الله ﷺ قال فى مرض موته : انظروا هذه الابواب اللاصقة فى المسجد ففسدوها إلا ما كان من بيت أبى بكر فانى لا أعلم أحداً كان أفضل عندى فى الصحبة منه » .

وأخرج البزار بسند حسن عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « سدوا عنى كل باب إلا باب أبى بكر » وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن عائشة قالت : أمر رسول الله ﷺ بسد الابواب التى فى المسجد إلا باب أبى بكر ، وأخرج الدارمى فى مسنده عن عائشة قالت : قال النبى ﷺ فى مرضه : « صبروا على من سبغ قرب من سبغ آبار شتى حتى أخرج الى الناس فاعهد اليهم فصببنا عليه فخرج فصعد المنبر الحمد لله وأثنى عليه ثم قال : الا ان عبداً من عباد الله قد خير بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله فبكى أبو بكر فقال : على رسلك سدوا هذه الابواب الشوارع الى المسجد الا باب أبى بكر فانى لا أعلم امراً أفضل عندى يدافى الصحبة من أبى بكر » وأخرج الطبرانى بسند رجاله رجال الصحيح عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال : « لا تؤذونى فى صاحبى ولولا أن الله سباه صاحباً لاتخذته خيلاً ألا فسدوا كل خوخة الا خوخة ابن أبى حنيفة » وأخرج ابن سعد فى الطبقات . وابن عدى فى الكامل عن يحيى ابن سعيد أن النبى ﷺ قال : « ان أعظم الناس على منافى الصحبة وذات يده أبو بكر فأغلقوا هذه الابواب الشارعة كلها فى المسجد الا باب أبى بكر فقال : ناس أغلقوا أبوابنا وترك باب خيله فقال رسول الله ﷺ : قد بلغنى الذى قلت فى باب أبى بكر وانى أرى على باب أبى بكر نوراً وأرى على أبوابكم ظلمة » مرسل وقد أخرجه أبو طاهر الخفاف فى فرائده . وابن عدى فى الكامل . وابن عساكر فى تاريخه موصولاً من طريق يحيى بن سعيد عن أنس به وزاد « فكانت الآخرة أعظم عليهم من الأولى » قال ابن عدى : لا أعلم وصله عن الأئمة غير عبد الله بن صالح ورواه غيره عن الأئمة عن يحيى بن سعيد بدون ذكر أنس ، وأخرج ابن عساكر فى تاريخه عن أبى الأحوص حكيم بن عمير العنسى أن رسول الله ﷺ قال : « عند ما أمر به من سد [تلك] الابواب الا باب أبى بكر » وقال : « ليس منها باب الا رعايه ظلمة الا ما كان من باب أبى بكر فان عليه نوراً » .

وأخرج ابن سعد عن أبى الحويرث قال : ولما أمر رسول الله ﷺ بالابواب تسد الا باب أبى بكر قال عمر : يا رسول الله دعنى افتح كوة انظر اليك حتى تخرج الى الصلاة فقال رسول الله ﷺ : لا ، وأخرج ابن سعد عن أبى البداح بن عاصم بن عدى قال : قال العباس بن عبد المطلب : يا رسول الله ما بالك فتحت ابواب رجال فى المسجد وما بالك سدت ابواب رجال فى المسجد ؟ فقال رسول الله ﷺ : يا عباس ما فتحت عن أمرى ولا سدت عن أمرى . (فصل) وأخرج أحمد . والنسائى . والحامى فى المستدرک وصححه عن زهد بن أرقم قال

« كان لفر من أصحاب رسول الله ﷺ أبواب شاعة في المسجد فقال : يوما سددوا هذه الأبواب إلا باب علي فتسكلم أناس في ذلك فقام رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه وقال : أما بعد فاني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي فقال فيه قائلكم واني والله ماسددت شيئاً ولا فتحتهُ ولكنني أمرت بشيء فاتبعته » وأخرج احمد ، والنسائي ، وأبو يعلى ، والبخاري ، والطبراني في الأوسط بسند حسن عن سعد بن أبي وقاص قال : « أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب الشاعة في المسجد وترك باب علي فقالوا : يا رسول الله سددت أبوابنا كلها إلا باب علي قال : ما أنا سددت أبوابكم ولكن الله سدها » وأخرج احمد ، والترمذي ، والنسائي عن ابن عباس قال : أمر رسول الله ﷺ بأبواب المسجد فسدت إلا باب علي ، وأخرج الطبراني عن ابن عباس نحوه وزاد « فقال الناس في ذلك فبلغ النبي ﷺ فقال : إنما أنا عبد ما مور ما أمرت بشيء فعلته ان اتبع إلا ما يوحى الى » وأخرج البخاري عن علي بن أبي طالب قال : « أرسل رسول الله ﷺ الى أبي بكر أن سد بابك قال : سمعنا وطاعة فسد بابه ثم أرسل الى عمر ثم أرسل الى العباس بمثل ذلك ثم قال رسول الله ﷺ : ما أنا سددت أبوابكم وفتحت باب علي ولكن الله فتح باب علي وسد أبوابكم » وأخرج البخاري عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « إنطلق فرم فليسدوا أبوابهم فانطلقت فقلت لهم ففعلوا إلا حمزة فقلت : يا رسول الله قد فعلوا إلا حمزة فقال رسول الله ﷺ : قل لحمزة فليحول بابه فقلت إن رسول الله ﷺ يأمر أن تحول بابك لحوله » وأخرج احمد ، والنسائي عن ابن عباس قال : سد رسول الله ﷺ أبواب المسجد غير باب علي وكان يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له طريق غيره »

وأخرج الطبراني عن جابر بن سمرة قال : أمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب كلها غير باب علي فقال العباس : يا رسول الله قدر ما أدخل أنا وحدي وأخرج قال : ما أمرت بشيء من ذلك فسدها كلها غير باب علي ، وأخرج النسائي بسند صحيح عن ابن عمر أنه سئل عن علي فقال : انظر الى منزله من رسول الله ﷺ فانه سد أبوابنا في المسجد وأقر بابه ، وأخرج احمد من وجه آخر عن ابن عمر قال : أعطى علي ثلاث خصال زوجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بابتها وولدت له وسد الأبواب إلا باباً في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر ، فهذه أكثر من عشرين حديثاً في الأمر بسد الأبواب وبقيت أحاديث أخر تركتها كراهة الإطالة »

(فصل) قال العلماء لا معارضة بين الأحاديث المذكورة في الفصل الأول من انه سد الأبواب إلا باب أبي بكر وبين المذكورة في الفصل الثاني من أنه سد الأبواب إلا باب علي فانهما قصتان احدهما غير الأخرى قصّة على كانت متقدمة وهي في سد الأبواب الشاعة وقد كان اذن لعلي أن يمر في المسجد وهو جنب ، وقصة أبي بكر متأخرة في مرض الوفاة في سد طائفة

فانوا يستقربون الدخول منها وهي الخوخ كذا جمع القاضي اسماعيل المالكي في أحكامه .
والكلاباذى في معانيه . والطحاوي في مشكله ، وعبارة الكللاباذى لاتعارض بين قصة على وقصة
أبي بكر لأن باب أبي بكر كان من جملة خوخات يطلع منها الى المسجد وأبواب البيوت خارجة
من المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد تلك الخوخ فلم تبقى تطلع منها الى المسجد
وتركت خوخة أبي بكر فقط . وأما باب على فكان داخل (١) المسجد يخرج منه ويدخل منه
وقال الحافظ ابن حجر : قصة على في سد الأبواب وأما سد الخوخ فالمراد به طاقات كانت
في المسجد يستقربون الدخول منها فأمر النبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته بسدها الا
خوخة أبي بكر ، وفي ذلك إشارة الى استخلاف أبي بكر لأنه يحتاج الى المسجد كثيراً دون
غيره انتهى (قلت) ويدل على تقدم قصة على ذكر حمزة في قصته فان حمزة قتل يوم أحد *
(فصل) قد ثبت بهذه الأحاديث الصحيحة بل المتواترة أنه صلى الله عليه وسلم منع من
فتح باب شارع الى مسجد ولم يأذن في ذلك لأحد ولا لعمه العباس ولا لأبي بكر الا لعلى لمكان
ابنة رسول الله ﷺ منه ومن فتح خوخة صغيرة أو طاقة أو كوة ولم يأذن في ذلك لأحد
ولا لعمر الا لأبي بكر خاصة لمكان الخلافة ولكونه أفضل الناس يدا عنه كما أشار الى التعليل
به في الأحاديث المبدأ بها وهذه خصيصة لا يشاركه فيها غيره ولا يصح قياس أحد عليه الى يوم
القيامة فان عمر استأذن في كوة فلم يؤذن له فن ذا الذي يقاس عليه ؟ وقد منع عمر واستأذن
العباس في فتح باب صغير بقدر ما يخرج منه وحده فلم يؤذن له وهو عم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فن ذا الذي يباح له ذلك وقد منع منه عمر . والعباس ؟ ثم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أسند ذلك الى أمر الله به وانه لم يسد ماسد ولم يفتح ما فتح الا بأمره تعالى ثم
ان ذلك كان في مرض الوفاة وفي آخر مجلس جلس على المنبر وكان ذلك من جملة ما عهده الى
أمته ومات عليه ولم ينسخه شيء وتقلد ذلك حملة الشريعة من أمته فوجب على من عليه أن
يبينه عند الحاجة اليه ولا يكتمه فان يوم متوهم أو زعم زاعم ان الأمر في ذلك منوط برأى
الامام زد عليه بأن هذا حكم من الأحكام نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على منعه فلا
رأى لأحد في إباحته بل لو وقف رجل من آحاد الناس مسجدا وشرط فيه شيئا اتبع شرطه
فكيف بمسجد وقعه النبي صلى الله عليه وسلم ونص فيه على المنع من أمر وأسنده الى الوحي
وجعله من جملة عهده عند وفاته والرجوع الى رأى الامام انما يكون في مساجد لاتعرض في
شروط واقفيها لمنع ولا لغيره على ما في ذلك ايضا من توقف ونظر وان خطر ببال أحد ان
يقول : ان المسجد الشريف قد زالت معاملة وجدره ووسع زيادة على ما كان في عهده ﷺ

فلا يجديه هذا شيئا فان حرمة المسجد وأحكامه الثابتة له باقية الى يوم القيامة ولو اتسع وأزيلت جدره وأعيدت عادت على هذا الحكم من غير تغيير فان الحكم المذكور منوط بالمسجد من حيث هو لا بذلك الجدار بعينه وقد بنى في زمن عمر ووسع في زمان عثمان وغيره في القرن الاول وبعده ولم يخرجوا عن هذا الحكم (وان قيل) بجواز الفتح في الجدار الذي هو ملك الفاتح (قلنا) ان كان مع إعادة حائط المسجد الشريف كما كانت بحيث يسد الباب والشبايك التي في الجدار فلا يستطرق منه ولا يطلع منها فلا كلام وان كان مع ازالة حائط المسجد وبقاء الاستطراق والاطلاع فعاد الله فان هذه ذريعة وحيلة يتوصل بها الى مخالفة الأمر الشريف واذا منع النبي ﷺ عمر من فتح كوة ينظره منها حين يخرج الى الصلاة فكيف يهدم الحائط جميعه ، بل أزيد على هذا وأقول لو أعيد حائط المسجد وبني خلفه جدار أطول منه وفتح في أعلاه كوة يطلع منها الى المسجد فينبغي المنع من ذلك احتياطا للحديث وإن انضم الى ذلك أن الشبايك تصبح معدة لمن يجلس فيها مرتفعاً والقبر الشريف تحته فهذا أشد وأشد والواجب على كل متحرر الاحتياط لدينه حيث علم أن هذا الحكم منصوص عليه من صاحب الشرع وأنه لا رأى لأحد فيه بعد نصه وأن حكم الحاكم بما يخالف النص ينقض وقوى المفتي بما يعارض ترد والتوصل الى خلافه بالحيل الفاسدة من باب قوله ﷺ : « لا تركبوا ما ارتكبت اليهود : فتستحلوا محارم الله بأذن الحيل » .

(فصل) اعلم أن أكثر مفتي عصرنا أفتوا بجواز فتح الباب والكوة والشباك من دار بنيت ملاصقة للمسجد الشريف وكان ذلك منهم استرواحاً وعدم وقوف على مجموع الأحاديث الواردة في ذلك ثم روجع كل منهم في مستنده فيما اتفق به فأبدوا شبهاً لها مردودة ولولا جناب النبي ﷺ وعظمته الراسخة في القلب لم أتكلم في شيء من ذلك وكنت الى السكوت أميل لكن لا أرى السكوت يسعني في ذلك فان هذا عهد عهده النبي ﷺ عند وفاته فوجب على كل من علمه أن يدينه ولا يراعي فيه صديقا ولا حبيبا ولا بعيدا ولا قريبا وأنا اذكر شبه المفتين وأردوها واحدة واحدة ، فمنهم من قال : لا نقل في هذه المسألة لأهل مذهبنا ونقول بالجواز استحسانا حيث لا ضرر (وجواب هذا) أنه لا استحسان مع النصوص النبوية ، ومنهم من قال : بالقياس على سائر المساجد حيث رأى الناظر ذلك (وجواب هذا) أن النص يمنع القياس ودلت الأحاديث على أن المسجد النبوي انفرد بهذه الخصوصية على سائر المساجد ، ومنهم من قال : الأمر في ذلك منوط برأى الامام (وجواب هذا) أنه لا رأى لأحد مع قول رسول الله ﷺ وهل لأحد من الأئمة أن يغير من الأمور المنصوصة في الشريعة شيئا برأيه ؟ ومنهم من قال : الحديث الوارد في ذلك مخصوص بزمنه عليه السلام وهذا

خطأ من وجوه، أحدهما أنه لا دليل على التخصيص وإنما يصار الى تخصيص النصوص بدليل،
 ثانيها أن القصة أمر بها النبي صلى الله عليه وسلم في مرض وفاته ولم يشبع بعدها إلا دون عشرة
 أيام فدل على أنه أمر به شرعاً مستمراً الى يوم القيامة، ثالثاً أنه لو كان مخصوصاً بمن لوجب
 على النبي صلى الله عليه وسلم أن يدينه والا لكان تأخيراً للبيان عن وقت الحاجة لا سيما وهى
 آخر جلسة جلسها للناس، رابعاً أن الصحابة استمروا الى أن انقرضوا وهم باقون على هذا
 الحكم وهذا يدل على أنهم فهموه شرعاً مؤبداً، خامساً يقال لهذا الذى ادعى التخصيص ما وجه
 منع الصحابة في زمنه والاذن لمن جاء بعدهم والصحابة أشرف وأجل وأحق بكل خير؟ وهل
 يتخيل متخيل أن يرخص لأهل القرن الأول الأزدل مامنع [منه] أشرف الأمة وخيارهم ماذا الله،
 ومنهم من قال المنع مخصوص بحمد النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هدم وأعيد غيره فإن المعاد
 ملك للميد فيفتح فيه ما شاء ولا يصير وقفا حتى يوقفه، وهذا الكلام مردود بوجوه *

الأول أن سبب هذا القول فهم أن الحكم متعلق بالجدار وليس كذلك بل الحكم متعلق بالمسجد وقصد
 النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يستطرق إلى مسجده من باب في دار تلاصقه ولا يطلع إليه من كوة
 في دار تلاصقه فسواء في ذلك بقى الجدار الذى كان في عهده أو أزيل وأعيد غيره فإن المعاد يقوم
 مقام الجدار الأول في هذا الحكم (الثاني) أن ترتيب الحكم على الوصف يشعر بالعلية كما تقرر في
 الأصول وقد رتب صلى الله عليه وسلم الحكم هنا على الوصف حيث قال: «انظروا هذه الأبواب
 الشوارع في المسجد فسدوها» وفي لفظ «الشوارع الى المسجد» فمات الحكم بالشوارع فدل على
 أن العلة في سدها كونها شارة الى المسجد أى طريقاً اليه من دار فسد كل باب يشرع الى المسجد
 من دار سواء فتح في الجدار النبوى أم في الجدار الذى أعيد مكانه أم في جدار صاحب الدار
 الثالث أن الجدار النبوى أزيل في عهد عمر - وعثمان وبني غيره وأبقى الصحابة هذا الحكم فدل
 على أنهم فهموا من الأمر الشريف متعلق ذلك بالمسجد لا بالجدار وإلا لكانوا يفتحون لهم أبواباً
 وكوات ويحتجون بأن الجدار النبوى أزيل وهذا الجدار ملك عمر - أو عثمان وحاشاهم من
 ذلك وهم اتقى الله وأورع وأشد خشية *

والنظر إلى قول عمر رضى الله عنه لولا أنى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ينبغي
 أن يزدق مسجدنا هذا ما زدته» أخرجه أحمد - وأبو يعلى - والبزار في مسانيدهم فانظر الى هذا
 التوقف من إحداث شيء في المسجد النبوى إلا بنص من صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم
 الرابع أن دعوى أن الجدار المعاد ملك للبعيد يقال عليه أولاً هدم الجدار الذى قبله لا يخلو إما
 أن يكون لمصلحة أولاً فإن كان لغیر مصلحة فاعادته واجبة على الهادم فإذا أعاده كان بدل متلف
 لا ملكاً له وإن كان لمصلحة فاعادته واجبة على الهادم فإذا أعاده كان بدل متلف لا ملكاً له، وإن

كان لمصلحة فاعادته واجبة من مال وقف المسجد الشريف أو من مال بيت المال فإذا أعيدهما كان وقفاً كما كان لأملاكهم وإن أعاده الإمام أو غيره من مال نفسه على نية إعادته للمسجد فالأمر كذلك أيضاً وعلى نية التملك فهذا لا يجوز وكيف يبنى على نية التملك في أرض المسجد الشريف؟

الخامس أن هذا الجدار المعاد لا يخلو إما أن يمحض جداراً للمسجد الشريف أو يجعل جداراً للدار التي تبنى ملاصقة ويستكتفى به عن إعادة جدار المسجد ويجعل جداراً لها ويماد جدار المسجد كما كان فإن كان الثالث فهو المطلوب وإن كان الثاني لم يجوز إهمال إعادة جدار المسجد بل يجب على الإمام الأعظم أو الحاكم الشافعي ناظر الحرم الشريف إعادة جدار المسجد ولا يتركه مهوداً ويزيد ذلك تحريماً أن يبنى على أرض المسجد ويجعل جداراً للدار فهذا فيه أخذ قطعة من المسجد وإدخالها في الدار وهو ممنوع وإن كان الأول وجب فصل الدار منه ولم يجوز أن ينتفع بجدار المسجد في الدار (السادس) أن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : «سدوا الأبواب اللاصقة في المسجد» [يدل على أنه لم يخص الحكم بجداره بل علقه بالصوق في المسجد (١)] أي كونه متصلاً به فيشمل ذلك كل باب لصق به من أي جدار كان (السابع) أن الحديث الآتي وهو قوله صلى الله عليه وسلم : «لو بنى مسجدى هذا إلى صنعاء كان مسجدى» دل على استواء القدر الذي كان في عهده مسجداً والذي يحدث بعده في الحكم فكذلك يستوى الجدار الذي كان في عهده والذي يحدث بعده في الحكم

الثامن لو قدر (والعياذ بالله) احتياج بعض حيطان الكعبة إلى هدم وإصلاح فهدمها الإمام وأعادها فهل يقول قائل إن الحائط الذي أعاده ملك له يفتح فيه ما شاء ويتصرف فيه كيف شاء ولا يخرج عن ملكه حتى يوقفه (فإن قيل) بذلك في غاية السقوط وإن لم يقل به لحائط المسجد النبوي كذلك إذ الحرمان الشريفان مستويان في غالب الأحكام وقياس الحرم النبوي على الحرم المكي أشبه من قياسه على سائر المساجد لئلا من الخصوصيات لاسيما مع ما ورد فيه من النصوص في هذا الحكم بعينه .

التاسع قد ذكر الأقفهسي أن الملك الظاهر يببرس هو الذي أحدث المقصورة حول الحجرة الشريفة سنة ثمان وستين وستائة وأنه فعل ذلك ظناً منه أنه زيادة تعظيم وحرمة للحجرة ثم أنكر الأقفهسي هذا الفعل لكونه حجر طائفة من الروضة الشريفة عن صلاة الناس فيها وصار هذا القدر مأوى النساء بأطفالهن أيام الموسم ونقل عن قاضي القضاة عز الدين بن جماعة أن ذلك ذكر للملك الظاهر فسكت وما أجاب ثم قال : وهذا من أهم ما ينظر فيه انتهى . فالنظر إلى توقف العلماء في هذا القدر مع أنه لم يرد فيه نص يمنع بل قصد التعظيم فيه والحرمة ظاهر فكيف بإحداث باب يشرع أو شبائيك يطلع منها أو يجلس فيها الجالس مرتفعاً مع مصادمة ذلك

(١) هذه الزيادة وجدت في بعض النسخ التي أراجع عليها

للتصوص وإن لم يظهر لمن قال بذلك اطراد الحرمة في الجدار المعاد فلا أقل من التوقف والورع في مثل هذا المحل الخطر .

العاشر هل يظن ظان أو يتوهم متوهم أن النبي صلى الله عليه وسلم خص المنع بالجدار بخلاف بحداره أو حرصا عليه أو خشية أن يضمف الجدار ؟ كلا والله بل إنما أراد بذلك منع الاستطراق والاطلاع الى مسجده مع قطع النظر عن الجدار بخصوصه حسبا أمره الله وأوحى اليه .

الحادى عشر هل كان المنع لعمر وغيره من حيث الجدار حتى لو فتحوا من جدارهم حيث لا جدار للمسجد لجاز لهم ذلك ؟ الأحاديث تقتضى خلافه كما يفهمها من مر عليها .

الثانى عشر هذا المنع قد أسنده النبي صلى الله عليه وسلم الى الوحي ولم يبين علته فان أدرك له علة وهو تعظيم المسجد استمر ذلك الى يوم القيامة في كل جدار وان لم يدرك علة استمر أيضا فان التخصيص اذا لم ينص يكون عن قياس وما لا تدرك علته لا يدخله القياس كسائر الأمور التوقيفية والتعبدية (وان قال قائل) العلة اختصاصه بالجدار (قلنا) ليس هذا بعلة وان قال : العلة خوف إضعافه قلنا : هي علة ساقطة لأن الصحابة كانوا يلتزمون ببناءه كلها وهي فدل على أنه إنما يعمل بتعظيم المسجد فيعم أو غير معمل بل هو حكم امر الله نبيه ان يأمر به ولم يطلع على علته .

الثالث عشر قد وقع في الأحاديث التصريح بأن هذا عهد عهده عليه السلام عند وفاته وقد علم صلى الله عليه وسلم ما هو كائن في امته الى ان تقوم الساعة وعلم من جملة ذلك انه يقع في خلافة عمر ازالة تلك الجدر الموجودة وذلك بعد وفاته بسنين قليلة فلو كانت الحكم الذى عهد به مختصا بتلك الجدر لبينه لعله بزوالها عن قريب .

الرابع عشر قد ورد عن عائشة انها كانت تمنع اهل الدور المطيعة بالمسجد من دق الوتد في الحائط وذلك بعد ازالة الجدر التى كانت في عهده عليه السلام فدل على ان الجدر التى اعيدت لها حكم الجدر الأول .

الخامس عشر قوله عليه السلام : « لا يبقين في المسجد باب الاسد » يدل على ان الحكم معاق بالمسجد ولم يقل لا يبقين في الجدار .

السادس عشر ذكر عمر بن شبة في اخبار المدينة ان دار ابى بكر الى ابقيت فيها الخوخة باعها أبو بكر في أمر احتاج اليه فاشتريتها حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف فلما وسع المسجد في زمن عثمان طلب منها أن تبيعها ليوسع بها المسجد فامتنعت وقالت : كيف بطريقى في المسجد ؟ فهذا يدل على أن الصحابة فهموا من الأمر الشريف الاختصاص بالمسجد لا بالجدار امتناع فتح الأبواب ونحوها ولو بعد توسعة المسجد وهدم الجدار النبوى .

السابع عشر إن ابن الصلاح سئل عن رباط موقوف على الصوفية اقتضت المصلحة أن يفتح فيه باب جديد مضافاً إلى بابه القديم فأجاب بالجواز بشروط واستدل بفعل عثمان رضي الله عنه حيث فتح في المسجد النبوي أبواباً زيادة على ما كان وهذا من ابن الصلاح دليل على أنه فهم أن الجدار المعاد له حكم الجدار الأول لأن عثمان رضي الله عنه إنما فتح في جداره الذي بناء هو بعد إزالة الجدر النبوية والجدر العمرية فلو كان الحكم مختلفاً لم ينهض لابن الصلاح الاستدلال بذلك لأنه يقال له في الفرق جدار الرباط جدار الواقف فلا يفتح فيه والجدار الذي فتح فيه عثمان ليس جدار الواقف بل هو جداره وملكه فيبطل الاستدلال ، وقد نقل السبكي كلام ابن الصلاح هذا في فتاويه وقال : إنه صحيح فهو تقرير لهذا الفهم .

الثامن عشر صرح العبادي . والشيخ أبو محمد الجويني في كتاب موقف الامام والمأموم بأنه لو اتس من الناس آلة ليبنى بها مسجداً فأعطوه الآلة فبنى بها فانه يصير مسجداً بنفس البناء ولا يحتاج الى إنشاء وقف ولا واحداً مواتاً بنية جعلها مسجداً فانه يصير مسجداً بالنية ولا يحتاج الى وقف نقله الزركشي في التكملة عن الجويني . وابن العبادي في أحكام المساجد عن العبادي وهذا يدفع القول بأن حائط المسجد الشريف إذا أعادها الامام يكون ملكاً له ويحتاج الى إنشاء وقف لأنه مانوى بهارتها إلا إعادة حائط المسجد ، والقارئ على هذه النية متضافرة منها كون البناء على أرض المسجد .

التاسع عشر [والعشرون] قال الماوردي : إذا بنى مسجداً في موات ونوى به المسجد صار به مسجداً ويغني الفعل مع النية عن القول قال : ويحول ملكه عن الآلة بعد استقرارها في مواضعها من البناء وهي قبل الاستقرار باقية على ملكه إلا أن يقول : انها للمسجد فيخرج عن ملكه نقله الزركشي في التكملة ، وصدر هذا الكلام بالاستثناء الذي في آخره يبطلان القول بأن حائط المسجد الشريف اذا أعادها الامام صارت ملكه ويحتاج الى وقف .

الحادي والعشرون لم ينقل عن عثمان رضي الله عنه أنه حين وسع المسجد صرح بوقف ولا ذكر لفظاً ذكره الزركشي في التكملة ﴿ قلت ﴾ وكذلك لم ينقل عن عمر بن عبد العزيز ولا عن المهدي حين وسعاه ولا عن أحد من الملوك الذين بنوه بعد الحريق الأول أنهم صرحوا بوقف ولا ذكروا لفظاً ولا نهيهم أحد من علماء عصرهم مع كثرتهم على أنه يحتاج الى ذلك فدل على أنه لا يحتاج اليه لأن البناء المحدود تابع للمسجد القديم .

الثاني والعشرون قال الزركشي : أورد بعضهم على قول الأصحاب لو بنى مسجداً وأذن في الصلاة فيه لم يصير مسجداً أنه ﷺ لم ينقل عنه أنه حين بنى مسجده تلفظ بوقفه ﴿ قلت ﴾ : وقد يجاب عنه بأنه ﷺ بناء بأمر الله تعالى وبالحسني فأغني ذلك عن التصريح بوقفه فان قوة

الأحاديث والأخبار تعطى ذلك فيكون ذلك من خصائص مسجده وتستمر هذه الخصوصية فيه الى يوم القيامة فلا يحتاج كل من جدد الى تصريح بوقفه .

الثالث والعشرون قال فى الروضة وأصلها نقلا عن الامام : لاشك فى انقطاع تصرف الامام عن بقاع المسجد فان المساجد لله انتهى ، وهذا الكلام صريح فى منعه من أن يبني حائطا على بقعة المسجد ويضم اليها زيادة فى البناء موصولة بها متماسكا كذلك ويتصرف فى المجموع بفتح الشبايك أو غير ذلك .

الرابع والعشرون هل يجوز للامام أو غيره إعادة حائط المسجد من مال نفسه على نية التملك والتصرف بما شاء مع وجود سهم المصالح الذى يجب عليه بناء المساجد منه وإعادة ما كانا كانت ؟ هذا محل نظر وما ظن فقيهاً يسمح به إلا بشرط عدم نية التملك والتصرف وكذا مع وجود ريع متحصل من وقف المسجد .

الخامس والعشرون قد صرح العلماء بأن ملك النبي ﷺ ثابت بعد موته لثبوت الحياة له ولهذا أنفق على زوجاته بعد وفاته من سهمه الذى كان يستحقه فكذلك يبنى منه ما تهم من مسجده ويعاد على وضعه وشرطه من غير تعد ولا تصرف .

السادس والعشرون لاشك فى أن جميع ما يبنى الملوك الآن هو مال بيت المال وليس فى أيديهم شيء يثبت أنه ملكهم بالطريق الشرعى وأى جهة فرضت فعنها الجواب الشافى فالحائط المعاد لم يبن بهال نفسه فلا ملك له فيه .

السابع والعشرون قد أنكر النبي ﷺ من حيث المعنى على قريش حيث تصرفوا فى الكعبة لما بنوها ولم يعيدوها على بناء ابراهيم وسدوا أحد بابيها وغيروا موضع الآخروهم بهدمها وإعادة البابين لما كانا لولا حدثان عهدهم بالجاهلية فما منعه من ذلك الا مصلحة التألف على الاسلام وخوف ارتدادهم الى الكفر وهذا يدل على أن البناء المعاد له حكم ما كان قبل الهدم والا كان يقال ان قريشا انما تصرفوا فى بنائها الذى بنته من مالها وأن بناء ابراهيم قد ذهبت عينه وزال رسمه ولهذا قال السبكي فيما سأتى نقله عنه : أن هم النبي ﷺ بفتح الباب الثانى فى الكعبة رد لما كانت عليه أولا ولا فرق بين ما بناه ابراهيم ﷺ بالوحى وبين ما بناه سيد المرسلين ﷺ بالوحى وانما قد يفرق بين ذلك وبين سائر المساجد التى بناها آحاد الناس ان سلم الفرق وقد وقع فى كلام ابن الصلاح قياس رباط الصوفية فى احداث باب فيه على الكعبة .

الثامن والعشرون صرح ابن العماد فى أحكام المساجد بأنه لو كانت المساجد متلاصقة فأراد الناظر رفع الجدار التى بينها وجعلها مسجدا واحدا لم يحز له ذلك لأنه يؤدى الى تغيير معالم الوقف وكذلك لا يجوز ترك جدار المسجد النبوى والاقتصار على جدار واحد يجعل للمدرسة

التي تلاصقه مكتفياً به عن جدار المسجد على جهة الاختصاص بالمدرسة أو الاشتراك بينهما بين المسجد بل لا بد من جدار للمسجد متميز منفصل عن جدار غيره يختص به وتجري عليه أحكامه التاسعة والعشرون هذه المدرسة ان لم تكن مسجداً كما هو المعروف في المدارس والربط فلا يجوز الاشتراك بينهما بين المسجد في الجدار اذ لا يتميز حيثئذ جدار المسجد الذي حكمه حكم المسجد من جدار المسجد المدرسة الذي لا يعطى حكم المسجد من وجوه ، منها تحريم مكث الجنب وصحة الاقتداء والاعتكاف وتحريم البصاق وحمل الجنود واعادته اذا هدم من مال الوقف أو مال بيت المال الى غير ذلك وان كانت مسجداً فينظر الى ما أورده المفسرون من الأحاديث والآثار في آخر سورة براءة ، ومنهم من قال : المنع مخصوص بالقدر الذي كان في عهده عليه السلام فأما الزيادة التي وسع بها فلا وهذا مردود بنص العلماء على أن المسجدين ولو وسعا معاً لم تختلف أحكامهما الثابتة لهما وقد وسع في زمن عثمان وغيره واستمر الصحابة على إبقاء الحكم المذكور وروى الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو بنى مسجدي هذا الى صنعاء كان مسجدي » وروى أيضاً عن عمر بن الخطاب قال : لو مد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذى الحليفة لكان منه فهذا الحديث والآثر تصريح بأن أحكام المسجد ثابتة ولو هدم عما كان في عهده عليه السلام وأعيد ولو وسع وامتد وأيضاً فالتوسعة لا تمنع استمرار الحكم لأنه يلزم من الاستطراق الى القدر المزيد الإستطراق الى بقية المسجد وهو القدر الذي كان في عهده فالمحذور باق .

(فصل) وقد تعرض جماعة من متأخري أصحابنا للمسألة وعمموها في سائر المساجد فمثل الشيخ تقي الدين عن باب فتح في سور المسجد هل بعد فتحه يجوز الاستطراق منه الى المسجد مثل الابواب التي في المسجد الحرام ومثل شباك الطيرسية المجاورة للجامع الازهر أم لا يجوز ذلك؟ ويفرق بين أن يكون الجدار عريضاً بحيث يحتاج الى وضع القدم في وسطه أم لا؟ فأجاب بأن هذه المسألة يتكلم فيها في موضعين ، أحدهما في جوار فتح الباب المذكور الذي يظهر على قواعد مذهب الشافعي أنه لا يجوز ولا يكاد الشافعية يرتابون في عدم إيجاز ذلك فانهم يحتزون عن تغيير الوقف جداً ، ولما فتح شباك الطيرسية في جدار الجامع الازهر عظم ذلك على رأيه من المنكرات ولما فتح الشيخ علاء الدين في بيته في المدرسة الشريفة بالقاهرة شباكاً طيفاً لاجل الضوء شئى الانكار [عليه] فقال لى به استند الى كلام ابن الرفعة في المطالب شرح الوسيط ورأيت أنا ذلك الكلام عند قول الغزالي في تعليل الوجه القائل بأنه لا يجوز تزويج الجارية الموقوفة لأنه ينقص الوقف ويخالف غرض الواقف فقال ابن الرفعة : قوله : ويخالف غرض الواقف يفهم أن أغراض الواقفين وان لم يصرح بها ينظر اليها ولهذا كان شيخنا عماد الدين يقول : إذا اقتضت

المصلحة تغيير بناء الوقف في صورته لزيادة ريعه جاز ذلك وإن لم ينصر عليه الواقف بلفظه لأن دلالة الحال شاهدة بأن ذلك لو ذكره الواقف حالة الوقف لأثبتته في كتاب وقفه . قال ابن الرفعة : وقلت ذلك لشيخ الإسلام في وقته . وقاضى القضاة تقي الدين بن دقيق العيد وأن قاضى القضاة تاج الدين وولده قاضى القضاة صدر الدين عملاً بذلك في بعض الوقف من تغيير باب من مكان إلى مكان فقال لي في جواب ذلك : كان والدى - يعنى الشيخ جود الدين - يقول : كان شيخى المقدسى يقول بذلك وأكثر منه قال الشيخ تقي الدين : وناهيك بالمقدسى أو لما قال : فأشعر ذلك كله برضاه فاغتبط ابن الرفعة بما استشعره من رضى الشيخ تقي الدين وكان قدوة زمانه في العلم والدين وكان بحيث يكتفى منه بأدنى من ذلك والمقدسى شيخ والده مالكي فقيه محدث قدوة أيضاً ، وقد قلت في شرح المنهاج : أن الذى أراه في ذلك الجواز بشرطين ، أحدهما أن يكون يسيراً لا يغير معنى الوقف ، الثانى أن لا يزيل شيئاً من عينه بأن ينقل يعضه من جانب إلى جانب فإن اقتضى زوال شيء من العين لم يجوز فإذا وجد هذان الشرطان فلا بأس إذا كان في ذلك مصلحة للوقف فهذا شرط ثالث لا بد منه وهو مقصودى في شرح المنهاج وإن لم أصرح به ، وفتح شبك الطيرسية لا مصلحة للجامع الأزهر فيه فلا يجوز وكذلك فتح أبواب الحرم لأحاجة للحرم بها وإنما هى لمصلحة ساكنيها فهذا لا يجوز على مقتضى قواعد مذهب الإمام الشافعى ولا على مذهب غيره إذا لم يكن فيه مصلحة . وفي فتاوى ابن الصلاح رباط موقوف على الصوفية اقتضت المصلحة لأهله أن يفتح فيه باب جديد مضافاً إلى باب القديم فهل يجوز للنظر ذلك وليس في شرط الواقف تعرض لذلك بمنع ولا إطلاق ؟

أجاب ابن استازم ذلك تغيير شيء من الموقوف عن هيئة كان عليها عند الوقف إلى هيئة أخرى غير مجانسة لها مثل أن يفتح الباب إلى أرض وقفت بستاناً مثلاً فيستازم تغيير محل الاستطراق منه وجعل ذلك القدر طريقاً بعد أن كان أرض غرس وزراعة فهذا وشبهه غير جائز وإن لم يستلزم شيئاً من ذلك ولم يكن إلا مجرد فتح باب جديد فهذا لا بأس به عند اقتضاء المصلحة له ، وفي الحديث والآثر الصحيحين ما يدل على تسويغ الحديث « لولا حدثان قومك بالكفر لجعلت للكعبة بابين » ولا فرق والآثر فعل عثمان بن عفان في مسجد رسول الله ﷺ وهو اجماع .

(قلت) الذى قاله صحيح لكن في استدلاله بالكعبة نظر لأن البابين كانا في زمن إبراهيم ففتح الثانى رد لما كانت عليه في الأول ، وأما فعل عثمان فكان لمصلحة عامة المسلمين فلا يلزم طرده في كل وقت ألا ترى أن ذلك هدم بالكلية ولو جئنا نفعل ذلك في كل عصر في كل الأوقات لم يجوز ، وقال ابن الصلاح : لا بد أن يصان ذلك عن هدم شيء لأجل الفتح على وجه لا يستعمل في موضع آخر من الأماكن الموقوف فإن ذلك من الموقوف فلا يجوز إبطال الوقف فيه ببيع وغيره

فاذا كان الفتح بانزاع حجارته بأن تجعل في طرف آخر من المكان فلا بأس هذا كلام ابن الصلاح ، ويظهر من هذا أنه يجوز الفتح بهذه الشروط في باب جديد في الحرم اذا ضاقت أبوابه من ازدحام الحجاج ونحوهم فيفتح فيه باب آخر وأكثر ليتسعوا فهذا هو الذي نقول انه جائز بالشرط المذكور أما غيره لغرض خاص من جبرانه أو غيرهم فلا .

الموضع الثاني وهو جواز الاستطراق فيه بعد الفتح ولا نقل عندى في مثله والذي أقوله انه حيث جاز الفتح جاز الاستطراق ولا اشكال وحيث لم يجز الفتح فقد خطر لى في نظرى في ذلك في باب الكعبة الذى هو اليوم وهو الذى أحدثه قريش بدلا عن الباب التعتانى الذى كان في زمن ابراهيم عليه السلام وقد دخل النبي ﷺ منه وخطر لى في الجواب عنه أن دخول الكعبة مشروع سنة وربما كان واجبا فلا يترك لفعل قريش ولم يكن تغيير ذلك الباب ممكنا لما قال ﷺ : « لولا حدثان عهد قومك » فاجتمع في باب الكعبة أمران ، أحدهما جواز ابقائه في ذلك الوقت ، والثاني الحاجة الى دخول الكعبة اقامة للشرع المسنون والواجب وهكذا الآن فان الاجماع العقد على جواز تغييرهما معا ويكفي تقرير النبي ﷺ دليلا لجواز ابقاء ذلك الباب والدخول منه ودع يكون فتح على أى وجه كان وتقرير النبي ﷺ ودخوله منه شرع مستقل ويكون أيضا في أن الحجر من البيت وقد أفرد عنه بناء لطيف فيه فتحتان شرقية وغربية في جرية متلاصقتان لجهة الكعبة والدخول فيه من احدى الفتحتين أو من فوق جداره اللطيف ما أظن أحدا يمنع منه ولا أدري هل دخله النبي ﷺ أولا ، ولكن جاء في الترمذى أنه قال لعائشة : « صلى فيه » والمعنى الذى قدمناه من تقرير النبي ﷺ أيضا يكفى في مشروعية ابقائه والدخول فيه من تلك الفتحتين ومن التسور على جداره وكيف كان فان دعت الحاجة الى الدخول فيه [جاز] الدخول منه كالدخول في الكعبة لاجتماع المعنيين وان لم تدع الحاجة كان الجواز لأجل جواز الابقاء للحديث المذكور وللتقرير ؟ وأما الأبواب المفتحة للحرم من أما كن لأصحابها فلا حاجة للمسلمين ولا للحرم بها فلا يجوز فتحها ولا يجوز ابقاؤها ولا حاجة الى الدخول الى الحرم منها فلم يوجد فيها شيء من المعنيين الذين في الكعبة فيظهر أن لا يجوز لأمرين ، أحدهما معنى فان شيخنا ابن الرفعة لما زينت القاهرة في سنة اثنتين وسبعائة زينة عظيمة أفتى بتحريم النظر اليها قال : لأنها انما تعمل لينظر اليها فهو العلة الغائية المطلوبة منها [ففى] تحريم النظر اليها حمل على تركها وهكذا إذا تواطأ الناس على عدم الدخول منه كان ذلك داعيا الى سد الواجب وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب وترك الواجب حرام بل أقول ان الدخول منه دعاية الى الحرم ودوامه فيكون حراما ، والثاني ان الوقف غير مملوك لنا وانما جاز لنا التصرف فيه باذن من الواقف شرطا أو عرفا على مقتضى الشرع فواقف الجامع

والحرم وغيرهما من المساجد ونحوها وقفه على صفة ليس لنا أن نتصرف فيه الا على تلك الصفة والدخول من ذلك المكان المفتوح لم يقتضه شرط الواقف فلا يكون مملوكا لنا وأيضا فن ملك مكانا ملك تحته الى تحت تخوم الأرض وفوقه الى السماء والهواء الذى فوقه مملوك له فالداخل من الباب متصرف فى هواء غيره بمالم يؤذن له فلا يجوز مع ملاحظة هذين المعنيين فالفرق بين أن تكون العتبة مريضة بحيث يضع قدمه عليها أولا نعم ان كانت عريضة يتأكد المنع للتصرف فى الهواء والقرار ، هذا هو الذى يترجح عندى فى ذلك . ويحتمل أيضا أن يقال المنع انما كان لوجود الجدار وليس بمقصود فى نفسه فاذا زال الجدار باى طريق كان فلا يمتنع دخول المكان كما لو انهدم بنفسه واعتبار ملك الهواء بحيث يقال ليس لهمسا العبور إذا انهدم بنفسه لا تقتضيه قواعد الفقه ولا العرف وهو مستنكر فالوجه أن يقال انما يتخيل التحريم من جهة انها اعانة على ظلم فاذا لم يكن اعانة على ظلم فهو جائز وذلك حيث لا يفيد الامتناع من الدخول وانما يفيد اذا كان الامتناع مطاعا فيكون امتناعه سببا لانكار المنكر فيجب اذا لم يكن بهذه المثابة فلا يمنع لاسيما قد يتفق أن يكون الشخص الذى لا قدرة له على التغيير ساكنا فى جوار الحرم فى مكان قد فتح منه باب كذلك وهو لا يقدر على سده فيحتمل جواز دخوله منه ويقوى ذلك اذا احتاج بان يكون فى الليل ونحوه وخاف على نفسه أو ماله من الخروج فانا نقطع فى هذه الحالة بجواز دخوله قياسا على الصكبة للحاجة ، وأما السكن فيه فلا يمتنع - هذا كله كلام السبكي فى فتاويه .

وقال الزركشى فى كتابه أحكام المساجد : بوب البخارى فى صحيحه باب الخوخة والممر فى المسجد وأدخل فيه حديث أبى سعيد انه رضي الله عنه خطب وقال : « لا يبقين فى المسجد باب إلا سد إلا باب أبى بكر » وظاهر الخبر المنع وخصوصية الصديق بذلك دون غيره هذه عبارته ، وأورد ابن العماد فى كتابه أحكام المساجد كلام السبكي بحرفه ثم أورد على حديث الأمر بسد الابواب إشكالا وهو غير وارد فقال : يلزم على الحديث اشكال وهو أن هذه الابواب - يعنى التى أمر بسدها - ان كانت من أصل الوقف التى وضع المسجد عليها لزم عليه جواز تغييره مالم الوقف وخروجه عن الهيئة التى وضع عليها أولا وان كانت محدثة لزم عليه جواز فتح باب فى جدار المسجد وكوة يدخل منها الضوء وغير ذلك مما تقتضيه مصلحة حتى يجوز لأحد الرعية أن يفتح من داره المجاورة للمسجد بابا إلى المسجد فى حائط المسجد وقد تقدم أنه ممنوع ويحتمل أن يقال يجوز ذلك للاقاق دون غيره لأنه رضي الله عنه هو الذى وقف المسجد وفيه اشكال من جهة انتقال الوقف وزواله عن ملكه الى الله تعالى هذه عبارته (قلت) الاشكال ساقط فان الفتح أولا كان بأمر من الله ووحى مكات جازئا ثم نسخ الله تعالى ذلك وأمر بالسد بوحى أيضا لما تقدم فى الأحاديث فهو من قبيل النسخ والمنسوخ من الأحكام الشرعية بلا اشكال ، وقد فهم من كلام

السبكي السابق أنه لا يجوز الفتح إلا بثلاثة شروط أن يكون يسيراً لا يغير معنى الوقف، وأن لا يزال شيئاً من عينه، وأن يكون في ذلك مصلحة للوقف أو لعامة المسلمين، ويزاد عليها شرط رابع من فتاوى ابن الصلاح، وهو أن لا يكون في شرط الواقف نص على منعه فإذا اجتمعت هذه الشروط الأربعة جاز الفتح وإن فقد شرط منها لم يجوز، وقد فقد في مسجد المدينة شرطان (الثالث والرابع) فإنه لا مصلحة في ذلك للمسجد بل للدرسة المجاورة [كما قاله السبكي في الطبرسية مع الجامع الأزهر وفي البيوت المجاورة^(١)] للمسجد الحرام والرابع فإن الواقف هو صاحب الشرع ﷺ نص على منعه وأسند ذلك إلى الوحي الشريف فوجب القول بالمنع ولو قيل بالجواز في بقية المساجد وقد بنى السلطان سقاية للشرب في رحبة الجامع الطرلوني وفتح له شباكاً في الجدار المحوط على الرحبة ليسهل شرب المارين منها وهذا الفتح جائز هنا لوجود المصلحة العامة وعدم نص من الواقف على منعه ولو أراد السلطان الآن الزيادة في عدة أبواب المسجد النبوي لجاز له ذلك بل يستحب لأمرين، أحدهما وجود المصلحة العامة، والثاني الرد إلى ما كان عليه أولاً فسيأتي أنه كان له في زمن عمر بن عبد العزيز عشرون باباً.

(فائدة نختم بها الكتاب) قال النروي في شرح المذهب: فرع عن خارجة بن زيد بن ثابت آخر فقهاء المدينة السبعة قال: بنى رسول الله ﷺ مسجده سبعين ذراعاً في ستين ذراعاً أو يزيد قال أهل السير: جعل عثمان بن عفان طول المسجد مائة وستين ذراعاً وعرضه مائة وخمسين وجعل أبوابه ستة كما كانت في زمن عمر - يزداد فيه الوليد بن عبد الملك - لجعل طوله مائتي ذراع وعرضه في مقدمه مائتين وفي مؤخره مائة وثمانين ثم زاد فيه المهدي مائة ذراع من جهة الشام فقط دون الجهات الثلاث هذا ما في شرح المذهب، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن الزهري قال: بركت ناقة رسول الله ﷺ عند موضع المسجد وهو يومئذ يصلي فيه رجال من المسلمين وكان مربد السهل وسهيل - غلامين يقيمين من الأنصار - وكانا في حجر أبي أمامة أسعد بن زرارة فدعا رسول الله ﷺ بالغلامين فساومهما بالمربد ليتخذه مسجداً فقالا: بل نهبه لك يا رسول الله فأنى رسول الله ﷺ حتى ابتاعه منهما فابتاعه بعشرة دنائير وأمر أبا بكر أن يعطيهم ما ذلك فأمر رسول الله ﷺ بالنخل الذي في الحديقة وبالغرد الذي فيه أن يقطع وأمر باللبن فضرب وكان في المربد قبور جاهلية فأمر بها رسول الله ﷺ فنشبت وأمر بالعظام أن تغيب وكان في المربد ماء مستحل فسيروه حتى ذهب وأسسوا المسجد لجعلوا طوله بما يلي القبلة إلى مؤخره مائة ذراع وفي هذين الجانبين مثل ذلك فهو مربع ويقال: كان أقل من المائة وجعلوا الأساس قريباً من ثلاثة أذرع على الأرض بالحجارة ثم بنوه باللبن وبناه رسول الله

ﷺ وأصحابه وجعل ينقل معهم الحجارة بنفسه ويقول :

اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة وجعل يقول :
هذا الحمال لأحمال خير هذا أبرر بنا وأطهر

وجعل له ثلاثة أبواب بابا في مؤخره ، وبابا يقال له باب الرحمة وهو الباب الذى يدعى باب مائكة
والباب الثالث الذى يدخل منه رسول الله ﷺ وهو الباب الذى إلى آل عثمان وجعل طول
الجدار بسطله وعمده الجذوع وسقفه جريداً فقيل له ألا تسقفه ؟ فقال عريش كعريش موسى
خشيبات وتما الشان أعجل من ذلك وبني يوتا إلى جنبه باللبن وسقفها بمجذوع النخل والجريد
فلما فرغ من البناء بنى بعائشة في البيت الذى بابه شارع إلى المسجد وجعل سودة في البيت الآخر
الذى يليه إلى الباب الذى إلى آل عثمان ؛ وأخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن مجمع بن
يزيد قال : بنى رسول الله ﷺ المسجد مرتين بناء حين قدم أقل من مائة في مائة فلما فتح
الله عليه خير بناء وزاد فيه مثله في الدور وضرب الحجرات ما بينه وبين القبلة ، وأخرج أيضاً
عن أنس قال : بناء رسول الله ﷺ أول ما بناه بالجريد وإنما بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين .

وأخرج البخارى عن ابن عمر أن المسجد كان على عهد رسول الله ﷺ مبنياً باللبن وسقفه بالجريد
وعمده خشب النخل فلم يزد فيه أبو بكر شيئاً وزاد فيه عمر و بناء على بنيانه في عهد رسول الله ﷺ
باللبن والجريد وأعاد عمده خشباً ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة
المنقوشة والقصة (١) وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج .

وقال الأقفهسى في تاريخ المدينة : قيل أن عرض الجدار في عهد رسول الله ﷺ لبنة ثم إن
المسلمين لما كثروا بنوه لبنة ونصفاً ثم قالوا يا رسول الله لو أمرت لزدنا فقال نعم فزادوا فيه وبنوا جداره
لبنتين مختلفتين ولم يكن له سطح فشكوا الحرفاء مر رسول الله ﷺ فاقم لهم سوارى من جذوع ثم طرحت
عليها العوارض والحصر والاذخر فأصابتهم الأمطار فجعل يكف عليهم (٢) فقالوا . يا رسول الله
لو أمرت بالمسجد فطين فقال عريش كعريش موسى والأمر أعجل من ذلك . ولما زاد فيه
عمر جعل طوله مائة وأربعين ذراعاً وعرضه مائة وعشرين ذراعاً وبدل أساطينه بأخر من
جذوع النخل وسقفه بجريد وجعل طول السقف أحد عشر ذراعاً وفرشه بالحصى ، ولما زاد فيه عثمان
- وذلك في ربيع الأول سنة تسع وعشرين - جعل طوله مائة وستين ذراعاً وعرضه مائة وخمسين ذراعاً
وجعل أبو به ستة ، ولما زاد فيه عمر بن عبد العزيز وذلك بأمر الوليد بن عبد الملك - وكان عامه على المدينة -
جعل طوله ما تقدم عن شرح المذهب وجعل على كل ركن من أركانه الأربعة منارة ثلاثاً وثماناً وجعل
له عشرين باباً وبني على الحجرة الشريفة حائطاً ولم يصبه بجدار الحجرة ولا بالسقف وطوله مقدماً نصف

(١) في الصباح - القصة - بالنجى الجعى بلغة الحجازيين (٢) أي يتناطح

قائمة بالأجر فلما حج سليمان بن عبد الملك هدم المنارة التي هي قبلي المسجد من الغرب لأنها كانت معلقة على دار مروان فأذن المؤذن فأطل على سليمان وهو في الدار فأمر بهدمها ثم زاد فيه المهدي سنة إحدى وستين ومائة ولم يزد بعده أحد شيئاً ثم عمر الخليفة الناصر سنة ست وسبعين وخمسمائة في محنة قبة لحفظ حواصل الحرم وذخائره ثم احترق المسجد الشريف بالنار التي خرجت من الحرة في ليلة الجمعة أول شهر رمضان سنة أربع وخمسين وستمائة فكتب بذلك إلى الخليفة المستعصم فأرسل الصناع والآلات مع حجاج العراق سنة خمس وخمسين وستمائة فسقفوا في هذه السنة الحجرة الشريفة وما حولها إلى الحائط القبلي والشرقي إلى باب جبريل وسقفوا الروضة الشريفة إلى المنبر ثم قتل الخليفة سنة ست وخمسين واستولى التتار على بغداد فوصلت الآلات من صاحب اليمن الملك المظفر يوسف بن عمر بن رسول فعمل إلى باب السلام ثم عمل من باب السلام إلى باب الرحمة من سنة ثمان وخمسين من جهة صاحب مصر الملك المظفر قطن المعزى ثم انتقل الملك آخر هذه السنة إلى الملك الظاهر يبرس الصالحى فعمل في أيامه باقى المسجد وجعلت الأبواب أربعة ثم لما حج سنة سبع وستين أراد أن يدير على الحجرة الشريفة درابزيناً من خشب فقام ماحولها بيده وأرسله سنة ثمان وستين وعمل له ثلاثة أبواب وطوله نحو مائتين ثم في سنة ثمان وسبعين في أيام الملك المنصور قلاوون عملت البقعة على الحجرة الشريفة ثم في سنة أربع وتسعين في أيام الملك العادل كتبنا زيد في الدرابزين الذى على الحجرة حتى وصل بسقف المسجد الشريف ثم في أيام الملك الناصر محمد بن قلاوون في سنة إحدى وسبعمائة جدد سقف الرواق الذى فيه الروضة الشريفة ثم جدد السقف الشرقى والغربى في سنة خمس وسبعمائة ثم أمر بعمارة المنارة الرابعة مكان التي هدمها سليمان بن عبد الملك فعمرت سنة ست وسبعمائة ثم أمر بإنشاء الرواقين في محن المسجد من جهة القبلة في سنة تسع وعشرين وسبعمائة ثم في أيام الملك الناصر حسن بن محمد بن قلاوون جددت القبة التي على الحجرة الشريفة ثم أحكمت في أيام الملك الأشرف شعبان بن حسين بن محمد بن قلاوون سنة خمس وستين وسبعمائة بأن سمر عليها ألواح من خشب ومن فوقها ألواح الرصاص ثم في أيام سلطان العصر الملك الأشرف قايتباى في شهر رمضان سنة ست وثمانين وثمانمائة عمر قبة أخرى وأشياء في المسجد ثم أعقب ذلك نزول صاعقة من السماء فأحرقت المسجد بأسره وذلك في ليلة ثالث عشر رمضان سنة ست وثمانين فأرسل السلطان الصناع والآلات سنة سبع وثمانين وعليهم الخواجه شمس الدين ابن الزم فهدم الحائط القبلي وأراد أن يبني بجوار المسجد مدرسة باسم السلطان ويعمل الحائط مشتركاً بين المسجد والمدرسة ويفتح فيه باباً يدخل منه إلى المسجد وشبابيك مطلة عليه فتمعه جماعة من أهل المدينة فأرسل يطلب مهسوماً من السلطان بذلك فبلغه منهم أهل المدينة فقال : استفتوا

العلماء فأفتاهم الفضة الأربعة وجماعة بالجواز وامتنع آخرون من ذلك وجاءني المستفتي يوم الأحد رابع عشرى رجب من السنة المذكورة لجمعت الأحاديث المصدرة بها وأرسلتها القاضي القضاء الشافعي فذكر أنه يرى اختصاصها بالجدار النبوي وقد أزيل ، وهذا الجدار ملك السلطان يفتح فيه ما شاء ولا يصير وقفا إلا بوقفه فذكرت الجواب عن ذلك من تسعة وعشرين وجهاً وألحقها بالأحاديث مع ما ذكر منها وأفردتها تأليفاً ، ورأيت ليلة الثلاثاء سادس عشرى رجب في المنام النبي ﷺ وهو في همة وأنا واقف بين يديه فأرسلني لأدري إلى عمر أو غيره ولا أدري هل أرسلني إليه لادعوه أو لأبلغه رسالة ولم أضبط من المنام إلا هذا القدر فاستيقظت وأنا أرجو أن لا يتم لهم ما أرادوه ثم برز مرسوم السلطان بالفتح حسماً أفتاه من أفتاه وسافر القاصد بذلك في أواخر رجب وأرسل إلى رجلان من كبار أرباب الأحوال يخبراني أن هذا الأمر لا يتم في رمضان جاء الخبر بأن ذلك قد رجع عنه وعدلوا إلى الفتح من الجهة الغربية وأفتى بعض الحنفية بجواز ذلك لأن دار أبي بكر رضى الله عنه كانت من تلك الجهة وكان له باب مفتوح فيفتح نظيره فوجب النظر في ذلك . فاقول قد ثبت في الأحاديث السابقة وقرر العلماء أن أبا بكر رضى الله عنه لم يؤذن له في فتح الباب بل أمر بسد بابه وإنما أذن له في خوذة صغيرة وهي المرادة في حديث البخاري فلا يجوز الآن فتح باب كبيرة قطعاً وليس لأحد أن يقول إن المعنى الاستطراق فيستوى الباب والخوذة في الجواز لأن النص من الشارع ﷺ على التفرقة حيث أمر بسد بابه وأبقى خوخته يمنع من التسوية والالحاق وأما جواز فتح الخوذة الآن فاقول : لو بقيت دار أبي بكر واتفق هدمها وإعادةها أعيدت بتلك الخوذة لما كانت بلا مرية وكان يجب مع ذلك أن يعاد مثل تلك الخوذة قدرأ ومحلاً فلا تجوز الزيادة فيها بالتوسعة ولا جعلها في موضع آخر من الحائط اقتصاراً على ما ورد الأذن من الشارع الواقف فيه لكن دار أبي بكر هدمت وأدخلت في المسجد زمن عثمان وهل يجوز أن يبني بازائها دار يفتح منها خوذة نظير ذلك ؟ فيه نظر وتوقف فيحتمل المنع وهو الأقرب لأن تلك خصيصه كانت لأبي بكر فلا تتعدى داره ويحتمل الجواز لأمرين ، أحدهما أن حق المرور قد ثبت من هذه البقعة التي بازاء دار أبي بكر إلى المسجد بواسطة دار أبي بكر فيستمر ، والثاني لأبديه خوفاً أن يتمسك به المتوسعون وعلى الاحتمال فإنما يجوز بشرطين يمتنع الآن وجودهما أن يكون الذي يفتح بقدر تلك الخوذة لا أوسع منه وأن يكون على سمتها لا في محل آخر والأمران لا يمكن الوقوف عليهما الآن للجهل بمقدار تلك الخوذة ومحلها وإذا لم يتحقق وجود الشرط امتنع المشروط فتلخص من ذلك القطع بالمنع من الخوذة ومن الشبايك أيضاً وبتحقق وجود الشرطين يجاب عن الأمر الثاني الذي رمزت إليه ولم أبده إن عني عليه عائر

هذا ما عدى في ذلك .

(خاتمة) وأما كسوة الحجرة الشريفة فأول من كساها ابن أبي الهيثم وزير ملك مصر بعد أن استأذن الخليفة المستضيء فكساها ديباجا أبيض ثم بعد سنتين أرسل الخليفة المستضيء كسوة ديباجا بنفسجيا ثم أرسل الخليفة الناصر لما ولي كسوة من الديباج الأسود ثم لما حجت أم الخليفة وعادت أرسلت كسوة كذلك ثم صارت ترسل الكسوة من جهة مصر كل سبع سنين من الديباج الأسود . ذكر ذلك الأقفهسي .

(العجاجة الزرنية في السلالة الزينية * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . مسألة — علي بن أبي طالب رضى الله عنه رزق من الأولاد الذكور أحداً وعشرين ولداً ومن الإناث ثمانى عشرة على خلاف في ذلك والذين أعقبوا من ولده الذكور خمسة قال ابن سعد في الطبقات: كان النسل من ولد علي خمسة . الحسن : والحسين . ومحمد بن الحنفية . والعباس بن الكلابة وعمر بن تغلبية . مسألة — فاطمة الزهراء رضى الله عنها رزقت من الأولاد خمسة . الحسن . والحسين . ومحسن . وأم كلثوم . وزينب فأما محسن فدرج سقطا ، وأما الحسن والحسين فأعقبا الكثير الطيب ، وأما أم كلثوم فتزوجها عمر بن الخطاب رضى الله عنه وولدت له زيدا ورقية وتزوجها بعده ابن عمها عون بن جعفر بن أبي طالب فمات معها ثم تزوجها بعده أخوه محمد فمات معها ثم تزوجها بعده أخوه عبد الله بن جعفر فمات عنه ولم تلد لأحد من الثلاثة شيئا ، وأما زينب فتزوجها ابن عمها عبد الله بن جعفر فولدت له عليا . وعونا الأكبر . وعباسا . ومحمدا . وأم كلثوم (مسألة) أولاد زينب المذكورة من عبد الله بن جعفر موجودون بكثرة وتسكن عليهم من عشرة أوجه ، أحدها أنهم من آل النبي ﷺ وأهل بيته بالاجماع لأن آلهم المؤمنون من بنى هاشم والمطلب ، وأخرج مسلم . والنسائي عن زيد بن أرقم قال : قام رسول الله ﷺ خطيبا فقال : « أذكركم الله في أهل بيتي ، ثلاثا فقبل لزيد بن أرقم : ومن أهل بيته ؟ قال : أهل بيته من حرم الصدقة بعده قيل : ومن هم ؟ قال : آل علي . وآل عقيل . وآل جعفر . وآل عباس ، الثاني أنهم من ذريته وأولاده بالاجماع وهذا المعنى أخص من الذى قبله : قال البغوى في التهذيب : أولاد بنات الانسان لا ينسبون اليه وإن كانوا معدودين في ذريته حتى لو أوصى لأولاد أولاد فلان يدخل فيه ولد البنت ، الثالث أنهم هل يشاركون أولاد الحسن . والحسين في أنهم ينسبون الى النبي ﷺ ؟ والجواب لا ، وهذا المعنى أخص من الوجه الذى قبله . وقد فرق الفقهاء بين من يسمى ولدا للرجل وبين من ينسب اليه ولهذا قالوا : لو قال : وقعت على أولادى دخل ولد البنت ولو قال : وقعت على من ينسب

الى من اولادى لم يدخل ولد البنت ، وقد ذكر الفقهاء من خصائصه ﷺ انه ينسب اليه اولاد بناته ولم يذكروا مثل ذلك فى اولاد بنات بناته فالخصوصية للطبقة العليا فقط فأولاد فاطمة الأربعة ينسبون اليه وأولاد الحسن . والحسين ينسبون اليهما فينسبون اليه ، وأولاد زينب . وأم كلثوم ينسبون الى أبيهم عمر . وعبد الله لالى الأم ولا الى أبيها ﷺ لأنهم أولاد بنت بنته لأولاد بنته جرى الأمر فيهم على قاعدة الشرع فى أن الولد يتبع أباه فى النسب لا أمه ، وإنما خرج أولاد فاطمة وحدها للخصوصية التى ورد الحديث بها وهو مقصور على ذرية الحسن . والحسين *

أخرج الحارم فى المستدرک عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « لكل بنى أم عصبه إلا ابني فاطمة أنا وليهما وعصبتهما » وأخرج أبو يعلى فى مسنده عن فاطمة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « لكل بنى أم عصبه إلا ابني فاطمة أنا وليهما وعصبتهما » فانظر الى لفظ الحديث كيف خص الانتساب والتعصب بالحسن . والحسين دون أختيهما لأن أولاد أختيهما إنما ينسبون الى آبائهم . ولهذا جرى السلف والخلف على أن ابن الشريفة لا يكون شريفاً (١) ولو كانت الخصوصية عامة فى أولاد بناته وإن سفلن لكان ابن كل شريفة شريفاً تحرم عليه الصدقة وإن لم يكن أبوه كذلك كما هو معلوم ولهذا حكم ﷺ بذلك لابني فاطمة دون غيرها من بناته لأن أختها زينب بنت رسول الله ﷺ لم تعقب ذكر أختي يكون بالحسن والحسين فى ذلك وإنما اعقبت بنتا وهى أمامة بنت أبى العاصم بن الربيع فلم يحكم لها ﷺ بهذا الحكم مع وجودها فى زمنه فدل على أن أولادها لا ينسبون اليها لأنها بنت بنته وأما هى فكانت تنسب اليه بناء على أن أولاد بناته ينسبون اليه ، ولو كان لزينب ابنة رسول الله ﷺ ولد ذكر لكان حكمه حكم الحسن . والحسين فى أن ولده ينسبون اليه ﷺ * هذا تحرير القول فى هذه المسألة . وقد خبط جماعة من أهل العصر فى ذلك ولم يتكلموا فيه بعلم * الوجه الرابع أنهم هل يطلق عليهم أشرف ؟ (والجواب) إن اسم الشريف كان يطلق فى الصدر الأول على كل من كان من أهل البيت سواء كان حسنياً أم حسنياً أم علويًا من ذرية محمد ابن الحنفية وغيره من أولاد على بن أبى طالب أم جعفر يا أم عقيليا أم عباسيا ولهذا تجد تاريخ الحفاظ الذهبى مشحونا فى التراجم بذلك يقول : الشريف العباسى . الشريف العقيل . الشريف الجعفرى . الشريف الزينبى فلما ولى الخلفاء الفاطميون بمصر قصرُوا اسم الشريف على ذرية الحسن والحسين فقط فاستمر ذلك بمصر الى الآن ، وقال الحفاظ ابن حجر فى كتاب الألقاب : الشريف يبعد لقب لكل عباسى وبمصر لقب لكل علوى انتهى ، ولا شك أن المصطلح القديم أولى

(١) راجع الكتب المؤلفة وذلك كإجماع المصنفين على إثبات النسب من جهة الأم ، وشرف الأسباط

وهو اطلاقه على كل علوى، وجمفرى، وعقيلى وعباسى كما صنعه الذهبي وكنا أشار اليه الماوردى من أصحابنا، والقاضى أبو يعلى بن الفراء من الخبائلة كلاهما فى الأحكام السلطانية، ونحوه قول ابن مالك فى الألفية * وآله المستكملين الشرفاء فلا ريب فى أنه يطلق على ذرية زينب المذكورين أشراف ولم أطلق الذهبي فى تاريخه فى كثير من التراجم قوله : الشريف الزينبي وقد يقال: يطلق على مصطلح أهل مصر الشرف أنواع عام لجميع أهل البيت وخاص بالذرية فيدخل فيه الزينية وأخص منه شرف النسبة وهو مختص بذرية الحسن والحسين (الوجه الخامس) أنهم تحرم عليهم الصدقة بالاجماع لأن بنى جمفر من آل *

(السادس) أنهم يستحقون سهم ذوى القربى بالاجماع ، (السابع) أنهم يستحقون من وقف بركة الحبش بالاجماع لأن بركة الحبش لم توقف على أولاد الحسن والحسين خاصة بل وقفت نصفين ، النصف الأول على الأشراف وهم أولاد الحسن والحسين، والنصف الثانى على الطالبين وهم ذرية على بن أبى طالب من محمد بن الحنفية واخوته ، وذرية جعفر بن أبى طالب، وذرية عقيل بن أبى طالب، وثبت هذا الوقف على هذا الوجه على قاضى القضاة بدر الدين يوسف السنجاوى فى ثانى عشر ربيع الآخر سنة أربعين وستمائة ثم اتصل بثبوت على شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام تاسع عشر ربيع الآخر من السنة المذكورة ثم اتصل بثبوت على قاضى القضاة بدر الدين بن جماعة ذكر ذلك ابن المتوج فى كتابه إيقاظ المتأمل (الثامن) هل يلبسون العلامة الخضراء ؟ والجواب أن هذه العلامة ليس لها أصل فى الشرع ولا فى السنة ولا كانت فى الزمن القديم وإنما حدثت فى سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة بأمر الملك الأشرف شعبان بن حسين ، وقال فى ذلك جماعة من الثمراء ما يطول ذكره من ذلك قول أبى عبدالله بن جابر الأندلسى الأعمى صاحب شرح الألفية المشهور بالأعمى والبصير *

جعلوا لآبناء الرسول علامة ان العلامة شأن من لم يشهر

نور النبوة فى وسم وجوههم يغنى الشريف عن الطراز الأخضر

وقال الأديب شمس الدين محمد بن ابراهيم الدمشقى :

أطراف تيجان أنت من سندس خضر باعلام على الأشراف

والأشراف السلطان خصصهم بها شرفا ليعرفهم من الأطراف

وحظ الفقهاء فى ذلك اذا سئل أن يقول: ليس هذه العلامة بدعة مباحة لا يمنع منها من ارادها من شريف وغيره ولا يؤمر بها من تركها من شريف وغيره والمنع منها لأحد من الناس كأننا من كان ليس أمراً شرعياً لأن الناس مضبوطون بانسابهم الثابتة وليس لبس العلامة بما ورد به شرع فيتبع اباحة ومنعاً - أقصى ما فى الباب - أنه أحدث التمييز بها هؤلاء عن غيرهم فن الجائز أن

يخص ذلك بخصوص الأبناء المنتسبين إلى النبي ﷺ وهم ذرية الحسن . والحسين ، ومن الجائز أن يعمم في كل ذريته وإن لم ينتسبوا إليه كالأينية ومن الجائز أن يعمم في كل أهل البيت كباقي العلوية . والجعفرية . والعقيلية كل جائز شرعا ، وقد يستأنس فيها بقوله تعالى : (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين) فقد استدل بها بعض العلماء على تخصيص أهل العلم بلباس يختصرون به من تطويل الألبام وإدارة الطيلسان ونحو ذلك ليمرؤا فيجلوا تكريما للعلم ، وهذا وجه حسن والله أعلم .

(التاسع) هل يدخلون في الوصية على الأشراف ؟ (والعاشر) هل يدخلون في الوقف على الأشراف ؟ (والجواب) انه ان وجد في كلام الموصى والواقف نص يقتضى دخولهم أو خروجهم اتبع وان لم يوجد فيه ما يدل على هذا ولا هذا فقاعدة الفقه أن الوصايا والأوقاف تنزل على عرف البلد ، وعرف مصر من عهد الخلفاء الفاطميين إلى الآن أن الشريف لقب لكل حسنى وحسينى خاصة فلا يدخلون على مقتضى هذا العرف وإنما قدمت دخولهم في وقف بركة الحبش لأن واقفها نص في وقفه على ذلك حيث وقف نصفها على الأشراف . ونصفها على الطالبين .

٤٩ ﴿ آخر العجاجة الزرنية في السلالة الزينية ٥ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

من كتاب نزهة المجالس لعبد الرحمن الصفورى عن النبي ﷺ قال : « من لم يكن عنده مال يتصدق به فليعلن اليهود والنصارى » (حكاية) « خرج على بن أبى طالب رضى الله عنه يبيع إزار فاطمة رضى الله عنها لياكلوا بثمنه فباعه بستة دراهم فرآه سائل فأعطاه إياها فجاء جبريل في صورة أعرابي ومعه ناقة فقال : يا أبا الحسن اشتر هذه الناقة فقال مامعى ثمنها قال : الى أجل فاشترتها بمائة ثم عرض له ميكائيل في طريقه فقال : أتبيع هذه الناقة ؟ قال : نعم واشتريتها بمائة قال : ولك من الربح ستون فباعها له فعرض له جبريل قال : بتمه الناقة ؟ قال : نعم قال : ادفع الى دينى فدفع له مائة ورجع بستين فقالت : له فاطمة من أين لك هذا ؟ قال : تاجرت مع الله بستة فأعطاني ستين ثم جاء إلى النبي ﷺ وأخبره بذلك فقال : البائع جبريل والمشتري ميكائيل والناقة لفاطمة تركها يوم القيامة » (حكاية) « رأى عثمان ابن عفان رضى الله عنه درع على رضى الله عنه يباع بأربعمائة درهم ليلة عرسه على فاطمة فقال عثمان رضى الله عنه : هذا درع فارس الاسلام لا يباع أبدا فدفع لغلाम على أربعمائة درهم وأقسم عليه أن لا يخبره بذلك ورد الدرع معه فلما أصبح عثمان وجد في داره أربعمائة كيس في كل كيس أربعمائة درهم مكتوب على كل درهم هذا ضرب الرحمن لعثمان بن عفان فأخبر جبريل النبي ﷺ بذلك فقال : هنيئا لك ريع عثمان ، وعن النبي ﷺ قال : « من تبسم في وجهه غريب ضحك »

الله اليه يوم القيامة ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « إذا نظر الغريب عن يمينه وشماله وعن أمامه ومن خلفه فلم ير أحداً يعرفه غفر الله له ما تقدم من ذنبه » وفي حديث آخر : « إن الله تعالى لينظر كل يوم الى الغريب ألف نظرة » وفي حديث آخر : « مامن غريب يمرض فيرى يبصره فلا يقع على من يعرفه إلا كتب الله له بكل نفس يتنفس به سبعين ألف حسنة ومعا عنه سبعين ألف سيئة » وعن النبي ﷺ قال : « اكرموا الغرباء فان لهم عند الله شفاعة يوم القيامة ألا وأنه ينادى يوم القيامة ألا ليقم الغرباء فيقومون يستبقون الى الله ألا من أكرمهم فقد أكرمني ومن أحبهم فقد أحبني ومن أكرم غريباً في غربته وجبت له الجنة » وعنه عليه السلام أنه قال : « الا لاغربة على مؤمن وما مات مؤمن في غربة غاب عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض » وعنه عليه السلام قال : « ارحموا اليتامى وأكرموا الغرباء فاني كنت في الصغر يتيماً وفي الكبر غريباً » وقال عليه السلام : « من اذى جاره فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن حارب جاره فقد حاربنى ومن حاربنى فقد حارب الله » وعنه عليه السلام قال : « مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها » وسمع النبي ﷺ علياً يقول : « اللهم لاتعوجنى الى أحد من خلقك قال : من هم ؟ قال : الذين إذا أعطوا منوا وإذا منعوا عابوا » »

(فائدة) أصاب إبراهيم عليه السلام حاجة فذهب الى صديق له ليستقرض منه شيئاً فلم يقرضه فرجع مهموماً فأوحى الله اليه لو سألتني لأعطيتك فقال : يارب عرفت مقتك للدنيا خشيت أن أسألك إياها فتمقتني فأوحى الله اليه ليست الحاجه من الدنيا . (حكاية) قال النسفي في زهرة الرياض : لما تولى سليمان الملك جاءه جميع الحيوانات يهتونه إلا نملة واحدة فانها جاءت تعزيه فعاتبها النمل في ذلك فقالت : كيف أهنته وقد علمت أن الله تعالى إذا أحب عبداً زوى عنه الدنيا وحبب اليه الآخرة وقد شغل سليمان بأمر لا يدري عاقبته فهو بالتعزية أولى من التهنئة ، وجاءه في بعض الأيام شراب من الجنة فقيل له إن شربته لم تمت فشاور جنده إلا القنفذ فانه كان غائباً فأشاروا عليه أن يشربه فأرسل الفرس خلف القنفذ فلم يجبه فأرسل الكلب خلفها فأجابها فمسأله سليمان عن الشراب فقال : لاتشربه فان الموت في عز خير من البقاء في سجن الدنيا قال : صدقت فأراق الشراب في البحر فطاب ماؤه ثم قال له : كيف أطمت الكلب دون الفرس ؟ فقال : لانها تعدوا بصاحبها وبغيره والكلب لا يطيع إلا صاحبه وتقدم في باب المحبة أن النبي ﷺ قال : « حبب الى من دنياكم هذه ثلاث » »

(فان قيل) كيف أمطر الله على أيوب عليه السلام جرادا من ذهب ؟ (قيل) جعله الله عوضاً عن الدود الذي أكله فالجراد خلعة الطائم وعقوبة العاصي لأنه مخلوق من الذنوب وذلك أن

المريض تلقى ذنوبه في البحر فيخلق الله منها التمساح فاذا مات التمساح صار دودا ثم جرادا باذن الله تعالى ، وتقدم في فصل الأدب من كتاب الموت أنه مخلوق من طينة آدم عليه السلام وقال بعض الحكماء : الدنيا ميراث الغرور ومسكن البطالين وسوق الراغبين وميدان الفاسقين وسجن المؤمنين ومزلة المتقين - زاد مؤلفه رحمه الله - ومزرعة للعالمين *

(قائدة) قال ابن عباس التوكؤ على العصا من أخلاق الانبياء وكان النبي عليه السلام يتوكلأ عليها ، وعنه عليه السلام قال : « العصا علامة المؤمن وسنة الانبياء ومن خرج في سفر ومعه عصا من لوز مر آمنه الله من كل سبع ضار واصل عاص ومن كل ذات حمة حتى يرجع إلى أهله ومنزله وكان معه سبعة وسبعون من الماعقات يستغفرون له حتى يرجع ويضعها » وعن النبي عليه السلام قال : « من بلغ أربعين سنة ولم يأخذ العصا عدله من الكبير والعجب » وقال النبي عليه السلام : « ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه لهذه » (لطيفة) قال أنس : خرجت مع النبي عليه السلام فرأينا طيراً أعمى يضرب بمنقاره على شجرة فقال النبي عليه السلام : « أندري ما يقول ؟ قلت : الله ورسوله أعلم قال : إنه يقول اللهم أنت العدل وقد حجبني عنى بصري وقد جمعت فأقبلت جرادة فدخلت في فيه ثم ضرب بمنقاره على الشجرة فقال النبي عليه السلام : أندري ما يقول ؟ قلت : لا قال : إنه يقول من توكل على الله كفاه » وعن أبي هريرة عن النبي عليه السلام قال : « من صل فرقة بين امرأة وزوجها كانت عليه ائمة الله في الدنيا والآخرة وحرم الله عليه النظر إلى وجهه الكريم »

(موعظة) عن عمار بن ياسر عن النبي ﷺ قال : أيما امرأة خانت زوجها في الفراش فعلها نصف عذاب هذه الأمة ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من مات وهو يعمل عمل قوم لوط لم يلبث في قبره إلا ساعة واحدة ثم يرسل الله اليه ملكا يشبه الخطاف فيخطفه برجليه ويطرحه في بلاد قوم لوط ويكتب على جبينه آيس من رحمة الله » وعنه عليه السلام قال : « يؤتى يوم القيامة بأطفال ليس لهم رؤوس فيقول الله تعالى : من أنتم فيقولون نحن المظلومون فيقول : من ظلمكم فيقولون : آباؤنا كانوا يأتون الذكران من العالمين فألقوا في الأدبار فيقول الله تعالى : ساقوهم إلى النار واكتبوا على جباههم آيسين من رحمة الله » وعنه عليه السلام قال : « يمسح اللوطي في قبره خنزيراً وتدخل [النار] في منخرية وتخرج من دبره كل يوم سبعين مرة » وقال عليه السلام : « العفريت أخبرنا عن إبليس فتوجه معه إلى البحر فوجدته على وجه الماء فقال : أخبرنا بأبغض الأعمال إلى الله وأحبها إليك قال : اللواط ولولا ممسك يأنى الله ما أخبرتك » وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من مشى في تزويج

امرأة حلالة يجمع بينهما رزقه الله تعالى ألف امرأة من الحور العين كل امرأة في قصر من در وياقوت وكان له بكل خطورة خطاها أو كلمة تكلم بها في ذلك عبادة سنة قيام ليلا وصيام نهارها» وذكر ابن الجوزي أن الله تعالى اتخذ أربعين بدلا من الرجال والنساء كذلك كلما مات واحد قام مقامه آخر *

عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « الابدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلما ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة »
 (فائدة) عن ابن مسعود عن النبي عليه السلام قال : « إذا غسلت المرأة ثياب زوجها كتب الله لها ألفي حسنة وغفر لها ألف سيئة واسقفر لها كل شيء طلعت عليه الشمس ورفع لها ألفي درجة » وقالت عائشة : صرير مغزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله والتكبير في سبيل الله أثقل من السموات والأرض وأياما امرأة كسبت زوجها من غزلها كان لها بكل سدى مائة ألف حسنة » قال أبو قتادة رضي الله عنه : صرير مغزل المرأة وقراءة القرآن عند الله سواء ، وقال عليه السلام : « من اشترى لهياله شيئا ثم حمله بيده اليهم حط الله عنه ذنب سبعين سنة ، وفي حديث آخر » من فرح أثني فكاكنا بسكى من خشية الله ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار » ورأيت في كتاب النورين في اصلاح الدارين أن النبي عليه السلام قال : « البيت الذي فيه البنات ينزل الله فيه كل يوم اثنتي عشرة رحمة من السماء ولا تنقطع زيارة الملائكة من ذلك البيت يكتبون لأبويهما كل يوم وليلة عبادة سنة » وعن حذيفة أن النبي عليه السلام قال : أطعمني جبريل المريسة أشد بها ظهري لقيام الليل ، أول من حرث آدم عليه السلام أدركه التعب آخر النهار فقال لحوا : ازرعي ما بقى فصار زرعها شعيراً فتعجبت من ذلك فأوحى الله تعالى إلى آدم لما أطاعت الممر المشير أبدلنا القمح بالشعير ، وعن النبي عليه السلام قال : نعم الطعام الزبيب يشد العصب ويذهب الوصب ويطفى الغضب ويذهب بالبغم ويصفي اللون ويطيب الندهة - يعنى رائحة الفم - وعن ابى هريرة عن النبي ﷺ قال : ما لنفساء عندي شفاء مثل الرطب ولا للريض مثل العسل ، وعن النبي عليه السلام قال : اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فانه من كان طعامها في نفاسها التمر خرج ولدها حلما ، وعن النبي عليه السلام قال : أطعموا حبالاكم اللبان - يعنى بذلك حصى اللبان الذكر - فان يكن في بطنها ذكر يكن ذكى القلب ، وعنه عليه السلام قال : عليكم بأكل البلس فانه يقطع عروق الجذام ألا وهو التين ، وعن النبي عليه السلام قال : كلوا السفرجل فانه يحلو عن الفؤاد وما بعث الله نبياً إلا وأطعمه من سفرجل الجنة فيزيد في قوته قوة أربعين رجلا *

وعن جابر بن عبد الله قال : سأل النبي عليه السلام إبليس عن ضجيعه فقال : السكران

وعن جليسة قال : الناس يؤخر الصلاة عن وقتها ، وعن ضيفه فقال : السارق ، وعن أنيسه فقال : الشاعر ، وعن رسوله فقال : السكاهن . والساحر ، وعن قرة عينه فقال : الذي يخلف بالطلاق وإن كان صادقا ، وعن حبيبه قال : تارك الصلاة ، وعن أعز الناس قال : من سب أبا بكر . وعمره .

ورأيت في بعض كتب الرافضة قال رجل لعلي بن أبي طالب : يا أبا الحسن كيف سبقك أبو بكر بالخلافة ؟ فقال : لأنني كنت اشتغلت بتجهيز رسول الله ﷺ ودفنه ثم قال : أنت حضرت مبايعة أبي بكر ؟ قال : نعم قال : من بايعه أولا ؟ قال : شيخ كبير معه عكاز أخضر فقال : على رضى الله عنه ذلك إبليس أخبرني رسول الله ﷺ أن أول من يبايع أبا بكر إبليس * (لطيفة) رأيت في شوارد الملح أن النبي ﷺ عروس المملكة والعروس تجلي نارة بتاج وتارة بهامة وتارة بمنطقة وتارة بسيف فتاجه أبو بكر . وعمامته عمر . ومنطقته عثمان . وسيفه علي ، وعن النبي عليه السلام قال : أخبرني جبريل أن الله تعالى لما خلق آدم وأدخل الروح في جسده أمرني أن آخذ تفاحة من الجنة فأعصرها في حلقة فعمصتها ثم خلقك الله يا محمد من القطرة الأولى ومن الثانية أبا بكر . ومن الثالثة عمر . ومن الرابعة عثمان . ومن الخامسة علي بن أبي طالب فقال آدم : يارب من هؤلاء الذين أكرمهم ؟ فقال تعالى : هؤلاء خمسة أشياء من ذريتك وهولاء أكرم عندي من جميع خلقي فلما عصى آدم قال : يارب بجرمة أولئك الاشياخ الخمسة الذين فضلتم إلا ثبت علي فتاب الله عليه ، وعن النبي عليه السلام قال : أول من جرع من الشيب إبراهيم عليه السلام حين رآه في عارضه فقال : يارب ما هذه الشوكة التي شوهت بخليقك ؟ فأوحى الله تعالى إليه هذا سربال الوفاء ونور الاسلام وعزتي وجلالي ما ألبسته أحدا من خلقي يشهد أن لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي إلا استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا أو أعذبه بالنار فقال يارب : زدني وقارا فأصبح رأسه مثل الغمامة البيضاء ، وعن النبي عليه السلام قال : اختضبوا فإن الملائكة يستبشرون بخضاب المؤمن ، وقال أبو طيبة رضى الله عنه : نفقة درهم في سبيل الله سبعمائة درهم ونفقة درهم في خضاب اللحية بسبعة آلاف ، وعن النبي عليه السلام قال : إذا دخل المؤمن في قبره وهو مختضب بالخناء آناه منكر ونكير فقال له : من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فيقول منكر لنكير : ارفق بالمؤمن أما ترى نور الايمان ، وقال أنس : دخل رجل على النبي عليه السلام وهو أبيض الرأس واللحية فقال : أأنت مسلما ؟ قال : بلى قال : فاختضب .

(فائدة) قال ابن كعب : قال النبي عليه السلام : من سرح رأسه ولحيته كل ليلة صوفي من أنواع البلاء وزيد في عمره ، وعن النبي عليه السلام قال : من أمر المشط على حاجبه عرفي

من الوباء ، وقال على رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : عليكم بالمشط فإنه يذهب الفقر ومن سرح لحيته حتى يصبح كأن له أمانا حتى يمسي لأن اللحية زين الرجال وجمال الوجه .
 ﴿ فائدة ﴾ قال وهب رضى الله عنه : من سرح لحيته بلا ماء زاد همه أو بماء نقص همه : ومن سرحها يوم الأحد زاد الله نشاطا . أو الاثنين قضى حاجته . أو الثلاثاء زاد الله رخاء . أو الأربعاء زاد الله نعمة . أو الخميس زاد الله فى حسناته . أو الجمعة زاد الله سرورا : أو السبت طهر الله قلبه من المنكرات ومن سرحها قائما ركب الدين أو قاعدا ذهب عنه الدين باذن الله تعالى ، وعن النبي عليه السلام قال : إن الرجل ليكون من أهل الصلاة . والصيام . والجهاد فما يجزى إلا على قدر عقله ، وعن ابن عباس عنه عليه السلام قال : « لكل شيء آلة وآلة المؤمن العقل ولكل شيء دطامة ودعامة المؤمن العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل صنفر راع وراعى العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل » .
 ورايت عن بعض الصحابة قال : نهانا عليه السلام أن يمشط أحدنا كل يوم ؛ وفى الحديث « من سعادة المؤمن ^(١) خفة لحيته » رواه ابن عباس ، وقالت عائشة : من أكل اليقطين بالعدس رقق قلبه . وعن أنس عنه عليه السلام قال : إن لله مدينة تحت العرش من مسك أذفر على بابها ملك ينادى كل يوم ألا من زار عالمنا فقد زار الرب فله الجنة ، وعن أنس عنه عليه السلام أنه قال : من أحب أن ينظر الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فالذى نفس محمد بيده مامن متعلم يختلف الى باب عالم إلا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة ويبنى له بكل قدم مدينة فى الجنة ويمشى على الأرض والأرض تستغفر له ، وعنه عليه السلام من خاض فى العلم يوم الجمعة فكأنما اعتق سبعين ألف رقبة وكأنما تصدق بألف دينار وكأنما حج أربعين ألف حجة وهو فى رضوان الله وعفوه ومغفرته ، وقال عليه السلام : من اغبرت قدماء فى طلب العلم حرم الله جسده على النار واستغفر له ملكاه وإن مات فى طلبه مات شهيدا وكان قبره روضة من رياض الجنة ويوسع له فى قبره مد البصر وينور على جيرانه أربعين قبرا عن يمينه وأربعين قبرا عن يساره وأربعين من خلفه وأربعين أمامه .

﴿ حكاية ﴾ قال أبو جهل : يا محمد إن أخرجت لنا طاووسا من صخرة فى دارى آمنت بك فدعا ربه عز وجل فصارت الصخرة تن أنين المرأة الحبلى ثم انشقت عن طاووس صدره من ذهب ورأسه من زبرجد وجناحاه من ياقوت ورجلاه من جوهر فلما رآه أبو جهل أعرض عن الايمان ، ورايت فى الزهر القناص أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان جالسا فى أصحابه

(١) فى بعض النسخ « المرء »

فمرت به امرأة مشركة ومعهما صبي دون شهرين فلما دنت منه سبست في وجهه فانتفض الطفل وترك ثديها وقال: يا ظالمة نفسها تمسكي في وجه رسول الله ﷺ ثم قال: السلام عليك يا رسول الله وأكرم الخلق على الله فقال: من أخبرك أني أكرم الخلق على الله؟ قال: (١) بذلك فقال جبريل صدق الغلام ثم قال يابني الله ادع الله أن يجعلني من خدامك في الجنة فدعا له فأت في الحال فقالت أمه: جاء الحق وزهق الباطل أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله وأسفاه على ما فاتني منك يا رسول الله فقال: ابشري فقد هدم الغلام عنك ما فعلته في الجاهلية ولاني لاظر الى كفك وحذرتك مع الملائكة في الهواء فأت أيضاً في الحال فصلى عليهما النبي ﷺ (عكاكية) في روض الأفكار أن امرأة خرجت تسمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم فرأها شاب فقال: إلى أين؟ قالت: أسمع كلام النبي ﷺ قال: أنحيه؟ قالت: نعم قال: فبحقه ارنعي نقابك حتى أنظر وجهك ففعلت ثم أخبرت زوجها بذلك فأوقد تنوراً ثم قال: بحقه عليك ادعني التنور فألقت نفسها فيه ثم ذهب وأخبر النبي ﷺ بذلك فقال: ارجع واكشف عنها فكشف فرأها سالمة وقد جملها العرق، ودعا الله أن يرد الشمس على علي بن أبي طالب رضي الله عنه في خير فظلمت بعد ما غربت، وقال عليه السلام: معرفة آل محمد براءة من النار وحب آل محمد جواز على الصراط والولاية لآل محمد أمان من العذاب.

رأيت في القول البديع عن علي عليه السلام قال: من حج حجة الاسلام وغزا بعدها غزاة كتبت غزاته بأربعمائة حجة فانكسرت قلوب قوم لا يقدرّون على الجهاد فأوحى الله اليه ما صلى عليك أحد إلا كتبت صلاته بأربعمائة غزاة كل غزاة بأربعمائة حجة، وقال علي: يخلق الله تعالى في الجنة شجرة ثمرها أكبر من التناج وأصغر من الزمان ألين من الزبد وأحلى من العسل وأطيب من المسك وأغصانها من اللؤلؤ الرطب وجذوعها من الذهب وورقها من الزبرجد لا يأكل منها إلا من أكثر من الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه أحرق النظر إلى رسول الله ﷺ فقال: هل من حاجة؟ قال لما رفعتك حليلة وأنت ابن أربعين يوماً رأيته تخاطب القمر ويخاطبك بلغة لم أفهمها قال: ياعم قرصني القمط في جانبي الأيمن فأردت أن أبكي فقال القمر: لا تبكي ولو قطر من دموعك قطرة على الأرض قلب الله الخضراء على الذبراء فصفق العباس فقال: أزيدك ياعم؟ قال: نعم قال: ثم قرصني القمط في جانبي الأيسر فهممت أن أبكي فقال القمر: لا تبكي يا حبيب الله فان وقع من دموعك قطرة على الأرض لم تنشق عن خضراء الى يوم القيامة فسكت شفقة على أمي فصفق العباس وقال: أكنت أعلم ذلك وأنت ابن أربعين يوماً؟ فقال: ياعم والذي نفسي بيده

(١) هنا يابني في جميع النسخة مقدار جنتين وتقدير الكلام ظاهر يؤخذ من السياق *

لقد كنت أسمع صرير القلم على اللوح المحفوظ وأنا في ظلمة الإحشاء أفأزيدك يا عم ؟ قال : نعم قال : والذي نفسى بيده لقد خاق الله مائة ألف نبي وأربعاء وعشرين ألف نبي ما منهم من نبي علم أنه نبي حتى بلغ أشده - وهو أربعون سنة - إلا عيسى فإنه لما نزل من جوف أمه قال : (إني عبد الله آتاني الكتاب) وابن أخيك أفأزيدك يا عم ؟ قال : نعم لما ولدت ليلة الاثنين خاق الله تعالى سبعة جبال في السموات السبع وملائكة ما من الملائكة ما لا يحصيهم إلا الله يسبحون الله ويقدمونه الى يوم القيامة وجعل ثواب تسبيحهم وتقدبهم لعبد ذكرته عنده بين يديه فأزعج أعضائه بالصلاة على - ذكره في شوارد الملح - وعنه عليه السلام قال : من صلى على صلاة وجهر بها شهد له كل حجر ومدر ورطب ويابس ، وعنه عليه السلام قال : من صلى على فتح الله عليه بابا من العافية ، وعنه عليه السلام قال : أ كثروا من الصلاة على فانها تجل المقدر وتفرج الكرب ، وقال أنس : قال النبي ﷺ : من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وكان قاعداً غفر له قبل أن يقوم وإن كان قائماً غفر له قبل أن يقعد ، وعنه عليه السلام قال : من شم الورد الأحمر ولم يصل على فقد جفاني ، وعن أنس عنه عليه السلام قال : خلق الله تعالى الورد الأحمر من بهائه وجعله ريحاً لأنبيائه فمن أراد أن ينظر الى بهاء الله ويشم رائحة الانبياء فليظر الى الورد الأحمر ، وعنه عليه السلام قال : من أراد أن يشم رائحتي فليشم الورد الأحمر *

(لطيفة) يستحب لكثير الصلاة على النبي ﷺ عند كل الرز لانه كان جوهرأ أودع فيه نور محمد ﷺ فلما خرج النور منه تفتت وصار حبا . وعن علي أن النبي ﷺ قال : كل شيء أخرجته الأرض فيه داء وشفاء إلا الأرض فانه شفاء لاداء فيه .

(لطيفة) قال مؤلفه رحمه الله تعالى : سمعت والدي رحمه الله يقول لبعض الفقهاء تعال طل من هذا العدس المبارك فقال : أطعموني من الرز الميشوم . رأيت في منازل الانوار أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ لما خيره بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة : إن الله قد أعطاك قبة في الجنة عرضها ثلثمائة عام قد حفتها رياح الكرامة لا يدخلها إلا من أ كثر الصلاة عليك *

(فائدة) قال جابر بن عبد الله عن النبي عليه السلام أنه قال : من أصبح وأمسى قال اللهم يارب محمد صل على محمد وآل محمد واجز محمد ﷺ ما هو أهله أتعب سبعين كاتباً ألف صباح ولم يبق لزيد محمد ﷺ حق إلا أداه وغفر لوالديه وحشر مع محمد وآل محمد *

(فائدة) روى ابن أبي مليكة عن ابن جريج عن النبي عليه السلام أنه قال : من كان له ذو بطن فأجمع أن يسميه محمداً رزقه الله غلاماً ، وقالت جلييلة بنت عبد الجليل يا رسول الله إني امرأة لا يعيش لي ولد فقال : اجعلي لله عليك أن تسميه محمداً ففعلت فعاش ولدها ، ورأيت في المورد العذب أنه

عليه السلام قال : من صبح بالصلاة على في الدنيا صبحت الملائكة بالصلاة عليه في السموات العلا ، وعنه عليه السلام قال : لو يعلم الأمير ما في ذكر الله لترك أمارته ولو يعلم التاجر ما في ذكر الله لترك تجارته ولو أن ثواب تسيحة واحدة قسم على أهل الأرض لأصاب كل واحد عشرة أضعاف الدنيا ، وعن أنس أنه قال : من قال سبحان الله وبحمده غرست له ألف شجرة في الجنة من ذهب طلعتها - أي ثمرها - كئدى الأ Bakar ألين من الزبد وأحلى من الشهد كلها أخذ منها شيئاً عاد كما كان ، وعنه عليه السلام أنه قال : من قال سبحان الله وبحمده خلق الله ملكاً له عينان وجناحان وشفعتان ولسان يطير مع الملائكة ويستغفر لقائلها إلى يوم القيامة (فائدة) عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : «أكثرُوا من الحمد لله فإن لها عينين وجناحين تطير بهما وتستغفر لقائلها إلى يوم القيامة» (مَوْغلة) عن النبي ﷺ قال : من قطع صدره ضرب الله رأسه في النار (فائدة) عنه عليه السلام خلق الله نوراً قبل السموات والأرض بألف عام ثم خلق من ذلك النور مسكاً فكتب به سورة آيس وخلق لها خمسين ألف جناح فلم تمر في سماء إلا خضعت لها سكانها وسجدوا لها فمن تعلم يس وعرف حقها كان في الدرجة العليا ، وقوله : خلق لها أي لثوابها ، وعنه عليه السلام قال يس تدعى في التوراة المعمة قيل : وما المعمة ؟ قال : نعم صاحبها بخيرى الدنيا والآخرة وتكابد عنه بلوى الدنيا وأهوايل الآخرة وفى الخبر خلق الله تعالى عشرين ألف نهر وقال للقلم : اكتب فضل قل هو الله أحد ، وفى كتاب البركة عن النبي عليه السلام قال : من ولد له مولود فسماه محمداً حياً إلى وتبرأ كان هو ومولوده في الجنة ، وما قد نقرم على طعام حلال فيهم رجل اسمه اسمي إلا تضاعفت فيهم البركة ، وعنه عليه السلام قال : زوجنى عائشة ربي في السماء وأشهد عقدتها الملائكة وأغلقت أبواب النيران وفتحت أبواب الجنة أربعين صباحاً مسها من الحرير وريحها ريح المسك .

رأيت في بعض المجاميع أن محمداً ﷺ قال : «يا جبريل هل كنت تعلم براءة عائشة ؟ قال : نعم قال : فكيف لم تخبرني ؟ قال : أردت ذلك فقال الله تعالى : يا جبريل لا تفعل الشدة منى والفرج منى ، وعنه عليه السلام ما نصب الله في صدرى شيئاً إلا صببته في صدر أبى بكر ، وعن حذيفة قال : صلى رسول الله ﷺ صلاة الغداة فلما انصرف قال : أين أبو بكر ؟ قال ليلى قال ألحقت معى الركعة الأولى ؟ قال : كنت معك في الصف الأول فوسوس لى شيء في الطهارة فخرجت إلى باب المسجد فتهتف بى هاتف يا أبا بكر فالتفت فإذا بقدح من ذهب فيه ماء أبيض من التاج وأطيب من الشهد - بفتح الشين على الأفصح - وعليه منديل مكتوب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله أبو بكر الصديق فترضأت ثم وضعت المنديل مكانه فقال يا أبا بكر لما فرغت من القراءة أخذت ركبتي فلم أقدر على الركوع حتى جئت وإن الذى وضأك جبريل والذى منديلك ميكائيل والذى أخذ بكبتي

إسرافيل (لطيفة) قال النبي عليه السلام يا علي سألت الله أن يقدمك فأبى إلا أبا بكر (حكاية)
 قال حذيفة صنع النبي عليه السلام طعاما ودعا أصحابه فأطعمهم لقمة لقمة وقال سيد القوم خادهم
 وأطعم أبا بكر ثلاث لقم فساله العباس عن ذلك فقال لما أطعمته أول لقمة قال له جبريل هنيئا
 لك يا عتيق فلما لقمته الثانية قال له ميكائيل هنيئا لك يارفيق فلما لقمته الثالثة قال له رب العزة
 هنيئا لك يا صديق، وقال أبي بن كعب : قال النبي عليه السلام : أول من يسلم عليه الحق يوم
 القيامة عمر بن الخطاب وأول من يؤخذ بيده فينطلق إلى الجنة عمر بن الخطاب، وكان النبي عليه
 السلام إذا قطرت قطرة - يعني من السماء - يقول رب لك الحمد ذهب السخط ونزلت الرحمة ،
 وقال النبي عليه السلام لعلي بن أبي طالب : إذا تقرب الناس إلى خالقهم بأنواع البر فتقرب إليه
 بأنواع العقل ، وعن النبي عليه السلام قال : دخلت الجنة ليلة أسرى بي فأعطيت سفرجلة فانفلقت
 عن حوراء فقلت لمن أنت ؟ قالت : إن علي هذا النهر سبعين ألف شجرة كل شجرة سبعون ألف
 غصن على كل غصن سبعون ألف ورقة على كل ورقة حوراء مثلى خلقهن الله لحبي أبي بكر ، وعمره
 (لطيفة) عن النبي عليه السلام قال رأيت حمزة وجمعة بن أبي طالب في المنام وكان بين أيديهما
 طبق فيه نبق كالزبرجد فأكل منه ثم صار عنباً فأكل منه ثم صار رطباً فأكل منه فقلت لهما
 ما وجدتما أفضل الأعمال قالوا قول لا إله إلا الله قلت ثم ما قالوا الصلاة عليك قلت ثم ما ؟ قالوا
 حب أبي بكر وعمر ؛ ومررت بجل على النبي عليه السلام فقلت يا رسول الله هذا مجنون فقال المجنون
 المقيم على معصية الله ولكن قولوا مصاب ؛ وعنه عليه السلام قال تهب على النار ريح فيقولون
 مارأيتنا ريحاً أنتن من هذه فيقال لهم هذه ريح من يسب أبا بكر وعمر وكان عمر رضى الله عنه
 إذا ذكر الكوفة قال كنز الإيمان وريح الله الأطول : (لطيفة) عطس النبي عليه السلام
 بحضرة يهودى فقال يا محمد يرحمك الله فقال يهديك الله فقال أشهد أن محمداً رسول الله وقال النبي
 عليه السلام : دخلت الجنة فناولني جبريل تفاحة فانفلقت عن حوراء عينا مرضية كأن مقدم
 عينها أجنحة النور فقلت لمن أنت ؟ قالت للخليفة المقتول ظلما عثمان بن عفان وعن جابر بن عبد
 الله عن النبي عليه السلام لما أسرى بي مررت بملك جالس على سرير من نور إحدى رجليه
 في المشرق والأخرى في المغرب والدنيا كلها بين عينيه وبين يديه لوح فقلت يا جبريل من هذا
 قال عزرائيل تقدم فسلم عليه فسلمت عليه فقال وعليك السلام يا أحمد ما فعل ابن عمك علي ؟ قلت
 هل تعرف ابن عمي علياً ؟ قال وكيف لا أعرفه وقد وكلني ربي بقبض أرواح الخلائق ما خلاروحك
 وروح ابن عمك ؛ وعنه أيضا قال سمعت النبي عليه السلام يقول لعلي بن أبي طالب : أنت الصديق
 الأكبر وأنت الفاروق الذي تفرق بين الحق والباطل ، وقال علي : قال النبي عليه السلام : يا علي إنك
 أول من يقرع باب الجنة بدمى فتدخلها بغير حساب ، وقال أيضا قال لي عليه السلام من مات

على حبك بعد موتك ختم الله له بالآمن والایمان ، وقال انس : خرجت مع بلال • وعلى بن أبي طالب إلى السوق فاشترى بطيخا وانطلقنا إلى منزله فكسر واحدة فوجدها مرة فامر بلالا برد البطيخ إلى صاحبه فلما رده قال : ألا أحد ثم حديثا حدثني رسول الله ﷺ قال : يا أبا الحسن إن الله أخذ حبك على البشر والشجر فن أجاب إلى حبك عذب وطاب ومن لم يحب إلى حبك حبك ومر وأظن هذا البطيخ من لا يحبني ﴿ وفي حاوي القلوب الطاهرة وغيره ﴾ في أرض الله بلاد لها بطيخ يخرج من كل واحدة خاروف غنم يعيش أربعين يوما •

﴿ فائدة ﴾ عنه عليه السلام من أحب عليا بقلبه فله ثواب تلك هذه الأمة ومن أحبه بقلبه ولسانه فله ثواب ثلثي هذه الأمة ومن أحبه بقلبه ولسانه ويده فله ثواب هذه الأمة ألا وان الشقي كل الشقي من أبغض عليا في حياتي وبعد مماتي [ألا وان جبريل أخبرني أن السعيد كل السعيد من أحب عليا في حياتي وبعد مماتي ^(١)] ، وقال ابن عباس رضي الله عنها : حب علي ابن أبي طالب يأكل الذنوب كما تأكل النار الحطب ولو اجتمع الناس على حب ما خاف الله جهنم ، وقال معاذ بن جبل : حب علي بن أبي طالب حسنة لا تضر معها معصية وبغضه معصية لا تنفع معها حسنة ، وعنه عليه السلام من أراد أن يتمسك بالقضيب الياقوت الأحمر الذي غرسه [الله] في جنات عدن فليتمسك بحب علي ؛ وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أشهد على النبي عليه السلام أنه قال : لو وضعت السموات السبع والأرضون السبع في كفة ووزن إيمان علي في كفة لرجح إيمان علي ، وقال ابن عباس : كنا عند النبي ﷺ وإذا بطائر في فوه لوزة خضراء فالتقاها فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فيها دودة خضراء مكتوب عليها بالأصفر لا إله إلا الله محمد رسول الله نصرته بعلی ، وقال النبي ﷺ لعلي : إنك سيد المسلمين وامام المتقين وقائد الفر المحجلين ، وعنه عليه السلام قال : مكتوب على باب الجنة محمد رسول الله على أخو رسول الله قبل أن تخلق السموات بالفي عام •

﴿ فائدة ﴾ رأيت في الزهر الفائح أن النبي ﷺ قال لعلي : تختم بالعقيق الأحمر فانه جبل أقره بالوحدانية ولي بالنبوة ولك بالوصية ولأولادى بالامامة ولحبك بالجنة ، وعنه عليه السلام قال : عليكم [بالخصاب فانه أهيب لدوئم وأعجب إلى نساءكم ، وعنه عليه السلام قال : عليكم (٢)] بالحناء فانه خضاب الاسلام ويصفي البصر ويذهب الصداع وإياكم والسراة ، وعنه عليه السلام قال : ان الله تعالى خلق الجنة يضاء وان أحب الثياب إلى الله الأبيض ، وقال النسفي : أوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل اني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من

(١) هذه الزيادة وجدت على هامش بعض النسخ التي نراجع عليها •

(٢) هذه الزيادة من نسختنا ، وقد سقطت من بعض النسخ

الآخر فأيكما يؤثر صاحبه فاختر كل واحد منهما الحياة فأوحى الله إليهما أفلا كنتما كعلي بن أبي طالب آخبت بينه وبين محمد ﷺ فبات على فراشه يؤثره بنفسه لهبط إلى الأرض واحفظاه من عدوه فكان ميكائيل عند رأسه وجبريل عند رجليه فقال جبريل : من مثلك يا ابن أبي طالب يباهى الله بك الملائكة ؟ وقال الحسن حيا النبي ﷺ بكلتا يديه وردأ وقال سيد رباحين الجنة سوى الآس ، وقال طاووس عن ابن عباس في قوله تعالى : (والتين) هو أبو بكر (والزيتون) عمر (وطور سينين) عثمان (وهذا البلد الأمين) علي بن أبي طالب ، وفي حديث أنا مدينة [العلم] وعلى بابها هـ

(فائدة) نزل جبريل بطبق تفاح وقال : يا محمد إعط من تحب وكان الطبق مستورا فأدخل يده وأخذ تفاحة على جانبها بسم الله الرحمن الرحيم هذه هدية من الله لأبي بكر الصديق وعلى الجانب الآخر من أبيض الصديق فهو زنديق ، ثم أخذ أخرى على جانبها بالبسملة [فيه] هذه هدية من الله الملك الوهاب لعمر بن الخطاب وعلى الآخر من أبيض عمر فهو في سقر ثم أخذ أخرى على جانبها بالبسملة هذه هدية من الله الحنان المنان لعثمان بن عفان وعلى الآخر من أبيض عثمان فخصمه الرحمن ، ثم أخذ أخرى على جانبها بالبسملة هذه هدية من الله الغالب لعلي بن أبي طالب وعلى الجانب الآخر من أبيض عليا لم يكن لله وليا لحمد الله محمد ﷺ ، قال النسي وغيره : لما دخل النبي ﷺ الجنة ليلة المعراج ورأى قصر خديجة أخذ جبريل تفاحة من شجرة من القصر وقال : يا محمد كل [من] هذه فان الله تعالى يخاق منها بنتاً تحمل بها خديجة ففعل فلما حملت خديجة بها وجدت رائحة الجنة لسبعة أشهر فلما وضعها انتقلت الرائحة إليها فكان النبي ﷺ إذا اشتاق إلى الجنة قبل فاطمة فلما كبرت قال : ياترى هذه الحورية لمن ؟ فجاءه جبريل في بعض الأيام وقال : إن الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك : اليوم كان عقد فاطمة في موطنها في قصر أمها في الجنة الخاطب اسرافيل وجبريل وميكائيل الشهيد والولي رب العزة والزوج علي بن أبي طالب ، وقال أنس : بينما النبي ﷺ في المسجد اذ قال لعلي بن أبي طالب : هذا جبريل يخبرني أن الله تعالى زوجك فاطمة وأشهد على تزويجها أربعين ألف ملك وأوحى إلى شجرة طربى أن انثرى عليهم الدر والياقوت فنثرت عليهم فابتدر الحور العين يلتقطن في أطباق الدر والياقوت والحل والحلل فهم يتنادونه إلى يوم القيامة هـ

وفي رواية قال : أبشريا أبا الحسن فان الله تعالى زوجك في السماء قبل أن تزوجك في الأرض ولقد هبط (١) على ملك من السماء قبل أن تأتيني لم أر قبله في الملائكة مثله بوجوه شتى وأجنحة شتى فقال : السلام عليك يا محمد أبشربا اجتماع الشمع وطهارة النسل فقلت : وما ذاك ؟ قال : يا محمد أنا

(١) في بعض النسخ « لنظ هبط » بدل « لقد هبط » وهو نسخيف من الطابع

الملك الموكل باحدى قوائم العرش سألت ربي أن ياذن لى بىشارتك وهذا جبريل على أن ترى مخبرك عن كرامتك لك فدامت علامته حتى نزل جبريل وقال: السلام عليك يا رسول الله ثم وضع في يده حريرة بيضاء فيها سطران مكتوبان بالنور فقلت: ما هذه الخطوط؟ قال: إن الله تعالى اطاع الى الأرض فاخترك من خلقه وبعثك برسائه ثم اطاع عليها ثانيا فاخترك منها أخا ووزيراً وصاحباً فزوجه ابنتك فاطمة فقلت يا جبريل من هذا الرجل؟ قال: أخوك في الدين وابن عمك في النسب على بن أبي طالب وإن الله أوحى الى الجنان أن تزخرفى وإلى الحور أن تزينى وإلى شجرة طوبى أن تقدم، وقال جابر بن عبد الله: دخلت أم أيمن على النبي ﷺ - وهى تبكى - فسألتها عن ذلك فقالت: دخلت على رجل من الأنصار قد زوج بنته ونثر عليها اللوز والسكر فتذكرت تزويجك فاطمة ولم تنثر عليها شيئا فقال: والذي بعثني بالكرامة واستخصني بالرسالة إن الله لما زوج عليا فاطمة أمر الملائكة المقرين أن يحدهوا بالعرش فيهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وأمر الجنان أن تزخرفى والحور العين أن تزين ثم أمرها أن ترقص فرقصت ثم أمر الطيور أن تغنى فغنت ثم أمر شجرة طوبى أن تنثر عليهم اللؤلؤ الرطب مع الدر الأبيض مع الزبرجد الأخضر مع الياقوت الأحمر .

وفى الرواية كان الزواج عند سدرة المنتهى ليلة المعراج وأوحى الله تعالى إليها أن انثرى ما عليك فنثرت الدر والجوهر والمرجان هذا كذب مفتري ما أنزل الله به من سلطان قاتل الله واضعه ما أشد عذابه في النيران والحمد لله الذى جعلنا من حماة السنة بحمد وآله .

والمستول من موالينا وساداتنا علماء الاسلام وحسنات الليالى والايام جل الله تعالى بوجودهم وأفاض على المسلمين من بركاتهم وجودهم إيمان النظر فيما سطر فى هذه الكراسة هل يجوز أن يدون فى كتاب ويسمى نزوة المجالس ومنتخب النفائس ويتداوله من لا معرفته تميز بين الصحيح والسقيم؟ ويكتبه أو يستكتبه ويقرأ وينقل منه على الكراسى والمنابر وما إذا يجب على من استهدف وجمعه بعد أن طلبه خادم السنة الفقير ابراهيم الناجى وانصحه ونهاه وفارقه قائلا رجعت عنه كما رجعت الامام الشافعى عن القول القديم ثم عاد الى ما كان عليه ودعا الناس اليه؟ وهل يؤمر باعدامه وما وجد من نسخه مع ان ما اختصر من الكتابة منه خشية الاطالة من هذه المقولة أكثر مما كتب أم يبقى على حاله؟ أمعنوا فى الجواب برأى الله زانى وحسن المآتب

٥٥ ﴿ الدرة الناجية على الاسئلة الناجية . بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿ وبعد ﴾ فقد وردت هذه الأحاديث من دمشق من محدثها الشيخ برهان الدين الناجى وصحبتها كتاب يتضمن أنه أنكر على رجل أودعها تصنيفا له وإنها باطلة وسأل فى الكتابة بذلك فرأيت كثيرا منها كما قال: وفيها أحاديث واردة لبعضها

مقبول وبعضها فيه مقال وهأنا أتكلّم عليها حديثا حديثا *

(الحديث الأول) حديث من لم يكن عنده ما يصدق به فليعلن اليهود - أخرجه ابن عدى في الكامل من حديث عائشة . والخطيب في تاريخه من حديث أبي هريرة . واستادهما ضعيف وليس فيه زيادة والنصارى *

(الحديث الثاني) حديث الغريب أخرجه الديلمي في مسند الفردوس وقال : أنا ابن مندويه ثنا أبو نعيم ثنا القطري ثنا ابن خزيمة [ثنا أحمد بن منصور (١)] ثنا رافع بن أشرس ثنا النضر بن كثير عن طاووس عن ابن عباس مرفوعا فذكره باللفظ المذكور في السؤال - وله شواهد - قال الطبراني في الكبير : ثنا حجاج بن عمران السدوسي ثنا عمرو بن الحصين العقيلي ثنا محمد بن عبد الله بن علاثة عن الحكم بن أبان عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : موت الغريب شهادة إذا احتضر فرمى بصره عن يمينه وعن يساره فلم ير الا غريبا وذكر أهله وولده وتنفس فله بكل نفس تنفس يمحو الله عنه ألفي ألف سيئة ويكتب له ألفي ألف حسنة - عمرو بن الحصين متروك *

(الحديث الثالث) حديث الغريب أيضا قال ابن جرير في تفسيره : ثنا يحيى بن طلحة ثنا عيسى بن يونس عن صفوان بن عمرو السكسكي عن شريح بن عبيد الحضرمي قال : قال رسول الله ﷺ : ان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا الا لاغربة على مؤمن مامات مؤمن في غربة غابت عنه فيها بواكيه الا بكت عليه السماء والأرض ثم قرأ رسول الله ﷺ (فابكت عليهم السماء والأرض) ثم قال : لإنهما لا يبيكان على كافر - أخرجه ابن أبي الدنيا في ذكر الموت - ثنا محمد بن عبد الله المديني ثنا اسماعيل بن عباس حدثني صفوان بن عمرو به *

(الحديث الرابع) حديث من آذى جاره فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله - قال سمويه - في فوائده - ثنا سعيد بن سليمان ثنا موسى بن خالد عن القاسم العجلي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : من آذى مسلما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل ، وأخرجه الطبراني في الأوسط ثنا سعيد بن محمد بن المغيرة الواسطي ثنا سعيد بن سليمان ثنا موسى بن خلف العمري ثنا القاسم العجلي به ، وقال : لم يروه عن القاسم إلا موسى تفرد به سعيد *

(الحديث الخامس) قال ابن عباس : التزكؤ على العصا من أخلاق الانبياء وكان النبي ﷺ يتوكأ عليها - أخرجه ابن عدى هكذا - وقال الديلمي في مسند الفردوس : أنا عبدوس إجازة عن أبي بكر الشيرازي ثنا محمد بن عمران الجرجاني ثنا علي بن الفضل بن نصر يبلغ

ثنا علي بن اسمعيل بن الفضل وكان معدلاً ثنا عبد الله بن عاصم المروزي ثنا يحيى بن هاشم الغساني عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : حمل العصا علامة المؤمن وسنة الأنبياء ، وأخرج الديلمي من طريق وثيمة بن موسى عن سلمة بن الفضل عن محمد بن إسحق عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس رفعه كانت للأنبياء عليهم مخصرة يتخصرون بها تواضعاً لله عز وجل [قوله : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوكأ عليها (١)] أخرج البزار في مسنده . والطبراني بسند ضعيف عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : أن اتخذ العصا فقد اتخذها أبي إبراهيم ، وأخرج ابن ماجه عن أبي امامة قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وهو متوكئ على عصا ، وأخرج الطبراني عن عبد الله بن أنيس أنه أقبل إلى رسول الله ﷺ ومع رسول الله ﷺ عصا يتخصر بها فتناولها إياه .

(الحديث السادس) ليس خيركم من ترك الدنيا والآخرة ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه لهذه - أخرجه ابن عساكر في تاريخه . والديلمي قال : أنا أبي أنا عبد الله بن علي بن إسحق الطوسي أنا أبو حسان محمد بن أحمد بن محمد المزني أنا إبراهيم بن محمد الوراق أنا سعيد بن هاشم بن مزيد ثنا محمد بن هاشم البعلبكي أنا أبي ثنا يزيد بن زياد الدمشقي ثنا حميد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منهما جميعاً فإن الدنيا بلاغ إلى الآخرة ولا تكونوا كلاً على الناس ، وقال الخطيب في تاريخه أخبرني محمود بن عمر العكبري أنا أبو طالب عبد الله بن محمد بن عبد الله أنا عمي أبو العباس أحمد بن عبد الله فيما أجازناه لنا أن أحمد بن عيسى المصري حدثهم قال : ثنا يغم بن سالم بن قنبر عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال : خيركم من لم يترك آخرته لدنياه ولدنياه لآخرته ولم يكن كلاً على الناس ، وأخرجه الديلمي من وجه آخر عن أحمد بن عيسى به ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن حذيفة بن اليمان قال : ليس خيركم الذين يتركون الدنيا للآخرة ولا الذين يتركون الآخرة للدنيا ولكن يتناولون من كل .

(الحديث السابع) حديث عمار بن ياسر أيما امرأة خانت زوجها في الفراش فعليه انصف عذاب هذه الأمة (٢)

(الحديث الثامن) من مات وهو يعمل عمل قوم لوط - الحديث قال الخطيب في تاريخه (٣) عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : من مات من أمي يعمل عمل قوم لوط نقله الله تعالى إليهم حتى يحشر معهم ، عيسى بن مسلم (٤) الصغار منكر الحديث - وله شاهد -

(١) هذه الزيادة من نسخة (٢) وجد في كل النسخ بيان مقدار كماله .

(٣) هنا بيان أيضاً . (٤) في بعض النسخ « ابن مريم » وهو غلط راجع ميزان الاعتدال

أخرجه ابن عساکر عن وكيع قال: سمعنا في حديث من مات وهو يعمل عمل قوم لوط سار به قبره حتى يصير معهم ويحشر يوم القيامة معهم *.

((الحديث التاسع)) حديث يمسح الله اللوطي في قبره خنزيرا - أخرجه أبو الفتح الأزدي في كتاب الضعفاء . وابن الجوزي من طريق مروان بن محمد السنجاري عن مسلم بن خالد الزنجي عن اسماعيل بن أم درهم عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعا اللوطي إذا مات ولم يتب مسح في قبره خنزيرا وسنده واه *.

((الحديث العاشر)) حديث أنس مرفوعا الإبدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلما ماتت امرأة أبدل الله مكانها امرأة - أخرجه الحافظ أبو محمد الحلال في كرامات الأولياء . والدليلي في مسند الفردوس من طريق إبراهيم بن الوليد الجشاش - ثنا أبو عمر الغدائي ثنا أبو سلمة الخراساني عن عطاء عن أنس مرفوعا به *.

((الحديث الحادي عشر)) حديث حذيفة مرفوعا أطعمني جبريل الهريسة أشد بها ظهري لقيام الليل . أخرجه ابن السني . وأبو نعيم كلاهما في الطب النبوي . والخطيب في تاريخه من طريق محمد بن الحجاج الواسطي عن عبد الملك بن عمير عن ابن أبي ليلى . ورعي عن حذيفة به ومحمد بن الحجاج كذاب . وأورده ابن الجوزي في الموضوعات *.

((الحديث الثاني عشر)) حديث نعم الطعام الزبيب يشد العصب ويذهب الوصب ويطفى الغضب ويذهب بالبغم ويصفى اللون ويطيب النكهة - أخرجه ابن السني . وأبو نعيم معاني الطب النبوي . وابن حبان في الضعفاء . والخطيب في تلخيص المتشابه من طريق أبي العباس ابن قتيبة ثنا سعيد بن زياد بن فايد بن زياد بن أبي هند الداري عن أبيه عن جده عن أبيه عن أبي هند مرفوعا به قال الأزدي : سعيد بن زياد متروك . وقال ابن حبان : لا أدري البلية من هي أمته أو من أبيه أو من جده *.

((الحديث الثالث عشر)) حديث أبي هريرة مرفوعا ما للنفساء عندى شفاء مثل الرطب ولا للرئيس مثل العسل - أخرجه أبو نعيم في الطب ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا محمد بن العباس بن أيوب ثنا العباس بن الحسن البلخي ثنا الجوسي أنا علي بن عروة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا به وعلى بن عروة متروك *.

((الحديث الرابع عشر)) حديث أطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فإنه من كان طعامها في نفاسها التمر خرج ولدها حليما - أخرجه أبو عبد الله بن منده في أخبار أصبهان . والخطيب . وابن عساکر في تاريخهما من طريق سلمان بن عمرو عن سعد بن طارق الأشجعي عن سلمة بن قيس مرفوعا به . وسليمان كذاب - وأورده ابن الجوزي في الموضوعات *.

(الحديث الخامس عشر) حديث أطعموا جبالاً لم اللبان الحديث - أخرجه أبو نعيم فى الطب ثنا محمد [عبد الرحمن بن الفضل ثنا على بن جعفر ثنا محمد (١)] بن أحمد بن العلاء النبى ثنا الحارث بن محمد بن الحارث بن اسحاق ثنا ابراهيم بن محمد الفريابي ثنا الفضل بن العباس التيمى عن موسى بن جعفر عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : أطعموا جبالاً كم اللبان فان يكن فى بطنها ذكر يكن ذى القلب وان تكن أنثى يحسن خلقها وتعظم عجزها .

(الحديث السادس عشر) حديث طوا السفرجل فانه يجلو عن الفؤاد - أخرج الطبرانى والحاكم ، فى المستدرک . وأبو نعيم فى الطب . والضياء فى المختارة عن طلحة قال : دخلت على النبى ﷺ - وفيده سفرجلة - فرمى بها الى وقال : دونكها يا محمد فانها تجم الفؤاد - وفى لفظ فاما تشد القلب وتطيب النفس وتذهب بطخاوة الصدر ، وأخرج ابن السنى . وأبو نعيم معا فى الطب عن جابر بن عبد الله قال : أهديت الى رسول الله ﷺ سفرجلة من الطائف فأطفا وقال : طره فانه يجلو عن الفؤاد ويذهب طخاء الصدر ، وأخرج الطبرانى عن ابن عباس قال جاء جابر بن عبد الله الى النبى ﷺ بسفرجلة قدم بها من الطائف فناولها إياها فقال رسول الله ﷺ انه يذهب بطخاوة الصدر ويجلو الفؤاد ، وأخرج ابن السنى . وأبو نعيم عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : طوا السفرجل على الريق فانه يذهب وقر الصدر (٢) .

(الحديث السابع عشر) اذا دخل المؤمن قبره - الحديث - أخرجه ابن الجوزى فى الموضوعات من طريق داود بن صغير عن أبى عبد الرحمن البراء عن أنس مرفوعاً مامات مخضوب ولا دخل القبر إلا ومنكر ونكير لا يسألانه يقول منكر يا نكير سائله فيقول : كيف أسأله ونور الاسلام عليه ، قال ابن الجوزى : داود منكر الحديث .

(الحديث الثامن عشر) قال أنس : دخل رجل على النبى ﷺ وهو أبيض الرأس واللحية فقال : ألسنت مسلماً ؟ قال : بلى قال فاخترضب - أخرجه أبو يعلى فى مسنده ثنا الجراح ابن مخلد ثنا اسماعيل بن عبد الحميد بن عبد الرحمن العجلي ثنا على بن أبى سارة عن ثابت عن أنس به .

(الحديث التاسع عشر) عن أبى بن كعب مرفوعاً من سرح رأسه ولحيته كل ليلة عوفى من أنواع البلاء أخرجه تمام فى فوائده أنا ابراهيم بن محمد بن سنان ، ومحمد بن ابراهيم ابن عبد الرحمن قال : ثنا زكريا بن يحيى ثنا الفتح بن نصر بن عبد الرحمن الفارسى ثنا حسان ابن غالب حدثنى مالك بن أنس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبى بن كعب به ، وحسان وثقه ابن يونس وحمل عنه ابن حبان وأخرجه أبو نعيم فى تاريخ اصبهان من طريقه وقال : منكر بمرة ، وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات *

﴿ الحديث العشرون ﴾ حديث أن الرجل ليكون من أهل الصلاة والصيام والجهاد وما يجزى إلا على قدر عقله - أخرجه الطبراني في الأوسط، والعقيل في الضعفاء والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عمر - وسنده ضعيف .

﴿ الحديث الحادي والعشرون ﴾ حديث عن بعض الصحابة نهى النبي ﷺ أن يمشط أحداً كل يوم - هذا أخرجه أبو داود . والنسائي . والحاكم . والبيهقي في السنن هكذا - وهذا ومثله يستدل على أن الناجي لم يكن له من الحفظ نصيب .

﴿ الحديث الثاني والعشرون ﴾ حديث ابن عباس من سماعة المراءفة لحية - أخرجه الطبراني . والخطيب - وضعفه - وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقيل إن فيه تصحيحاً وإنما هو خفة لحية بذكر الله حكاه الخطيب .

﴿ الحديث الثالث والعشرون ﴾ حديث دعا الله أن يرد الشمس على علي بن أبي طالب في خير فطاعت بعد ما غربت هذا ثابت - وله طرق كثيرة - استوعبتها في التعقبات على موضوعات ابن الجوزي *

﴿ الحديث الرابع والعشرون ﴾ حديث « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » هذا أخرجه أبو داود في سننه من حديث عبد الله بن حبشي . وصححه الضياء المقدسي في المختارة . وأخرجه الطبراني في الأوسط وزاد في آخره « يعني من سدر الحرم » وأخرجه البيهقي في سننه من حديث جابر بن عبد الله . ومن حديث عائشة . ومن حديث عمرو بن أوس الثقفي . ومن حديث علي . ومن حديث معاوية بن حيدة . ومن مرسل عروة وتكلم الناس على تأويل الحديث ومثل هذا لا يخفى على من له أدنى حفظ وقد أفردت فيه مؤلفاً سميته رفع الخدر عن قطع السدر .

﴿ الحديث الخامس والعشرون ﴾ حديث سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل : وما المعمة ؟ قال : تعم صاحبها بخير الدنيا والآخرة وتكابد عنه بلوى الدنيا وأهوال الآخرة - أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن . وابن مردويه في التفسير . والبيهقي في شعب الإيمان . والخطيب في تاريخه من حديث أبي بكر الصديق وسنده ضعيف : وأخرجه الخطيب أيضاً من حديث أنس مثله .

﴿ الحديث السادس والعشرون ﴾ حديث من ولد له مولود فسماه محمداً حبلى وتبرأ كان هو ومولوده في الجنة - أخرجه ابن بدير في فضل من اسمه محمد . وأحمد من حديث أبي أمامة وسنده عندي على شرط الحسن .

﴿ الحديث السابع والعشرون ﴾ حديث يا علي سألت الله أن يقدمك فأبى إلا تقديم أبي

بكر - أخرجه الدارقطنى فى الافراد . والخطيب . وابن عساكر فى تاريخيهما من حديث على وسنده ضعيف .

(الحديث الثامن والعشرون) حديث أبى بن كعب مرفوعاً أول من يصالحه الحق عمر وأول من يسلم عليه وأول من يأخذ بيده فيدخله الجنة - هذا أخرجه ابن ماجه فى سننه . والحالم فى مستدركه . وابن عدى فى تأمله وسنده ضعيف .

(الحديث التاسع والعشرون) حديث مر رجل فقالوا : هذا مجنون فقال رسول الله ﷺ : المجنون المقيم على معصية الله ولكن قولوا مصاب ، أخرجه تمام فى فوائده من حديث أبى هريرة . وأبو بكر الشافعى فى الغيلانيات من حديث أنس .

(الحديث الثلاثون) حديث دخلت الجنة فتناولنى جبريل فتأخذه فأنفقت عن حوراء عينا مريضاً كأن مقادير فيها أجنة النور فقلت لمن أنت ؟ قالت للخليفة المقتول ظلياً عثمان ابن عفان ، أخرجه خيشمة بن سلمان فى فضائل الصحابة ، والطبرانى فى الأوسط . والعقيلي فى الضعفاء من حديث عقبة بن عامر ، وأخرجه الخطيب فى تاريخه من حديث أنس . ومن حديث ابن عمر ، وأخرجه الطبرانى فى الكبير من حديث أوس بن أوس الثقفى ، وأخرجه أبو يعلى من حديث شداد بن أوس وأسانيدها ضعيفة وامثلها حديث عقبة .

(الحديث الحادى والثلاثون) حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً ان الله تعالى يוכל بالخل الملحن ملكين يستغفران له حتى يفرغ - أخرجه ابن عساكر فى تاريخه . والدبلى فى مسند الفردوس من طريقين عن الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر وهؤلاء ثقات معروفون غير أن الوليد يدرى التسوية ، وله طريق أخرى عن أنس واهية أخرجه ابن عساكر فى تاريخه .

(الحديث الثانى والثلاثون) حديث أبى ذر سمعت النبى ﷺ يقول لعلى بن أبى طالب : أنت الصديق الأكبر وأنت الفاروق الذى تفرق بين الحق والباطل - أخرجه البزار فى مسنده وسنده ضعيف .

(الحديث الثالث والثلاثون) حديث انه قال لعلى : أنت سيد المسلمين وإمام المؤمنين وقائد الفر المحجلين - أخرجه البزار . وابن قانع فى معجمه . والباوردى فى المعرفة . والحاكم فى المستدرک من حديث عبد الله بن أسعد بن زرارة عن أبيه - وسنده ضعيف .

(الحديث الرابع والثلاثون) حديث مكتوب على باب الجنة محمد رسول الله ﷺ على آخر رسول الله قبل ان تخلق السموات والأرض بألفى عام - أخرجه الطبرانى فى الأوسط . وسنده ضعيف .

(الحديث الخامس والثلاثون) حديث عليكم بالخضاب فإنه اهيب لعدوكم واعجب الى نسائكم - أخرجه ابن ماجه في سننه من طريق (١) صحيح بلفظ ان احسن ما اختضبتم به لهذا السواد ارغب الى نسائكم واهيب لكم في صدور عدوكم .

(الحديث السادس والثلاثون) حديث عليكم بالحناء فإنه خضاب الاسلام ويصفى البصر ويذهب الصداع وإياكم والسواد - ورد مفرقا في عدة احاديث .

(الحديث السابع والثلاثون) حديث ان الله تعالى خلق الجنة بيضاء وأن أحب الثياب الى الله البيض - أخرجه الطبراني ثنا الحسن بن على المعمرى ثنا سليمان بن محمد المباركي ثنا أبو شهاب عن حمزة النصيبي عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : استوصوا بالمعزى خيراً فإنها مال رقيق أى ليس له صبر الضأن على الجفاء وشدة البرد وهو فى الجنة وأحب المال الى الله الضأن وعليكم بالياض فإن الله خلق الجنة بيضاء فليلبسه أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم وان دم الشاة البيضاء أعظم عند الله من دم السوداءين .

(الحديث الثامن والثلاثون) حديث من عمل فرقة بين امرأة وزوجها الحديث - أخرجه الدارقطنى فى الأفراد من حديث ابن عباس مرفوعاً من عمل فى فرقة بين امرأة وزوجها كان فى غضب الله ولعنته فى الدنيا والآخرة وكان حقاً على الله أن يضربه بصخرة من نار جهنم إلا أن يتوب ، وسنده ضعيف .

(الحديث التاسع والثلاثون) حديث أنا مدينة العلم وعلى بابها (٢) أخرجه الترمذى من حديث على . والطبرانى . والحاكم وصححه من حديث ابن عباس - وحسنه الحفاظان - العلاءى . وابن حجر .

(الحديث الأربعون) حديث من قال اللهم صل على محمد وآل محمد واجز محمداً ما هو أهله أعجب سبعين كاتباً ألف صباح قال الطبرانى : ثنا أحمد بن رشدين ثنا هانىء بن المتوكل الاسكندراني ثنا معاوية بن صالح عن جعفر بن محمد عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : من قال جزى الله محمداً عنا ما هو أهله أعجب سبعين كاتباً ألف صباح .

(حديث حذيفة) صلى رسول الله ﷺ صلاة الغداة فلما انصرف قال أين أبو بكر؟ الحديث - أخرجه أبو الحسين (٣) بن المهندي بالله فى فوائده ، وقال الذهبي فى الميزان : انه منكر وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وما عدا ذلك من الأحاديث المسترول عنها فقطوع بطلانه والله أعلم .

(١) فى نسخة (حديث) بدل (طريق) (٢) قال الحفاظ الذهبي فى ميزان الاعتدال - بعد ما أورده - هذا موضوع

(٣) فى بعض النسخ (أبو الحسن) بدل (الحسين)

٥١ ﴿ رفع الخدر عن قطع السدره بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قال أبو داود في سننه : باب في قطع السدر ثنا نصر بن علي ثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي قال : قال رسول الله ﷺ : « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » أخرجه أبو مسلم الكجى في سننه ثنا أبو عاصم عن ابن جريج به ، وأخرجه البيهقي في سننه وقال : لا أدري هل سمع سعيد من عبد الله بن حبشي أم لا ويحتمل أن يكون سمعه ، وأخرجه الضياء المقدسي في المختارة ، وقال الطبراني في الأوسط : ثنا أبو مسلم ثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد عن عبد الله بن حبشي قال : قال رسول الله ﷺ : « من قطع سدره صوب الله عز وجل رأسه في النار ، - يعني من سدر الحرم - وقال البيهقي في سننه : أنا أبو عبد الله الحافظ أنا محمد بن يحيى الصلحي بقم الصالح ثنا أبو الأحوص محمد بن الهيثم ثنا يزيد بن موهب الرملي ثنا مسعدة بن اليسع عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « من قطع سدره صوب الله رأسه في النار » قال أبو عبد الله : قال أبو علي الحافظ : هكذا كتبه من حديث مسعدة وهو خطأ وإنما رواه ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عروة - قوله قال البيهقي : أخبرناه أبو عبد الله أنا أبو علي بن الحسن بن سلمة ثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي ثنا أبو أسامة عن ابن جريج فصار رواية نصر بن علي عن أبي أسامة بهذا معلولة قال البيهقي : ويحتمل أن يكون أبو أسامة رواه على الوجهين قال : وقد رواه معمر بن أبي الحسين بن بشران أنا اسمعيل بن محمد الصفار أنا أحمد بن منصور ثنا عبد الرزاق أنا معمر بن عثمان بن أبي سليم عن رجل من ثقيف عن عروة بن الزبير يرفع الحديث في الذي يقطع السدر قال : يصب عليه العذاب وقال يصب رأسه في النار ، قال : فسألت بني عروة عن ذلك فأخبروني أن عروة قطع سدره كانت في حائط لجعل بابا لحائط هـ

قال البيهقي : يشبه أن يكون الرجل من ثقيف عمرو بن أوس فقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا أبو معاوية عن أبي عثمان عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الذين يقطعون السدر يصبهم الله على رؤوسهم في النار صبا » ، قال البيهقي هذا هو محمد بن شريك المكي هذا هو المحفوظ عنه مرسلًا وقد رواه القاسم بن أبي شيبه عن وكيع عن محمد بن شريك العامري عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « إن الذين يقطعون السدر يصبون في النار على رؤوسهم صبا » أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو علي الحافظ أنا الحسين بن إدريس الأنصاري ثنا القاسم بن أبي شيبه فذكره قال أبو علي : ما أراه حفظه عن وكيع وقد تكلموا فيه - يعني القاسم - والمحفوظ رواية أبي

أحمد الزبيرى ومن تابعه على روايته عن محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة أن رسول الله ﷺ مرسلًا انتهى .

﴿ قلت ﴾ قد توهم القاسم عن وكيع على وصله : قال الطبراني في الأوسط : ثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا مليح بن وكيع بن الجراح ثنا أبي عن محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « إن الذين يقطعون السدر يصبون في النار على وجوههم صبا » قال الطبراني : لم يروه عن عمرو إلا محمد تفرد به مليح بن وكيع عن أبيه هكذا قال : وقد علمت أنه لم يفرد به بل تابعه القاسم بن أبي شبة ، قال البيهقي : وأنا أبو الحسين بن بشران أنا اسماعيل الصفار أنا أحمد بن منصور أنا عبد الرزاق أنا إبراهيم بن يزيد ثنا عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس قال : أدركت شيخا من ثيف قد أفسد السدر زرعه فقلت : ألا تقطعه ؟ قال رسول الله ﷺ قال : إلا من زرع فقال : أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من قطع السدر إلا من زرع صلب عليه العذاب صبا » فأنا أكره أن أقطعه من الزرع ومن غيره *

قال البيهقي : فهذا إسناد آخر لعمرو بن أوس سوى روايته عن عروة ابن كان حفظه إبراهيم بن يزيد قال : وقد روى عن إبراهيم بن يزيد كما أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثني أبو يزيد أحمد بن محمد بن وكيع ثنا إبراهيم بن أنضر الضبي ثنا صالح بن مسمار ثنا هشام بن سليمان حدثني إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جده عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « أخرج فأذن في الناس من الله لامن رسوله لعن الله قاطع السدر » قال : وأنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو علي الحسين بن علي الحافظ أنا محمد بن عمران بن خزيمة الدينوري أبو بكر ثنا أبو عبد الله الخزمي سعيد بن عبد الرحمن ثنا هشام ابن سليمان عن ابن جريج حدثني إبراهيم بن يزيد المحكي عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد ابن علي عن أبيه عن علي فذكره ، قال أبو علي : هكذا قال لنا هذا الشيخ . وابن جريج في إسناده وهم ، ورواه إبراهيم بن المنذر عن هشام بن سليمان عن إبراهيم بن يزيد ولم يذكر ابن جريج في إسناده وهو الصواب *

﴿ قلت ﴾ وكذا رواه غيره عن هشام قال الطبراني في الأوسط ثنا علي بن سعيد الرازي ثنا صالح بن مسمار ثنا هشام بن سليمان عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن الحسن ابن محمد بن علي عن أبيه عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « أخرج فناد في الناس لعن الله قاطع السدر ، قال الطبراني : لم يروه عن الحسن إلا عمرو ولا عنه [إلا] إبراهيم ولا عنه [إلا] هشام ثم قال البيهقي : ورواه علي بن ثابت عن إبراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن محمد

ابن على مرسلًا ، قال البيهقى : ورواه على بن هاشم بن البريد عن ابراهيم الخوزى عن عمرو ابن دينار . وسلمان الأحول عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عمرو بن اوس الثقفى عن النبى ﷺ وقال : لا من زرع قال ابو على الحافظ : حديث ابراهيم بن يزيد مضطرب و ابراهيم ضعيف .

(قلت) هذا الطريق أخرجه (١) قال البيهقى ورواه المثنى بن الصباح عن عمرو عن أبى جعفر كما أخبرنا على بن بشران أنا اسماعيل الصفار ثنا أحمد بن منصور ثنا عبد الرزاق قال : سمعت المثنى بن الصباح يحدث عن عمرو بن دينار عن أبى جعفر قال : قال النبى ﷺ لعللى فى مرضه الذى مات فيه « أخرج يا على فقل عن الله لا عن رسول الله لأن الله من قطع الصدر » وقال البيهقى : أنا أبو عبد الله الحافظ حدثنى الزبير بن عبد الواحد الحافظ ثنا محمد بن نوح الجندى ساورى ثنا عبد القدوس بن عبد الكبير بن شعيب بن الحجاب ثنا عبد القاهر بن شعيب عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قاطع الصدر يصبو الله رأسه فى النار » وقال أنا أبو عبد الله ثنا الزبير بن عبد الواحد الحافظ أنا أبو على محمد بن سليمان المالكي ثنا زيد بن اخزم أنا يحيى بن الحارث عن اخيه مخارق بن الحارث عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « من الله لا من رسوله لأن الله عاضد الصدر » وقال أبو داود : ثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة - وحيد بن مسعدة قال : ثنا حسان بن ابراهيم قال : سألت هشام بن عروة عن قطع الصدر - وهو مستند إلى قصر عروة - فقال ترى هذه الأبواب والمصاريع إنما هى من صدر عروة - كان عروة يقطعه من ارضه - وقال لا بأس به ، زاد حميد وقال : ياعراقى جئتني ببدة قال قلت : إنما البدة من قبلكم سمعت من يقول هذا لأن رسول الله ﷺ من قطع الصدر ، قال أبو داود يعنى من قطع الصدر فى فلاة يستظل بها ابن السيل والبهايم عبثاً وظلماً بغير حق يكون له فيها *

قال البيهقى : وقد قرأت فى كتاب ابى الحسن العاصمى روايته عن أبى عبد الله محمد بن يوسف عن محمد بن يعقوب بن الفرج عن أبى ثور انه قال : سألت أبا عبد الله الشافعى عن قطع الصدر فقال : لا بأس به قد روى عن النبى ﷺ انه قال : « اغسله بماء وسدر » فيكون محمولا على ما حله عليه أبو داود ، وروينا عن عروة بن الزبير انه كان يقطعه من ارضه وهو احد رواة النهى فيشبه ان يكون النهى خاصاً كما قال أبو داود .

وقرأت فى كتاب ابى سليمان الخطابى ان اسماعيل بن يحيى المزنى سئل عن هذا فقال : وجهه ان يكون ﷺ سئل عن مجرم على قطع الصدر لقرم اوليتيم أو لمن حرم الله ان يقطع عليه فتحمّل

عليه بقطعه فاستحق ما قاله فتكون المسألة سبقت السامع فسمع الجواب ولم يسمع المسألة وجعل نظيره حديث أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ قال : « إنما الربا في النسيئة » فسمع الجواب ولم يسمع المسألة ، وقد قال : « لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل يداً بيد » واحتج المزني بما احتج به الشافعي من إجازة النبي ﷺ أن يغسل الميت بالسدر ، ولو كان حراماً لم يحز الاتقاع به . قال : والورق من السدر كالغصن وقد سوى رسول الله ﷺ فيما حرم قطعه من شجر الحرم بين ورقة وغيره فلما لم يمنع من ورق السدر دل على جواز قطع السدر انتهى .

(قلت) والأولى عندى فى تأويل الحديث أنه محمول على سدر الحرم كما وقع فى رواية الطبرانى . وقال ابن الأثير فى النهاية قيل : أراد به سدر مكة لأنها حرم . وقيل : سدر المدينة نهى عن قطعه ليكون أنساً وظلاً لمن يهاجر إليها ، وقيل : أراد السدر الذى يكون فى الغلاة يستظل به أبناء السبيل والحيوان . أو فى ملك الانسان فيتعامل عليه ظالم فيقطعه بغير حق قال : ومع هذا فالحديث مضطرب الرواية فإن أكثر ما يروى عن عروة بن الزبير - وكان هو يقطع السدر ويتخذ منه أبواباً - وأهل العلم يجمعون على إباحة قطعه انتهى .

وبقى للحديث طرق فأتت البيهقى ، قال أبو مسلم السكجى فى سننه : ثنا الرمادى ثنا سفيان عن عثمان بن أبى سليمان عن ابن عمه له يقال له حسين عن رجل من أهل الطائف عن عبد الله بن شديد . وعن أبى اسحق الدوسى رفعه أحدهما قال : قال النبي ﷺ : « الذين يقطعون السدر يصب الله عليهم العذاب صباً » وقال الآخر ولم يرفعه : « من قطع سدرة صوب الله رأسه فى نار جهنم » .

٥٢ (العرف الوردى فى أخبار المهدي * بسم الله الرحمن الرحيم)

أحمد الله وسلام على عباده الذين اصطفى . هذا جزء جمعت فيه الأحاديث والآثار الواردة فى المهدي الخصت فيه الأربعين التى جمعها الحافظ أبو نعيم وزدت عليه ما فاته ورمزت عليه صورة (ك) .

أخرج (ك) ابن جرير فى تفسيره عن السدى فى قوله تعالى : (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها) قال : هم الروم كانوا ظاهروا بخت نصر على خراب بيت المقدس . وفى قوله تعالى : (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) قال : فليس فى الأرض رومى يدخله اليوم إلا وهو خائف أن تضرب عنقه أو قد أخيف بأداء الجزية فهو يؤديها . وفى قوله : (لهم فى الدنيا خزى) قال : أما خزيهم فى الدنيا فانه اذا قام المهدي وفتحت القسطنطينية قتلهم فذلك الخزى .

وأخرج (ك) أحمد . وابن أبي شبة . وابن ماجه . ونعيم بن حماد فى الفتن عن على قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي من أهل البيت يصاحبه الله فى ليلة » .

وأخرج (ك) أبو داود . ونعيم بن حماد . والحالم عن أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي منى أجلى الجبهة أفنى الألف يملا الأرض قسطا وعدلا لما ملئت ظلما وجورا يملك سبع سنين » ، وأخرج أبو نعيم عن أبى سعيد [قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي منى أجلى الجبين أفنى الألف » وأخرج أبو نعيم عن أبى سعيد ^(١)] عن النبى ﷺ قال : « المهدي من أهل البيت رجل من أمتى أشم الألف يملا الأرض عدلا لما ملئت جورا » .

وأخرج (ك) أبو داود . وابن ماجه . والطبرانى . والحاكم عن أم سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « المهدي من عترتى من ولد فاطمة » وأخرج ابن ماجه . وأبو نعيم عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نحن سبعة ولد عبد المطلب سادة أهل الجنة أنا . وحمة . وعلى . وجعفر . والحسن . والحسين . والمهدي » وأخرج أحمد . والباوردى فى المعرفة . وأبو نعيم عن أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « ابشركم بالمهدي رجل من قريش [من عترتى] يبعث فى أمتى على اختلاف من الناس وزلازل فيملا الأرض قسطا لما ملئت جورا وظلما ويرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض ويقسم المال صحاحا - فقال له رجل : مصاححا ؟ قال : بالسوية بين الناس - ويملا قلوب أمة محمد غنى ويسمعهم عدله حتى انه يأمر مناديا فينادى من له حاجة إلى فإيأته أحد إلا رجل واحد يأتيه فيسأله فيقول إئت السادن حتى يعطيك فيأتيه فيقول أنا رسول المهدي إليك لتعطيني مالا فيقول [إئت فيحشى ولا يستطيع أن يحمله فيلقى حتى يكون قدر ما يستطيع أن يحمله فيخرج به فيندم فيقول (٢)] أنا كنت أجشع أمة محمد نفسا ظلمهم دعى الى هذا المال فتركه غيرى فيرده عليه فيقول إنما لا تقبل شيئا أعطيناه فليبت فى ذلك ستا أو سبعا أو ثمانيا أو تسع سنين ولاخير فى الحياة بعده » .

وأخرج (ك) أبو داود . والطبرانى عن عبد الله بن مسعود عن النبى ﷺ قال « لولم يبق من الدنيا إلا يوم أطول الله ذلك اليوم حتى يبعث فيه رجل من أهل بيتى يواطى اسمه اسمى واسم أبيه اسم أبى يملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا » .

وأخرج (ك) أحمد . وأبو داود . والترمذى . وقال : حسن صحيح عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتى يواطى اسمه اسمى » .

وأخرج (ك) ابن أبى شبة . والطبرانى . والدارقطنى فى الأفراد . وأبو نعيم . والحالم

(١) هذه الزيادة وجدت فى بعض النسخ التى تراجع عليها فتنه (٢) هذه الزيادة سقطت من بعض النسخ

عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تذهب الدنيا حتى يبعث الله تعالى رجلاً من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيملا الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً » .

وأخرج (ك) الطبراني عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا ليلة الملك فيها رجل من أهل بيتي » .

وأخرج (ك) أحمد . وابن أبي شيبة . وأبو داود عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم يبق من الدهر إلا يوم لبعث الله تعالى رجلاً من أهل بيتي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً » وأخرج أبو داود . ونعيم بن حماد في الفتن عن علي أنه نظر إلى ابنه الحسن فقال : إن ابني هذا سيد كما سماه النبي ﷺ سيخرج من صلبه رجل يسمى اسم نبيكم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق ثم ذكر القصة - وزاد يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً - .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة . وأحمد . وأبو داود . وأبو يعلى . والطبراني عن أم سلمة عن النبي ﷺ قال : « يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو ثار فيه يايعونه بين الركن والمقام ويبعث إليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال الشام وعصائب أهل العراق فييايعونه ثم ينشأ رجل من قريش أخواله طلب فيبعث إليهم بعثاً فيظهرون عليهم وذلك بطلب والخفية لمن لم يشهد غنيمة طلب فيقسم المال ويعمل في الناس بسنة بينهم ﷺ ويلقى الإسلام بجرانه إلى الأرض يلبث سبع سنين ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون » .

وأخرج (ك) أبو داود عن علي قال : قال النبي ﷺ : « يخرج رجل من وراء النهر يقال له الحرث حرث على مقدمته رجل يقال له منصور يوطىء - أو يمكن - لآل محمد كما مكنت قريش لرسول الله ﷺ وجب على كل مؤمن نصره أو قال إجابته » .

هذا آخر ما أورده أبو داود في باب المهدي من سننه ، وأخرج الترمذي وصححه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « يلي رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي » وأخرج الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال : لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي ، وأخرج الترمذي وحسنه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « إن في أمتي المهدي يخرج يعيش خمساً أو سبعاً أو تسعاً - زيد الشاف - فيجيء إليه الرجل فيقول يا هدي أعطني أعطني فيحني له في ثوبه ما استطاع أن يحمله » .

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وابن ماجه عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال : « يكون في أمتي المهدي أن قصد فسبح والافتسح فتنع في أمتي نعمة لم يسمعوها بمثلاً قط يؤتى أكلها ولا تدخر

عنهم شيئاً والمال يومئذ كدوس فيقوم الرجل فيقول يا مهدي أعطني فيقول خذوا « وأخرج ابن أبي شيبة . ونعيم بن حماد في الفتن . وابن ماجه . وأبو نعيم عن ابن مسعود قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ « إذ أقبل فتية من بني هاشم فلما وآم النبي ﷺ اغرورقت عيناه وتغير لونه فقلت . ما نزال نرى في وجهك شيئاً تكرهه ؟ فقال : انا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وإن أهل بيتي سيقون بعدى بلاء وتشريداً وتطريداً حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود فيسألون الحق فلا يملطونه فيقاتلون فينصرون فيعطون ما سألوهم فلا يقبلونه حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي فيملأها قسطاً كما ملأوها جوراً فمن أدرك ذلك منكم فليأتهم ولو حبواً على الثلج فانه المهدي » قال الحافظ عماد الدين بن كثير : في هذا السياق إشارة إلى ملك بن العباس وفيه دلالة على أن المهدي يكون بعد دولة بني العباس ، وأخرج ابن ماجه . والحاكم وصححه . وأبو نعيم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ثم لا تصير إلى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله قوم ثم يجيء خليفة الله المهدي فإذا سمعتم به فأتوه فبايروه ولو حبواً على الثلج فانه خليفة الله المهدي » .

وأخرج (ك) ابن ماجه . والطبراني عن عبد الله بن الحرث بن جزء الزبيدي قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج ناس من المشرق فيوطنون للمهدي سلطانه » .
وأخرج (ك) أحمد . والترمذي . ونعيم بن حماد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج من خراسان رايات سود فلا يردھا شیء حتى تنصب بايلاء » قال ابن كثير : هذه الرايات السود ليست هي التي أقبل بها أبو مسلم الخراساني فاستلب بها دولة بني أمية بل رايات سود أخر تأتي محبة المهدي .

وأخرج (ك) البزار . والحاثر بن أبي أسامة . والطبراني عن قرّة المزني قال : قال رسول الله ﷺ : « تملأون الأرض جوراً وظلماً فإذا ملئت جوراً وظلماً بعث الله رجلاً مني اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً فلا تمنع السماء شيئاً من قطرها ولا الأرض شيئاً من نباتها يمكث فيها سبعا أو ثمانيا فإن أكثر فتسعا » .
وأخرج (ك) البزار عن أنس « أن النبي ﷺ كان نائماً في بيت أم سلمة فانتبه وهو يسترجع فقالت : يا رسول الله مم تسترجع ؟ قال : من قبل جيش يجيء من قبل العراق في طلب رجل من أهل المدينة يمنه الله منهم فإذا علوا البيداء من ذى الخليفة خسف بهم فلا يدرك أعلام أسفلهم ولا يدرك أسفلهم أعلام إلى يوم القيامة » .
وأخرج (ك) البزار عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « سيكون في أمتي خليفة

يحشو المال حشياً لا يعده عدأً»؛ وأخرج أحمد عن أبي سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ان من أمرائكم أميراً يحشو المال حشوا ولا يعده يأنيه الرجل فيسأله فيقول خذ فيبسط ثوبه فيحشو فيه فيأخذه ثم ينطلق » .

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط عن طلحة بن عبيد الله عن النبي ﷺ قال : « ستكون فتنة لا يهدأ منها جانب إلا جاش منها جانب حتى ينادى من السماء ان أميركم فلان » ، وأخرج أبو نعيم عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج المهدي وعلى رأسه (١) عمامة فيها مناد ينادى هذا المهدي خليفة الله فاتبعوه » .

وأخرج (ك) أبو نعيم . والخطيب في تلخيص المتشابه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج المهدي وعلى رأسه ملك ينادى إن هذا المهدي فاتبعوه » .
وأخرج (ك) ابن أبي شبة عن عاصم بن عمر البجلي قال : لينادين باسم رجل من السماء لا ينكره الدليل ولا يمنع منه الدليل * .

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط من طريق عمر بن علي عن علي بن أبي طالب « أنه قال للنبي ﷺ : أمنا المهدي أم من غيرنا يارسول الله ؟ قال : بل منا بنايختم الله كتابنا فتح وبنا يستقذون من الشرك وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة بينة كما ألفت بين قلوبهم بعد عداوة الشرك » وأخرج نعيم بن حماد . وأبو نعيم من طريق مكحول عن علي « قال قلت : يارسول الله أمنا آل محمد المهدي أم من غيرنا ؟ فقال : لا بل منا يختم الله به الدين كما فتح بنا وبنا ينقذون من الفتنة كما أنقذوا من الشرك وبنا يؤلف الله بين قلوبهم بعد عداوة الفتنة كما ألفت بين قلوبهم بعد عداوة الشرك وبنا يصبحون بعد عداوة الفتنة لإخواننا كما أصبحوا بعد عداوة الشرك إخواناً في دينهم » .

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط . والحاكم عن أم سلمة قالت : قال رسول الله ﷺ : « يبائع لرجل بين الركن والمقام عدة أهل بدر فيأتيه عصائب أهل العراق وأبدال أهل الشام فيغزوه جيش من أهل الشام حتى اذا كانوا بالبيداء خسف بهم » .

وأخرج (ك) الطبراني في الأوسط عن أم سلمة قالت : قال رسول الله ﷺ : « يسير ملك المشرق إلى ملك المغرب فيقتله فيبعث جيشاً إلى المدينة فيخسف بهم ثم يبعث جيشاً فينشأ ناس من أهل المدينة فيعود عائد بالحرم فيجتمع الناس إليه كالطائر الواردة المنفرقة حتى يجمع إليه ثلثمائة وأربعة عشر منهم نسوة فيظهر على كل جبار وابن جبار ويظهر من العدل ما يتمنى له الاحياء أدواتهم فيجئى سبع سنين ثم ماتحت الأرض خير مما فوقها » * .

(١) في بعض النسخ (على رايته) بدل (على رأسه) وهو تحريف من الظاهر

وأخرج (ك) الطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ أخذ بيدى على فقال: سيخرج من صلب هذا فتى يملأ الأرض قسطا وعدلا فإذا رأيتم ذلك فعليكم بالفتى التيمى فإنه يقبل من قبل المشرق وهو صاحب راية المهدي » .

وأخرج (ك) الطبرانى فى الأوسط عن أم حبيبة سمعت رسول الله ﷺ يقول: « يخرج ناس من قبل المشرق يريدون رجلا عند البيت حتى إذا كانوا ببغداد من الأرض خسف بهم » .
وأخرج (ك) الطبرانى فى الأوسط . ونعيم . وابن عساکر عن علي « أن رسول الله ﷺ قال : يكون فى آخر الزمان فتنة تحصل (١) الناس كما يحصل الذهب فى المعدن فلا تسبوا أهل الشام ولكن سبوا شرارهم فإن فيهم الأبدال يوشك أن يرسل على أهل الشام سيب (٢) من السماء فيغرق جماعتهم حتى لو قاتلتهم الثعالب غلبتهم فعند ذلك يخرج خارج من أهل بيتي ثلاث رايات المكثر يقول : هم خمسة عشر ألفا والمقال يقول هم اثنا عشر ألفا أمارتهم أمت أمت يقفون سبع رايات تحت كل راية منها رجل يطلب الملك فيقتلهم الله جميعا ويرد الله الى المسلمين ألفتهم ونعمتهم وقاصيهم ودانيم » وأخرج نعيم بن حماد . والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب قال : « ستكون فتنة يحصل الناس منها كما يحصل الذهب فى المعدن فلا تسبوا أهل الشام وسبوا ظلمتهم فإن فيهم الأبدال وسيُرسل الله سييما من السماء فيغرقهم حتى لو قاتلتهم الثعالب غلبتهم ثم يبعث الله عند ذلك رجلا من عترة الرسول ﷺ فى اثني عشر ألفا ان قتلوا وخمسة عشر ألفا ان كثروا أمارتهم - أى علامتهم - أمت على ثلاث رايات يقتلهم أهل سبع رايات ليس من صاحب راية إلا وهو يطمع بالملك فيقتلون ويهزمون ثم يظهر الهاشمي فيرد الله الى المسلمين ألفتهم ونعمتهم فيكونون على ذلك حتى يخرج الدجال » وأخرج الطبرانى فى الأوسط . وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدرى سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يخرج رجل من أهل بيتي يقول بسنتي ينزل الله له القطر من السماء وتخرج له الأرض من بركتها تملأ الأرض منه قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يعمل على هذه الأمة سبع سنين وينزل بيت المقدس » .

وأخرج (ك) الدارقطنى فى الأفراد . والطبرانى فى الأوسط عن أبي هريرة عن النبى ﷺ قال . « يكون فى أمتي المهدي أن قصر عمره فسبع والافئتان وإلا قسح سنين ينعم أمتي فيها نعمة لم ينعموا مثلها البر منهم والفاجر يرسل الله عليهم السماء مدرارا ولا تدخر الأرض شيئا من النبات ويكون المال كدوسا يقول الرجل يا مهدي أعطني فيقول خذ » .

وأخرج (ك) أبو يعلى عن أبي هريرة قال : « حدثني خليلي أبو القاسم ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج عليهم رجل من أهل بيتي فيضربهم حتى يرجعوا الى الحق قلت : وكم يملك ؟ قال خمسا واثنين » .

وأخرج (ك) أبو يعلى . وابن عساكر عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في آخر الزمان عند تظاهر من الفتن وانقطاع من الزمن أمير أول ما يكون عطاؤه للناس أن يأتيه الرجل فيحشى له في حجره يهمة من يقبل منه صدقة ذلك المال لما يصيب الناس من الفرج » .

وأخرج (ك) أحمد . ومسلم عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في آخر أمتي خليفة يحشى المال حثيا ولا يعمده عدا » .

وأخرج (ك) أحمد . ومسلم عن أبي سعيد . وجابر عن رسول الله ﷺ قال : « يكون في آخر الزمان خليفة يقسم المال ولا يعمده » وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال : « يكون في أمتي المهدي إن قصر عمره فسبع سنين وإلا فثمان وإلا فتسع سنين تنعم أمتي في زمانه نعيمًا لم يتمتعوا مثله قط البر والفاجر يرسل الله السماء عليهم مدرارًا ولا تدخر الأرض شيئًا من نباتها » وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد عن النبي ﷺ أنه قال : « تملأ الأرض ظلما وجورا فيقوم رجل من عترتي فيملأها قسطا وعدلا يملك سبعا أو تسعا » ، وأخرج أحمد . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال النبي ﷺ : « لا تنقض الدنيا حتى يملك الأرض رجل من أهل بيتي يملأ الأرض عدلا كما ملئت قبله جورا يملك سبع سنين » . وأخرج أبو نعيم . والحاكم عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال : « يخرج المهدي في أمتي يبعثه الله غياثا للناس تنعم الأمة وتعيش الماشية وتخرج الأرض نباتها ويعطى المال صحاحا » وأخرج أبو نعيم عن عبد الرحمن بن عرف قال : قال رسول الله ﷺ : « ليعثن الله من عترتي رجلا أفرق الثنايا أعلى الجبهة يملأ الأرض عدلا يفيض المال فيضا » .

وأخرج أبو نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لبعث الله رجلا اسمه اسمي وخلقه خلقى يكنى أبا عبد الله » وأخرج الحارث بن أبي أسامة . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « تملأ الأرض ظلما وعدوانا ثم ليخرج رجل من أهل بيتي حتى يملأها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وعدوانا » وأخرج الطبراني في الكبير . وأبو نعيم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يخرج رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي وخلقه خلقى » . وأخرج أحمد . وأبو نعيم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكون عند انقطاع من الزمان وظهور من الفتن رجل يقال له المهدي يكون عطاؤه هنيئا » .

وأخرج أحمد . ونعيم بن حماد . والحاكم . وأبو نعيم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا رأيتم الرايات السود قد أقبلت من خراسان فأتوها ولو حبرا على الثلج فان فيها خليفة » .

الله المهدي » وأخرج أبو نعيم عن حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ويح هذه الأمة من ملوك جبارة كيف يقتلون ويخيفون المطيعين إلا من أظهر طاعتهم فالقوم التقى يصانعونهم بلسانه ويقوتهم بقلبه فإذا أراد الله أن يعيد الاسلام عزيزا قهرهم كل جبار عنيد وهو القادر على ما يشاء أن يصلح أمة بعد فسادها يا حذيفة لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يملك رجل من أهل بيتي تجري الملاحم على يديه ويظهر الاسلام لا يخلف وعده وهو سريع الحساب » ، وأخرج الحسن بن سفيان . وأبو نعيم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لو لم يبق من الدنيا إلا ليلة لملك فيها رجل من أهل بيتي » . وأخرج الحسن بن سفيان . وأبو نعيم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « تجي الرايات السود من قبل المشرق ثمان قلوبهم زبر الحديد فمن سمع بهم فليأتهم فليبايهم ولو حبوا على الخراج » وأخرج أبو نعيم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو لم يبق من الدنيا إلا ليلة لطول الله تلك الليلة حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي يملأها قسطا وعدلا لما ملكت ظلما وجورا ويقسم المال بالسوية ويجعل الله الغنى في قلوب هذه الأمة فيمكث سبعا أو تسعا ثم لا خير في عيش الحياة بعد المهدي » وأخرج ابن ماجه . وأبو نعيم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو لم يبق من الدنيا إلا يوم أطوله الله حتى يملك رجل من أهل بيتي يفتح القسطنطينية وجبل الديلم » . وأخرج الطبراني في الكبير . وابن منده . وأبو نعيم . وابن عساكر عن قيس بن جابر عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سيكون بعدى خلفاء ومن بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك ومن بعد الملوك جبارة ثم يخرج رجل من أهل بيتي يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا ثم يؤمر بعده القحطاني فوالذي بعثنى بالحق ما هو بدونه » * وأخرج أبو نعيم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « منا الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه » . وأخرج أبو نعيم عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم المهدي تعال صل بنا فيقول ألا وإن بعضكم على بعض أمراء تكرمه الله لهذه الأمة ، وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لن تملك أمة أنا أولها وعيسى ابن مريم في آخرها والمهدي في وسطها » . وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يخرج في آخر الزمان خليفة يعطى الحق بغير عدد » . وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يخرج رجل من أهل بيتي عند انقطاع من الزمان وظهور من الفتن يكون عطاؤه حشيا » .

وأخرج (ك) الحاكم عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : « يخرج رجل يقال له السفيناني في عمق دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يقرر بطون النساء ويقتل الصبيان فتجتمع لهم قيس فيقتلهم حتى لا يمنع ذنب تلعة ويخرج رجل من أهل بيتي في الحرة فيبلغ السفيناني فيبعث إليه جنداً من جنده فيهرمهم فيسير إليه السفيناني بمن معه حتى إذا صار ببغداد من الأرض خسف بهم فلا ينجو منهم إلا الخويز عمنهم » .

وأخرج (ك) الحاكم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل بأمتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلطانهم حتى تضيق الأرض عنهم فيبعث الله رجلاً من عترتي فيملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض لا تدخر الأرض شيئاً من بذرها إلا أخرجته ولا السماء شيئاً من قطرها إلا صبهته يعيش فيهم سبع سنين أو ثمان أو تسعا ، وأخرج ابن ماجه . والرويانى . وابن خزيمة : وأبو عوانة . والحاكم . وأبو نعيم واللفظ له عن أبي أمامة قال : « خطبنا رسول الله ﷺ - وذكر الدجال - وقال : فتتقى المدينة الخبث منها بما ينفي الكير خبث الحديد ويدعى ذلك اليوم يوم الخلاص فقالت أم شريك فأين العرب يا رسول الله يومئذ ؟ قال : هم يومئذ قليل رجلهم بيت المقدس وإمامهم المهدي رجل صالح فينبأ إمامهم قد تقدم يصلى بهم الصبح اذ نزل عليهم عيسى ابن مريم الصبح فرجع ذلك الامام ينكص يمشى القهقرى ليتقدم عيسى فيضع عيسى يده بين كتفيه ثم يقول له تقدم فصل فانها لك أقيمت فيصلى بهم إمامهم » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة في المصنف عن ابن سيرين قال : « المهدي من هذه الأمة وهو الذي يؤم عيسى ابن مريم عليهما السلام » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن مجاهد قال : حدثني فلان رجل من أصحاب النبي ﷺ أن المهدي لا يخرج حتى تقتل النفس الزكية فاذا قتلت النفس الزكية غضب عليهم من في السماء ومن في الأرض فأتى الناس المهدي فزفوه كما تزف العروس الى زوجها ليلة عرسها وهو يملأ الأرض قسطاً وعدلاً وتخرج الأرض نباتها وتمطر السماء مطرها وتنعم أمتي ولايته نعمة لم تنعمها قط » .

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن أبي الجلد قال : « تكون فتنة بعدها فتنة الأولى في الآخرة كثرة السوط يتبعها ذباب السيف ثم يكون بعد ذلك فتنة تستحل فيها المحارم كلها ثم تأتي الخلافة خير أهل الأرض وهو قاعد في بيته » .

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وأبو الحسن الحربي في الأول من الحريات عن علي بن عبد الله بن عباس قال : « لا يخرج المهدي حتى تطلع مع الشمس آية » .

وأخرج (ك) الدارقطنى فى سننه عن محمد بن على قال : « ان لمهدينا آتين لم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض ينكسف القمر لأول ليلة من رمضان وتنكسف الشمس فى النصف منه ولم يكونا منذ خلق الله السموات والأرض » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وعمر بن شبة عن عبد الله بن عمرو قال : « اذا خسف بالجيش بالبيداء فهو علامة خروج المهدي » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . وابن عساكر . وتما فى فوائده عن عبد الله بن عمرو قال : « يخرج رجل من ولد حسن من قبل المشرق لو استقبل به الجبال لهدها واتخذ فيها طرقا » . وأخرج أبو نعيم عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « بينكم وبين الروم أربع هدن يوم الرابعة على يدى رجل من أهل هرقل يدوم سبع سنين فقال له رجل : يا رسول الله من إمام الناس يومئذ ؟ قال المهدي : من ولدى ابن أربعين سنة كائن وجهه كوكب درى فى خده الأيمن خال أسود عليه عباةتان قطرا نيتان كآته من رجال بنى اسرائيل يستخرج الكنوز ويفتح مدائن الشرك » *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد . والحاكم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « فى ذى القعدة تجاذب القبائل وعامد ينهب الحاج فتكون ملحمة بمنى حتى يهرب صاحبهم فيأبى بين الركن والمقام وهو ثار يبايعه مثل عدة أهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض » وأخرج الرويانى فى مسنده . وأبو نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « المهدي رجل من ولدى وجهه كالكركب الدرى » . وأخرج الرويانى فى مسنده . وأبو نعيم عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المهدي رجل من ولدى لونه لون عربى وجسمه جسم اسرائيلى على خده الأيمن خال كآته كوكب درى يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا يرضى فى خلافته أهل الأرض وأهل السماء والطير فى الجو » . وأخرج (ك) ابن جرير فى تهذيب الآثار ، وفيه « ووليكم الجابر خير أمة محمد الحقوه بمكة فانه المهدي واسمه محمد بن عبد الله يخرج اليه الأبدال من الشام وعصب أهل المشرق كآته قلوبهم زبر الحديد رهبان بالليل ليوث بالنهار » وأخرج أبو نعيم : وأبو بكر بن المقرئ فى معجمه عن ابن عمرو قال : قال النبى صلى الله عليه وسلم : « يخرج المهدي من قرية يقال لها كربة » ، وأخرج أبو نعيم عن الحسين أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة : « المهدي من ولدك » .

وأخرج (ك) ابن عساكر عن الحسين أن النبى ﷺ قال : « أبشرى يا فاطمة المهدي منك » وأخرج الطبرانى فى الكبير . وأبو نعيم عن على الهلالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة : « والذي

بعثني بالحق ان منهما - يعني من الحسن والحسين - مهدي هذه الامة اذا صارت الدنيا هرجا ومرجا وتظاهرت الفتن وتقطعت السبل وأغار بعضهم على بعض فلا كبير يرجم صغيرا ولا صغير يوقر كبيرا بعث الله عند ذلك منهما من يفتح حصون الضلالة وقلوبا غلغا يقوم بالدين في آخر الزمان لما قمت في أول الزمان ويملا الأرض عدلا كما ملئت جوراً »

وأخرج (ك) الطبراني عن عوف بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تجمي فتنة غبراء مظللة ثم يتبع الفن بعضها بعضا حتى يخرج رجل من أهل بيتي يقال له المهدي فان أدركته فاتبعه وكن من المهديين »

وأخرج (ك) الخطيب في المنطق والمفروق عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ويخلفين الروم على وال من عترتي اسمه يواطىء اسمي فيقتلون بمكان يقال له العماق فيقتلون فيقتل من المسلمين الثلث أو نحو ذلك ثم يقتلون يوما آخر فيقتل من المسلمين نحو ذلك ثم يقتلون اليوم الثالث فيكون على الروم فلا يزالون حتى يفتتحوا القسطنطينية فيبناهم يقتسمون فيها بالأتربة إذ أناهم صارخ ان الدجال قد خلفكم في ذرايركم »

وأخرج (ك) ابن سعد وابن أبي شبة عن ابن عمرو أنه قال : يا أهل الكوفة أتم أسعد الناس بالمهدي وأخرج (ك) نعيم بن حماد في كتاب الفتن بسند صحيح على شرط مسلم عن علي قال الفتن أربع فتنة السراء وفتنة الضراء وفتنة كذا فذكر معدن الذهب ثم يخرج رجل من عترة النبي ﷺ يصلح الله على يديه أمرهم »

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن ابن ارقطاة قال : يدخل السفياي الكوفة فيستلمها ثلاثة أيام ويقتل من اهلهما اثنين ألفاً ثم يمكث فيها ثمان عشرة ليلة يقسم أموالها ودخول الكوفة بعد ما يقاتل الترك والروم بقدفسيا ثم يبعث عليهم خلفهم فتن فترجع طائفة منهم الى خراسان فيقتل السفياي ويهدم الحصون حتى يدخل الكوفة ويطلب أهل خراسان ويظهر بخراسان قوم تدعن الى المهدي ثم يبعث السفياي الى المدينة فيأخذ قوما من آل محمد ﷺ حتى يؤديهم الكوفة ثم يخرج المهدي ومنصور هارين ويبعث السفياي في طلبهما فاذا بلغ المهدي ومنصور الكوفة نزل جيش السفياي اليهما فيخسف بهم ثم يخرج المهدي حتى يمر بالمدينة فيستنفذ من كان فيها من بني هاشم وتقبل الرايات السوداء حتى تنزل على الماء فيبلغ من بالكوفة من اصحاب السفياي نزولهم فيهربون ثم ينزل الكوفة حتى يستنفذ من فيها من بني هاشم ثم يخرج قوم من سواد الكوفة يقال لهم العصب ليس معهم سلاح الا قليل وفيهم بعض أهل البصرة قد تركوا اصحاب السفياي فيستنفذون ما في ايديهم من سبي الكوفة وتبع الرايات السود بالبيعة الى المهدي »

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن محمد بن الحنفية قال : تخرج رايات سود لبني العباس ثم

تخرج من خراسان أخرى سود قلائسهم سود وثياهم بيض على مقدماتهم رجل يقال له شعيب بن صالح من تميم يزهون أصحاب السفينى حتى ينزل بيت المقدس يوطى المهدى سلطانه ويمد اليه ثلثمائة من الشام يكون بين خروجه وبين أن يسلم الأمر للمهدى اثنان وسبعون شهراً *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن الحسن قال : « يخرج بالرى رجل ربة أسمر من بنى تميم محروم كوسج يقال له شعيب بن صالح فى أربعة آلاف ثياهم بيض وراياتهم سود يكون على مقدمة المهدى ليلقاه احد إلا فله »

وأخرج (ك) نعيم عن على قال لا يخرج المهدى حتى يقتل ثلث ويموت ثلث ويبقى ثلث *
وأخرج (ك) نعيم عن على قال : لا يخرج المهدى حتى يصبق بعضهم فى وجه بعض *
وأخرج (ك) نعيم عن عمرو بن العاص قال : علامة خروج المهدى إذا خسف بجيش فى البداء فهو علامة خروج المهدى »

وأخرج (ك) نعيم عن أبى قبيل قال : اجتماع الناس على المهدى سنة أربع ومائتين *
وأخرج (ك) نعيم عن عمار بن ياسر قال « علامة المهدى إذا انساب عليكم الترك ومات خليفةكم الذى يجمع الأموال ويستخلف بعده رجل ضعيف فيتلع بعد سنتين من بيعته ويخسف بغربى مسجد دمشق وخروج ثلاثة نفر بالشام وخروج أهل المغرب الى مصر وتلك أماراة السفينى » *
وأخرج (ك) نعيم عن على قال : اذا نادى مناد من السماء ان الحق فى آل محمد فند ذلك يظهر المهدى على افواه الناس ويشربون حبه ولا يكون لهم ذكر غيره *

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن عمار بن ياسر قال : المهدى على اولة شعيب بن صالح .
وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن أبى جعفر قال : يخرج شاب من بنى هاشم بكفه اليمين خال من خراسان برايات سود بين يديه شعيب بن صالح يقتال أصحاب السفينى فيزيمهم *
وأخرج (ك) ايضا عن كعب بن علقمة قال : يخرج على لواء المهدى غلام حدث السن خفيف اللحية اصفر لو قاتل الجبال لهداها حتى ينزل إيلياء *

وأخرج (ك) ايضا عن كعب قال : اذا ملك رجل الشام وآخر مصر فاقتل الشامى والمصرى وسبى أهل الشام قبائل من مصر وأقبل رجل من المشرق برايات سود صغار قتل صاحب الشام فهو الذى يؤدى الطاعة الى المهدى *

وأخرج (ك) ايضا عن أبى قبيل قال : يكون بأفريقية أميرائى عشرة سنة ويكون بعده فتنة ثم يملك رجل أسمر يماؤها عدلائهم يسير الى المهدى فيؤدى اليه الطاعة ويقاتل عنه *

وأخرج (ك) ايضا عن الحسن أن رسول الله ﷺ ذكر فلا يقاه أهل بيته حتى يبعث الله

راية من المشرق سوداء من نصرها نصره الله ومن خذلها خذله حتى يأتوا رجلا اسمه قاسمي فيولونه أمرهم فيؤيده الله وينصره » *

وأخرج (ك) أيضا عن سعيد بن المسيب قال: قال رسول الله ﷺ: «تخرج من المشرق رايات سود لبني العباس ثم يمكثون ما شاء الله ثم تخرج رايات سود صغار تقاتل رجلا من ولد أبي سفيان وأصحابه من قبل المشرق يؤدون الطاعة للهدي » *

وأخرج (ك) أيضا عن علي: قال تخرج رايات سود تقاتل السفيا فيهم شاب من بني هاشم في كفه اليسرى خال وعلى مقدمته رجل من تميم يدعى شعيب بن صالح فيهرزم أصحابه » *

وأخرج (ك) أيضا عن عمار بن ياسر قال: اذا بلغ السفيا الكوفة وقتل أعوان آل محمد خرج المهدي على لوائه شعيب بن صالح » *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال « تنزل الرايات السود التي تخرج من خراسان الكوفة فاذا ظهر المهدي بمكة بعث إليه بالبيعة » *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال: إذا دارت رحا بني العباس وربط أصحاب الرايات خيولهم بزيتون الشام يهلك الله لهم الاصب ويقتله وعامة أهل بيته على أيديهم حتى لا يبقى امرؤ منهم إلا هارب او محتف ويسقط الشعبان بنو جعفر . وبني العباس ويجلس ابن آفة الآباد على منبر دمشق ويخرج البربر الى سرّة الشام فهو علامة خروج المهدي » *

وأخرج (ك) أيضا عن علي بن أبي طالب قال: إذا خرجت خيل السفيا الى الكوفة بعث في طلب أهل خراسان ويخرج أهل خراسان في طلب المهدي فيلتقي هو والهاشمي برايات سود على مقدمته شعيب بن صالح فيلتقي هو والسفيا في باب اصطخر فيكون بينهم ملحمة عظيمة فتظهر الرايات السود وتهرب خيل السفيا فعند ذلك يتمنى الناس المهدي ويطلبونه » *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال: بعث السفيا جنوده في الآفاق بعد دخوله الكوفة وبغداد فيبلغه فرقة من وراء النهر من أرض خراسان عليهم رجل من بني أمية فيكون لهم وقعة بتونس ووقعة بدولاب الري ووقعة بتخوم زربيج فعند ذلك تقبل الرايات السود من خراسان على جميع الناس شاب من بني هاشم بكفه اليمنى خال سهل الله أمره وطريقه سم يكون لهم وقعة بتخوم خراسان ويسير الهاشمي في طريق الري فيبرح رجل من بني تميم من الموالي يقال له شعيب بن صالح الى اصطخر الى الأموي فيلتقي هو والمهدي والهاشمي ببيضاء اصطخر فيكون بينهما ملحمة عظيمة حتى تظأ الخيل الدماء الى أرساغها ثم يأتيه جنود من سجستان عظيمة عليهم رجل من بني عدى فيظهر الله أنصاره وجنوده ثم تكون واقعة بالمدائن

بعد وقعة الرى وفى عافرقوفا وقعة صلمية يخبر عنها كل ناج (١) ثم يكون بعدها ذبح (٢) عظيم يبابل ووقعة فى أرض من أرض نصيين ثم يخرج على الأحوص قوم من سوادهم وهم العصب عامتهم من الكوفة والبصرة حتى يستنقذوا ما فى يديه من سبي كوفان *

وأخرج (ك) أيضا عن ضمرة بن حبيب ومشايخهم قالوا : بيعت السفىانى خيله وجنوده فيباغ عامة المشرق من أرض خراسان وأرض فارس فيثور بهم أهل المشرق فيقاتلونهم ويكون بينهم وقعات فى غير موضع فإذا طال عليهم قتالهم إياه بايعوا رجلا من بنى هاشم وهم يومئذ فى آخر المشرق فيخرج بأهل خراسان على مقدمته رجل من بنى تميم مولى لهم يقال له شعيب ابن صالح أصفر قليل اللحية يخرج اليه فى خمسة آلاف فإذا بلغه خروجه شايعه فيصيره على مقدمته لو استقبل بهم الجبال الرواسى لهدها فيلتقى هو وخيل السفىانى فيمزهم فيقتل منهم مقتلة عظيمة ثم تكون الغالبة للسفىانى ويهرب الهاشمى ويخرج شعيب بن صالح محتفيا إلى بيت المقدس يوطىء للمهدى منزله إذا بلغه خروجه إلى الشام - قال الوليد : بلغنى أن هذا الهاشمى آخر المهدي لأبيه - وقال بعضهم : - هو ابن عمه - وقال بعضهم : إنه لا يموت ولكنه بعد الهزيمة يخرج إلى مكة فإذا ظهر المهدي خرج *

وأخرج (ك) أيضا عن علي بن أبي طالب قال : يخرج رجل قبل المهدي من أهل بيته بالمشرق يحمل السيف على عاتقه ثمانية أشهر يقتل ويمثل ويتوجه إلى بيت المقدس فلا يبلغه حتى يموت *

وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : يبعث بجيش إلى المدينة فيأخذون من قدروا عليه من آل محمد عليه السلام ويقتل من بنى هاشم رجلا ونساء فبعد ذلك يهرب المهدي والبيض من المدينة إلى مكة فيبعث في طلبهما وقد لحقا بحرم الله وأمنه *

وأخرج (ك) أيضا عن يوسف بن ذى قريا قال : يكون خليفة بالشام يغزو المدينة فإذا بلغ أهل المدينة خروج الجيش إليهم خرج سبعة نفر منهم إلى مكة فاستخفوا فيكتب صاحب المدينة إلى صاحب مكة إذا قدم عليك فلان وفلان يسميهم بأسمائهم فاقاتهم فيظم ذلك صاحب مكة ثم بنو مروان بينهم فيأتونه ليسلا ويستجيرون به فيقول اخرجوا آمنين فيخرجون ثم يبعث إلى رجلين منهم فيقتل أحدهم والآخر ينظر ثم يرجع إلى أصحابه فيخرجون ثم ينزلون جبلا من جبال الطائف فيقيمون فيه ويبعثون إلى الناس فينساب إليهم ناس فإذا كان كذلك غزاهم أهل مكة فيهمزونهم ويدخلون مكة فيقتلون أميرها ويكونون بها حتى إذا خسف بالجيش

(١) فى بعض النسخ بدل (صلمية يخبر عنها كل ناج) (صلمية تحب بينهما) الخ وهو تحريف من الطابع

(٢) فى بعض النسخ (ريح) بدل (ذبح)

استعد أمره وخرج *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي قبيل قال : يبعث السفيناني جيشاً فيأمر بقتل كل من كان فيها من بني هاشم فيقتلون ويفترقون هاربيين إلى البراري والجبال حتى يظهر أمر المهدي فإذا ظهر بمكة اجتمع كل من شذ منهم إليه بمكة *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي هريرة قال : يكون بالمدينة وقعة يغرق فيها أحجار الزيت ما الحرة عندها إلا كضربة سوط فينتجى عن المدينة قدر بريدين ثم يبائع للدهدى *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : يبعث صاحب المدينة إلى الهاشميين بمكة جيشاً فيهنؤهم فيسمع بذلك الخليفة بالشام فيقطع اليهم بعثاً فيهم ستائة غريب فإذا أتوا البيداء فينزلها في ليلة مقمرة أبل راعي ينظر اليهم ويعجب فيقول يا ونيح أهل مكة ما جاءهم فينصرف إلى غنمه ثم يرجع فلا يرى أحداً فإذا هم قد خسف بهم فيقول : سبحان الله ارتحلوا في ساعة واحدة فيأتي منزلهم فيجد قطيفة قد خسف ببعضها وبعضها على ظهر الأرض فيعاجلها فيعلم أنه قد خسف بهم فينطلق إلى صاحب مكة فيبشره فيقول صاحب مكة : الحمد لله هذه العلامة التي كنتم تخبرون فيسيرون إلى الشام *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي قبيل قال : لا يفلت منهم أحد إلا بشير ونذير فأما الذي هو بشير فإنه يأتي المهدي بمكة وأصحابه فيخبرهم بما كان من أمرهم . والثاني يأتي السفيناني فيخبره بما يؤول بأصحابه وهما رجلا من كلب *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : علامة خروج المهدي ألوية تقبل من المغرب عليها رجل أخرج من كندة *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي هريرة قال : يخرج السفيناني . والمهدي كفرسي رهان فيغلب السفيناني على ما يليه . والمهدي على ما يليه *

وأخرج (ك) أيضا عن جعفر قال : يقوم المهدي سنة مائتين *

وأخرج (ك) أيضا عن الزهري قال يستخرج المهدي كارها من مكة من ولد فاطمة فيبائع *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال يظهر المهدي بمكة عند العشاء معه راية رسول الله ﷺ وقميصه وسيفه وعلامات ونور وبيان فإذا صلى العشاء نادى بأعلى صوته يقول أذكركم الله أيها الناس ومقامكم بين يدي ربكم فقد اتخذ الحجر وبعث الأنبياء وأنزل الكتاب وأمركم أن لا تشرؤا به شيئا وأن تحافظوا على طاعته وطاعة رسوله ﷺ وأن تحيوا ما أحيا القرآن وتميتوا ما أمات وتكونوا أعوانا على الهدى ووزراء على التقوى فان الدنيا قد دنا فناؤها وزوالها وأذنت بانصرام فاني أدعوكم إلى الله وإلى رسوله والعمل بكتابه وإمائه الباطل

ولما حياء سنة فيظهر في ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا عدداً له بدر على غير ميعاد فزع الحريف (١) رهبان بالليل أسد بالنهار فيفتح الله للمهدي أرض الحجاز ويستخرج من كان في السجن من بني هاشم وتزول الرايات السرد الكوفة فيبعث بالبيعة الى المهدي ويبعث المهدي جنوده في الآفاق ويميت الجور واهله وتستقيم له البلدان ويفتح الله على يديه القسطنطينية هـ

وأخرج (ك) أيضاً عن ابن مسعود قال : اذا انقطعت التجارات والطرق وكثرت الفتن خرج سبعة نفر علماء من أفاق شتى على غير ميعاد يبايع لكل رجل منهم ثلثمائة وبضعة عشر رجلاً حتى يجتمعوا بمكة فيلتقي السبعة فيقول بعضهم لبعض : ما جاء بكم ؟ فيقولون : جئنا في طلب هذا الرجل الذي ينبغي أن تهدأ على يديه هذه الفتن وتفتح له القسطنطينية قد عرفناه باسمه واسم أبيه وأمه وجيشه فيفتح السبعة على ذلك فيطلبونه فيصيرونه بمكة فيقولون له : أنت فلان ابن فلان ؟ فيقول : لا بل أنا رجل من الأنصار حتى يفلت منهم فيصفونه لأهل الخبر منه والمعرفة به فيقال هو صاحبكم الذي تطلبونه وقد لحق بالمدينة فيطلبونه بالمدينة فيخالفهم الى [أهل] مكة فيطلبونه بمكة فيصيرونه فيقولون : أنت فلان بن فلان وأمك فلانة ابنة فلان وفك آية كذا وكذا وقد أفلت منامرة فد يدك نبايعك ؟ فيقول لست بصاحبكم حتى يفلت منهم فيطلبونه بالمدينة فيخالفهم الى مكة فيصيرونه بمكة عند الركن ويقولون له : انمنا عليك وداؤنا في عنقك ان لم تمد يدك نبايعك هذا عسكر السفيناني قد توجه في طلبنا عليهم رجل من حرام فيجلس بين الركن والمقام فيمديده فيبايع له فيلقى الله محبته في صدور الناس فيصير مع قوم أسد بالنهار رهبان بالليل هـ

وأخرج (ك) أيضاً عن الوليد بن مسلم قال : حدثني محمد أن المهدي . والسفينا . وطلبا يقتلون في بيت المقدس حين تستقبله البيعة فيؤتى بالسفينا أميراً فأمر به فيذهب على باب الرحبة ثم تباع نسائهم وغنائمهم على درج دمشق ، وأخرج أيضاً عن الوليد بن مسلم عن محمد بن علي قال : إذا سمع العائد الذي بمكة الخسف خرج مع اثني عشر ألفاً فيهم الابدال حتى ينزلوا إلى البلاء فيقول الذي بعث الجيش حين يبايعه الخبر من إيلياء لعمر الله لقد جعل الله في هذا الرجل عبدة بعثت إليه ما بعثت فاسأحو في الأرض إن في هذا عبرة ونصرة فيؤدى إليه السفيناني الطاعة فيخرج حتى يلقى ثلثاً وهم أخواله فيعيرونه بما صنع ويقولون : كساك الله قميصاً خفاخته فيقول : ما ترون استقبله البيعة ؟ فيقولون : نعم فيأتيه إلى إيلياء فيقول : أفلني فيقول : بلى فيقول له : أنحب أن أقيلك ؟ فيقول : نعم فيقيله ثم يقول : هذا رجل قد خلع طاعتي فيأمر به عند ذلك

(١) قال صاحب النهاية : أي قطع السحاب المنفردة ، وإنما خص الحريف لأنه أول الشتاء والسحاب يكون فيه متفرقا غير متراكم ولا مطبق ثم يجتمع بعضه الى بعض بعد ذلك

فيذبح على بلاطة باب ايلياء ثم يسير إلى كلب فينهمم فالحائب من خاب يوم نهب كلب ه
وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : إذا بعث السفيان إلى المهدي جيشاً تخسف بهم بالبيداء
وبلغ ذلك أهل الشام قال: لخليفتهم قد خرج المهدي فبايعه وادخل في طاعته وإلا قتلناك فيرسل
اليهم بالبيعة ويسير المهدي حتى ينزل بيت المقدس وتنقل اليه الخزائن ويدخل العرب والعجم
وأهل الحرب والروم وغيرهم في طاعته من غير قتال حتى يبنى المساجد بالقسطنطينية ومادونها
ويخرج قبله رجل من أهل بيت بالمشرق ويحمل السيف على عاتقه ثمانية أشهر يقتل ويمثل
ويوجه إلى بيت المقدس فلا يبلغه حتى يموت ه

وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : تفرح الفتن برجل منا يسومهم خسفاً لا يعطيهم إلا
السيف يضع السيف على عاتقه ثمانية أشهر حتى يقولوا : والله ما هذا من ولد فاطمة ولو كان من
ولدها لرحمنا يغريه الله بنبي العباس وبنى أمية ه

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي جعفر قال : لا يخرج المهدي حتى تروا الظللة ه
وأخرج (ك) أيضاً عن مطر الوراق قال : لا يخرج المهدي حتى يكفر بالله جهراً ه
وأخرج (ك) أيضاً عن ابن سيرين قال : لا يخرج المهدي حتى يقتل من كل تسعة سبعة ه
وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال : المهدي خاشع لله كخشوع النسر لجناحه ه
وأخرج (ك) أيضاً عن عبد الله بن الحارث قال : يخرج المهدي وهو ابن أربعين سنة
كانه رجل من بني إسرائيل ه

وأخرج (ك) أيضاً عن أبي الطفيل أن رسول الله ﷺ وصف المهدي فذكر ثقلان في
لسانه وضرب نخذه اليسرى بيده اليمنى إذا أبطأ عليه الكلام اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ه
وأخرج (ك) أيضاً عن محمد بن حدير قال : المهدي أزج أبلج أعين يجيء من الحجاز حتى
يستوى على منبر دمشق وهو ابن ثمان عشرة سنة ه

وأخرج (ك) أيضاً عن علي بن أبي طالب قال : المهدي مولده بالمدينة من أهل بيت
النبي ﷺ واسمه اسم نبي ومهاجره بيت المقدس كثر اللحية أكل العينين براق الشايبا في
وجهه خال في كتفه علامة النبي يخرج برأية النبي ﷺ من مرط معلقة سوداء مربعة فيها حجر لم
تشر منذ توفي رسول الله ﷺ ولا تنشر حتى يخرج المهدي بمده الله بثلاثة آلاف من
الملائكة يضربون وجوه من خالفهم وأدبارهم يبعث وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين ه

وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : المهدي مني من قريش آدم ضرب من الرجال ه
وأخرج (ك) أيضاً عن أرطاة قال : المهدي ابن عشرين سنة ، وأخرج أيضاً عن ابن
مسعود عن النبي ﷺ قال : اسم المهدي محمد ه

وأخرج (ك) أيضا عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ قال : اسم المهدي اسمي *
وأخرج (ك) أيضا عن قتادة قال : قلت لسعيد بن المسيب : المهدي حق هو ؟ قال نعم
قلت بمن هو ؟ قال من ولد فاطمة *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : المهدي شاب منا أهل البيت قيل عجز عنها شيوخكم
وبرجوها شبابكم ؟ قال : يفعل الله ما يشاء *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : المهدي منا يدفعها الى عيسى ابن مريم *
وأخرج (ك) أيضا عن على عن النبى ﷺ قال : المهدي رجل من عترتي يقاتل على
سننني كما قاتلت أنا على الوحى *

وأخرج (ك) أيضا عن الزهرى قال : يخرج المهدي بعد الخسف في ثمانمائة وأربعة عشر
رجلا عدد أهل بدر فيلتقى هو وصاحب جيش السفينى وأصحاب المهدي يومئذ جنتهم البرادع
- يعنى ترأسهم - ويقال انه يسمع يومئذ صوت مناد من السماء ينادى ألا إن أولياء الله أصحاب
فلان - يعنى المهدي - فتكون الدبرة على أصحاب السفينى فيقتلون لا يبقى منهم إلا الشريد
فيهربون الى السفينى فيخبرونه ويخرج المهدي الى الشام فيلتقى السفينى المهدي بيعته ويسارع
الناس اليه من كل وجه ويملا الأرض عدلا ، وأخرج أيضا عن ابن مسعود قال : يبايع للمهدي
سبعة رجال علماء توجهوا الى مكة من أفق شتى على غير ميعاد قد بايع لكل رجل منهم ثمانمائة
وبضعة عشر رجلا فيجتمعون بمكة فيبايعونه ويقذف الله بحبته في صدور الناس فيسير بهم
وقد توجه الى الذين بايعوا السفينى بمكة عليهم رجل من جرم فاذا خرج بين مكة وخلف أصحابه
ومشى في إزار ورداء حتى يأتي الحرم فيبايع له فيندمه طلب على بيعته فيأتيه فيستقبله البيعة فيقتله
ثم يغير جيوشه لقتاله فيهزمهم ويهزم الله على يديه الروم ويذهب الله على يديه الفقر
وينزل الشام *

وأخرج (ك) أيضا عن أروطة قال : يدخل الصخرى الكوفة ثم يبلغه ظهور المهدي
بمكة فيبعث اليه من الكوفة بعثا فيخسف به فلا ينجو منهم إلا بشير الى المهدي ونذير الى
الاصطخري فيقبل المهدي من مكة . والصخرى من الكوفة نحو الشام كأنهما فرسا رهان
فيسبقه الصخرى فيقطع بعثا آخر من الشام الى المهدي فيأتون المهدي بأرض الحجاز فيبايعونه
بيعة الهدي ويقبلون معه حتى يذهبوا الى حد الشام الذى بين الشام والحجاز فيقيم بها ويقال له :
انفذ فيكرك الحجاز ويقول اكتب الى ابن عمي فلان بخلع طاعتي فأنا صاحبكم فاذا وصل الكتاب
الى الصخرى بايع وسار الى المهدي حتى ينزل بيت المقدس ولا يترك المهدي بيد رجل من
الشام فترا من الأرض الا ردها على أهل الذمة ورد المسلمين الى الجهاد جميعا فيمكث في ذلك

ثلاث سنين ثم يخرج رجل من كلب يقال له كنانة يعينه كوكب في رهط من قومه حتى يأتي الصخرى فيقول : يا إيمانك ونصرناك حتى إذا ملكت بايعت هذا ليخرجن فليقانن فيقول : فيمن أخرج ؟ فيقول لا تبقى عامرية أمها أكبر منك إلا لحقتك لا يتخلف عنك ذات خسف ولا ظلف فيرحل وترحل معه عامر بأسرها حتى تنزل بيسان ويوجهه اليهم المهدي راية وأعظم راية في زمان المهدي مائة رجل فينزلون على ماء ثم إبراهيم نصف كلب خيلها ورجلها وإبلها وغنمها فإذا تشاءمت الخيلات ولت كلب أدارها وأخذ الصخرى فيذبح على الصفا المنعضة على وجه الأرض عند الكنيسة التي في بطن الوادي على طرف درج طور زيتا المقنطرة التي على يمين الوادي على الصفا المنعضة على وجه الأرض عليها يذبح كما تذبح الشاة فالخائب من خاب يوم طلب حتى تباع العذراء بثمانية دراهم .

وأخرج (ك) أيضا عن الوليد بن مسلم قال : لا يخرج المهدي حتى يقوم السفياقي على أعوادها .

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : المهدي يبعث بقتال الروم يعطى معه عشرة يستخرج تابوت السكينة من غار انطاكية ، وأخرج أيضا عن كعب قال : إنما سمي المهدي لأنه يهدي لأمر قد خفي يستخرج التابوت من أرض يقال لها انطاكية .

وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن شريك قال : مع المهدي راية رسول الله ﷺ المعلبة .
وأخرج (ك) أيضا عن ابن سيرين قال : على راية المهدي مكتوب البيعة لله ، وأخرج أيضا عن طاووس قال : علامة المهدي أن يكون شديد أعلى العمال جوادا بالمال رحيمًا بالمساكين .
وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : تكون فتن ثم تكون جماعة على رأس رجل من أهل بيتي ليس له عند الله خلاق فيقتل أو يموت فيقوم المهدي .

وأخرج (ك) أيضا عن ضمرة عن بعض أصحابه قال : لا يخرج المهدي حتى لا يبقى قبل ولا ابن قبل إلا هلك - والقبل الرأس - .

وأخرج (ك) أيضا عن أبي قبيل قال : يملك رجل من بني هاشم فيقتل بني أمية حتى لا يبقى منهم إلا اليسير لا يقتل غيرهم ثم يخرج رجل من بني أمية فيقتل لكل رجل اثنين حتى لا يبقى إلا النساء ثم يخرج المهدي ، وأخرج أيضا عن سعيد بن المسيب قال : تكون فتنة كان أولها لعب الصبيان كلها سكنت من جانب طمرت من جانب آخر فلا تتناهى حتى ينادى مناد من السماء ألا إن الأمير فلان ذلكم الأمير حقًا ثلاث مرات .

وأخرج (ك) أيضا عن أبي جعفر قال : قال : ينادى مناد من السماء إن الحق في آل محمد وينادي من الأرض إن الحق في آل عيسى أوقال العباس شك فيه وإنما الصوت الأسفل

كلمة الشيطان والصوت الأعلى كلمة الله العليا ، وأخرج عن اسحق بن يحيى عن أمه وكانت قديمة قال : قلت لها في فتنة ابن الزبير : ان هذه الفتنة تهلك الناس : قالت كلا يا بني واسكن بعدها فتنة تهلك الناس لا يستقيم أمرهم حتى ينادى مناد من السماء عليكم بفلان *

وأخرج (ك) أيضا عن شهر بن حوشب قال : قال رسول الله ﷺ : « في المحرم ينادى مناد من السماء ألا ان صفوة الله فلان فاسمعوا له وأطيعوا في سنة الضرب والمعمعة » *

وأخرج (ك) أيضا عن عمار بن عمار بن ياسر قال : اذا قتل النفس الزكية وآخره تقتل بمكة صديعة نادى مناد من السماء ان أميركم فلان وذلك المهدي الذي يملأ الأرض خصبا وعدلا *

وأخرج (ك) أيضا عن سعيد بن المسيب قال : يكون فرقة واختلاف حتى يطالع كف من السماء وينادي مناد من السماء ان أميركم فلان ، وأخرج أيضا عن الزهري قال [اذا] التقى السفينان والمهدي للقتال يومئذ يسمع صوت من السماء ألا ان أولياء الله اصحاب فلان - يعني المهدي - وقالت أسماء بنت عميس : ان اشارة ذلك اليوم ان كفا من السماء مدلاة ينظر اليها الناس *

وأخرج (ك) أيضا عن الحكم بن نافع قال : اذا كان الناس بمنى وعرفات نادى مناد بعد أن تتحارب القبائل ألا ان أميركم فلان ويتبعه صوت آخر ألا انه قد صدق فيقتلون قتالا شديدا فجعل سلاحهم البرادع وعند ذلك يرون كفا معلمة في السماء ويشد القتال حتى لا يبقى من أنصار الحق إلا عدة أهل بدر فيذهبون حتى يبايعوا صاحبهم *

وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : يحج الناس معا ويعرفون معا على غير امام فبينما هم نزول بمنى اذا أخذهم كالكلب فنارت القبائل بعضهم الى بعض فاقتتلوا حتى تسيل العقبه دما فيفرعون الى خيرهم فيأتونه وهو ملصق وجهه الى السكبة يبكي كما في أنظر الى دموعه فيقولون هلم الينا فلنبايعك فيقول ويحكمكم من عهد نقتنموه ولم من دم سفسكت، موه فيبايع كرها فان أدر كنتموه فبايعوه فانه المهدي في الأرض والمهدي في السماء *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عباس قال : يبعث المهدي بعد اياس وحتى يقول الناس لامهدي وأنصاره ناس من أهل الشام عددهم ثلثمائة وخمسة عشر رجلا عدد اصحاب بدر يسرون اليه من الشام حتى يستخرجوه من بطن مكة من دار عند الصفا فيبايعونه كرها فيصلي بهم ركعتين عند المقام يصعد المنبر *

وأخرج (ك) أيضا عن أبي هريرة قال : يبايع المهدي بين الركن والمقام لا يوقظانما ولا يهريق دما *

وأخرج (ك) أيضا عن قتادة قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج المهدي من المدينة الى مكة فيستخرجه الناس من بينهم فيبايعونه بين الركن والمقام وهو كاره » *

وأخرج (ك) أيضاً عن علي قال : إذا خرجت الرايات السود من السفىاني التي فيها شعيب ابن صالح تمنى الناس المهدي فيطلبونه فيخرج من مكة ومعه راية رسول الله ﷺ فيصلي ركعتين بعد أن يأس الناس من خروجه لما طال عليهم من البلاء فإذا فرغ من صلاته انصرف فقال : يا أيها الناس ألع البلاء بأمة محمد وبأهل بيته خاصة فهو باغ بغى علينا ۝

وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال قتادة : المهدي خير الناس أهل نصرته وبيعته من أهل كوفان واليمن وأبدال الشام مقدمته جبريل وسافته ميكائيل محبوب في الخلائق يطفئ الله به الفتنة العمياء وتأمين الأرض حتى أن المرأة لتحج في خمس نسوة مامعين رجل لا تتقى شيئاً إلا الله تعطى الأرض زكاتها والسماء بركتها ۝

وأخرج (ك) أيضاً عن مطر أنه ذكر عنده عمر بن عبد العزيز فقال : يا أبا عبد الله المهدي يصنع شيئاً لم يصنعه عمر بن عبد العزيز قلنا : ما هو ؟ قال : يأتيه [رجل] فيسأله فيقول ادخل بيت المال نخذه فيدخل ويخرج ويرى الناس شباعاً فيندم فيرجع إليه فيقول خذ ما أعطيتني فيأبى ويقول أنا نعطي ولا نأخذ ۝

وأخرج (ك) أيضاً عن كعب قال : أني أجد المهدي مكتوباً في أسفار الأنبياء ما في عمله ظلم ولا غيب ۝

وأخرج (ك) أيضاً من طريق ضمرة عن محمد بن سيرين أنه ذكر فتنة تكون فقال : إذا كان ذلك فاجلسوا في بيوتكم حتى تسمعوا على الناس بخير من أبي بكر . وعمر قيل أفيأتي (١) خير من أبي بكر وعمر ؟ قال قد كان يفضل على بعض قلت : في هذا ما فيه ، وقد قال ابن أبي شية في المصنف في باب المهدي : حدثنا أبو أسامة عن عوف عن محمد بن سيرين قال : يكون في هذه الأمة خليفة لا يفضل عليه أبو بكر ولا عمر (قلت) هذا اسناد صحيح وهذا اللفظ أخف من اللفظ الأول ، والأوجه عندي تأويل اللفظين على ما أول عليه حديث بل أجز خمسين منكم لشدة الفتن في زمان المهدي وتماثل الروم بأسرها عليه ومحاصرة الدجال له وليس المراد بهذا التفضيل الرجوع إلى زيادة الثواب والرفعة عند الله فالأحاديث الصحيحة والاجماع على أن أبا بكر . وعمر أفضل الخلق بعد النبيين والمرسلين ۝

وأخرج (ك) نعيم بن حماد عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : يا أبا عبد الله المهدي أمته كما تأوى النحل إلى عسوها يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً حتى يكون الناس على مثل أمرهم الأول لا يوقظ نائماً ولا يهريق دماً ۝

(١) في بعض النسخ ترك بياض مكان لفظ (أفيأتي) وكررت لفظه أبا بكر وقد ربطنا الكلام ببعضه كما هو واضح من النسخ التي نراجع عليها

وأخرج (ك) أيضا عن الوليد بن مسلم قال : سمعت رجلا يحدث قوما فقال : المهديون ثلاثة مهدي الخير عمر بن عبد العزيز . ومهدي الدم وهو الذي تسكن عليه الدماء . ومهدي الدين عيسى ابن مريم تسلم أمته في زمانه ، وأخرج أيضا عن كعب قال : مهدي الخير يخرج بعد السفيناني * وأخرج (ك) أيضا عن طاوس قال : إذا كان المهدي يذل المال ويشتد على العمال ويرحم المساكين *

وأخرج (ك) أيضا عن طاوس قال : وددت أني لأموت حتى أدرك زمان المهدي يزداد للمحسن في احسانه ويثاب فيه على المسيء ، وأخرج أيضا عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « المهدي يصلحه الله في ليلة واحدة » *

وأخرج (ك) أيضا عن عمر بن الخطاب أنه ولج البيت وقال : والله ما أدري أدع خزان البيت وما فيه من السلاح والمال أو أقسمه في سبيل الله فقال له علي بن أبي طالب : امض يا أمير المؤمنين فقلت بصاحبه انما صاحبه منا شاب من قريش يقسمه في سبيل الله في آخر الزمان . وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : لواء يعقده المهدي يبعثه الى الترك فيز مهم ويأخذ ما معهم من السبي والأموال ثم يصير الى الشام فيفتحها ثم يمتق كل ملوك معه ويدعوا أصحابه قيمتهم * وأخرج (ك) أيضا عن ابن لهيعة قال : يتمنى في زمان المهدي الصغير الكبير والكبير الصغير ^(١) * وأخرج (ك) أيضا عن صباح قال : يمكك المهدي فيهم تسعا وثلاثين سنة يقول الصغير ياليتني كبرت ويقول الكبير ياليتني كنت صغيرا * وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : المهدي ينزل (٢) عليه عيسى ابن مريم ويصلي خلفه عيسى *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : المهدي من ولد العباس ، وأخرج أيضا عن الزهري قال : المهدي من ولد فاطمة *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : ما المهدي الا من قريش وما الخلافة الا فيهم * وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : المهدي رجل منا من ولد فاطمة *

وأخرج (ك) أيضا عن ابن عمر أنه قال لابن الحنفية : المهدي الذي يقولون لنا يقول الرجل الصالح اذا كان الرجل صالحا قيل له المهدي *

وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : يبقى المهدي أربعين عاما * وأخرج (ك) أيضا عن بقية بن الوليد قال : حياة المهدي ثلاثون سنة *

وأخرج (ك) أيضا عن محمد بن حمير عن أبيه قال : يملك المهدي سبع سنين وشهرين وأياما *

(١) في بعض النسخ (الصغير الكبير والكبير الصغير) والاصح كما هنا

(٢) في بعض النسخ (الذي يقول) وهنا أصح

وأخرج (ك) أيضا عن دينار بن دينار قال : بقاء المهدي أربعين سنة .
 وأخرج (ك) أيضا عن الزهري قال : يعيش المهدي أربع عشرة سنة ثم يموت موتا .
 وأخرج (ك) أيضا عن علي قال : يلى المهدي امر الناس ثلاثين أو أربعين سنة *
 وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : يموت المهدي موتا ثم يلى الناس بعده رجل من أهل بيته
 فيه خير وشر وشره أكثر من خيره يغضب الناس يدعومهم الى الفرقة بعد الجلاء بقاؤه قليل
 يشور به رجل من أهل بيته فيقتله *
 وأخرج (ك) أيضا عن الزهري قال : يموت المهدي موتا ثم يصير الناس بعده في فتنة ويقبل
 إليهم رجل من بني مخزوم فيبايعه فيمكث زمانا ثم ينادى مناد من السماء ليس بانس ولا جان بايعوا
 فلانا ولا ترجعوا على أعقابكم بعد الهجرة فيظفرون فلا يعرفون الرجل ثم ينادى ثلاثا ثم يبايع
 المنصور فيصير الى الخزوى فينصره الله عليه فيقتله ومن معه *
 وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : يتولى رجل من بني مخزوم ثم رجل من الموالي ثم
 يسير رجل من المغرب رجل جسيم طويل عريض ما بين المنكبين فيقتل من لقيه حتى يدخل
 بيت المقدس فيموت موتا فتكون الدنيا شرا مما كانت ثم يلى بعده رجل من مضر يقتل أهل
 الصلاح ظلوم غشوم ثم يلى من بعد المضرى العباسي القحطاني يسير سيرة أخيه المهدي وعلى
 يديه تفتح مدينة الروم * وأخرج (ك) أيضا عن الوليد عن معمر قال : قال رسول الله ﷺ :
 « ما القحطاني بدون المهدي » * وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : بعد الجبابة
 الجابر ثم المهدي ثم المنصور ثم السلم ثم أمير العصب *
 وأخرج (ك) أيضا عن ابن عمرو أنه قال : يامعشر الذين يقولون : ان المنصور منكم
 والذي نفسى بيده إنه لقرشى أبوه ولو أشاء أن أسميه الى أقصى جد هو له لفعلت ، وأخرج
 أيضا عن قيس بن جابر الصدقي أن رسول الله ﷺ قال : « سيكون من أهل بيتي رجل يملأ
 الأرض عدلا كما ماث جوراً ثم من بعده القحطاني والذي نفسى بيده ما هو دونه *
 وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : ينزل المهدي بيت المقدس ثم يكون خلف من
 أهل بيته بعده تطول مدتهم ويحبرون حتى يصل الناس على بنى العباس فلا يزال الناس كذلك
 حتى يفز مع واليهم القسطنطينية وهو رجل صالح يسلمها الى عيسى ابن مريم ولا يزال الناس
 في رخاء مالم ينتقص ملك بنى العباس فإذا انتقص ملكهم لم يزالوا في فتن حتى يقرم المهدي *
 وأخرج (ك) أيضا عن عبد الله بن عمرو قال : ثلاثة أمراء يتوالون تفتح ظلها عليهم
 كلهم صالح الجابر ثم المفرج ثم ذو العصب يمكثون أربعين سنة ثم لاخير في الدنيا بعدهم *
 وأخرج (ك) أيضا عن سليمان بن عيسى قال : بلغني أن المهدي يمكث أربع عشرة سنة

ببيت المقدس ثم يموت ثم يكون من بعده رجل من قوم تبع يقال له المنصور يمكث بيت المقدس إحدى وعشرين سنة ثم يقتل ثم يملك المولى يمكث ثلاث سنين ثم يقتل ثم يملك بعده هاشم المهدي ثلاث سنين وأربعة أشهر وعشرة أيام *

وأخرج (ك) أيضا عن كعب قال : يكون بعد المهدي خليفة من أهل اليمن من قحطان أخو المهدي في دينه يعمل بعمله وهو الذي يفتح مدينة الروم ويصيب غنائمها *

وأخرج (ك) أيضا عن أرطاة قال : يكون بين المهدي وبين الروم هدنة ثم يملك المهدي ثم يلي رجل من أهل بيته يمدل قليلا ثم يقتل *

وأخرج (ك) أيضا عن قيس بن جابر الصدفى أن رسول الله ﷺ قال : « القحطاني بعد المهدي وما هو دونه » ، وأخرج أيضا عن أرطاة قال : بلغنى أن المهدي يعيش أربعين عاما ثم يموت على فراشه ثم يخرج رجل من قحطان مثقوب الأذنين على سيرة المهدي بقاؤه عشرون سنة ثم يموت قتيلًا بالسلاح ثم يخرج رجل من أهل بيت النبي ﷺ مهدي حسن السيرة يغزو مدينة قيصر وهو آخر أمير من أمة محمد ﷺ ثم يخرج في زمانه الدجال وينزل في زمانه عيسى ابن مريم *

هذه الآثار كلها لخصتها من كتاب الفتن لنعيم بن حماد وهو أحد الأئمة الحفاظ ، وأحد شيوخ البخارى ، وبقي من أخبار المهدي ما أخرج (ك) ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون في أمتي المهدي ان طال عمره أو قصر عمره ملك سبع سنين أو ثمان سنين أو تسع سنين فيملأها قسطا وعدلا بما ملئت جورا وظلما وتمطر السماء مطرها وتخرج الأرض بركتها وتعيش أمتي في زمانه عيشا لم تشه قبل ذلك »

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن ابن عباس قال : لآتمضى الأيام والليالي حتى يلي منا أهل البيت فتى لم تلبسه ^(١) الفتن ولم يلبسها قيل يا أبا العباس يعجز عنها مشيختكم وينالها شبابكم ؟ قال : هو أمر الله يؤتیه من يشاء *

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن حكيم بن سعد قال : لما قام سليمان فأظهر ما أظهر قلت لأبي يحيى : هذا المهدي الذي يذكر ؟ قال لا *

وأخرج (ك) ابن أبي شيبة عن إبراهيم بن ميسرة قال : قلت لطاوس : عمر بن عبد العزيز المهدي ؟ قال : قد كان مهديا وليس به إن المهدي إذا كان زيد [المحسن] في إحسانه ويكتب على المسئى من أساءته وهو يئذل المال ويشد على العمال ويرحم المساكين *

وأخرج (ك) أبو نعيم في الحلية عن إبراهيم بن ميسرة قال : قلت لطاوس : عمر بن عبد العزيز هو المهدي ؟ قال : هو مهدي وليس به لأنه لم يستكمل العدل كله ، وأخرج المحاملى

(١) في بعض النسخ (لم يلب الفتن) مكان (لم تلبسه)

في أماليه عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين قال : يزعمون أني أنا المهدي وأنني إلى أجل أدنى مني إلى ما يدعون *

وأخرج (ك) أبو عمرو الداني في سننه عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « يلتفت المهدي وقد نزل عيسى ابن مريم كأنما ينظر من شعره الماء فيقول المهدي تقدم صل بالناس فيقول عيسى إنما أقيمت الصلاة لك فيصلي خلف رجل من ولدي ، الحديث *

وأخرج (ك) ابن الجوزي في تاريخه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « ملك الأرض أربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان ذو القرنين وسليمان ، والكافران نمرود وبخت نصر وسملسكها خامس من أهل بيتي » *

وأخرج (ك) أبو عمرو الداني في سننه عن ابن شاذب قال : إنما سمي المهدي لأنه يهدي إلى جبل من جبال الشام يستخرج منه أسفار التوراة يحتاج بها اليهود فيسلم على يديه جماعة من اليهود *

وأخرج (ك) الداني عن الحكم بن عتيبة قال : قلت لمحمد بن علي سمعنا أنه سيخرج منكم رجل يعدل في هذه الأمة قال : أنا نرجو ما نرجو الناس وأنا نرجو لولم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يكون ما نرجو هذه الأمة وقبل ذلك فتنة شر فتنة يسمى الرجل مؤمناً ويصبح كافراً ويصبح مؤمناً ويسمى كافراً فمن أدرك ذلك منكم فليقتل الله وليكن من أحلاس بيته *

وأخرج (ك) الداني عن سلمة بن زفر قال : قيل يوماً ما عند حذيفة قد خرج المهدي فقال لقد أفلحتم أن خرج وأصحاب محمد يبينكم أنه لا يخرج حتى لا يكون غائب أحب إلى الناس منه مما يلقون من الشر *

وأخرج (ك) الداني عن قتادة قال : يجاء إلى المهدي في بيته والناس في فتنة يهراق فيها الدماء يقال لهم علينا فيأبى حتى يخوف بالقتل فإذا خوف بالقتل قام عليهم فلا يهراق بسببه بحجة دم *

وأخرج (ك) الداني عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « تكون وقعة بالزوراء قال يا رسول الله : وما الزوراء ؟ قال : مدينة بالمشرق بين أنهار يسكنها شرار خلق الله وجبابرة من أمته يقتل بأربعة أصناف من العذاب بالسيف وخسف وقذف ومسح » وقال رسول الله ﷺ : « إذا خرجت السودان طلبت العرب مكشوفون حتى يلحقوا بطن الأرض أو قال بطن الأردن فيبنهم كذلك إذا خرج السفيناني في ستين وثلاثمائة راكب حتى يأتي دمشق فلا يأتي عليهم شهر حتى يتابعه من كلب ثلاثون ألفاً فيبعث جيشاً إلى العراق فيقتل بالزوراء مائة ألف وينجرون إلى الكوفة فينهونها فعند ذلك تخرج راية من المشرق ويقودها رجل من تميم

يقال له شعيب بن صالح فيستقذ ما في أيديهم من سبي أهل الكوفة ويقطعهم ويخرج جيش آخر من جيوش السفينى الى المدينة فينبهونها ثلاثة أيام ثم يسبرون الى مكة حتى اذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل فيقول: يا جبريل عذبهم فيضربهم برجله ضربة ينكشف الله بهم فلا يبقى منهم الا رجلان فيقدمان على السفينى فيخبرانه بنكشف الجيش فلا يوله ثم ان رجلا من قريش يهربون الى قسطنطينية فيبعث السفينى الى عظيم الروم أن يبعث بهم في المجمع فيبعث بهم اليه فيضرب أعناقهم على باب المدينة بدمشق - قال حذيفة - حتى انه يطاق بالمرأة في مسجد دمشق في الثوب على مجلس يجلس حتى تأتي نخذ السفينى فتجلس عليه وهو في المحراب قاعد فيقوم رجل مسلم من المسلمين فيقول: ويحكم أ كفرتم بعد إيمانكم ان هذا لا يحل فيقوم فيضرب عنقه في مسجد دمشق ويقتل كل من شايه على ذلك فعند ذلك ينادى مناد من السماء أيها الناس إن الله قد قطع عنكم مدة الجبارين والمنافقين وأشياهم وولا لم خير أمة محمد ﷺ فالحقوا به بمكة فانه المهدي واسمه أحمد بن عبد الله - قال حذيفة - فقام عمران بن الحصين فقال: يا رسول الله كيف لنا حتى نعرفه؟ قال: هو رجل من ولدى كانه من رجال بنى اسرائيل عليه عباءتان قطوانيتان كأن وجهه الكوكب الدرى [فى اللون] فى خده الايمن خال أسود ابن أربعين سنة فيخرج الأبدال من الشام وأشباهم ويخرج اليه النجباء من مصر وعصائب أهل الشرق وأشباهم حتى يأتوا مكة فيبايع له بين الركن والمقام ثم يخرج متوجها الى الشام وجبريل على مقدمته وميكائيل على ساقته فيفرج به أهل السماء وأهل الأرض والطير والوحوش والحيتان فى البحر وتزيد المياه فى دولته وتمد الأنهار وتضعف الأرض أهلها وتستخرج الكنوز فيقدم الشام فيذبح السفينى تحت الشجرة التى أغصانها الى بحيرة طبرية ويقتل كلبا قال رسول الله ﷺ: فالخائب من خاب (١) يوم تلب ولوبعقال قال حذيفة: يا رسول الله كيف يحل قتالهم وهم موحدون؟ فقال رسول الله ﷺ: يا حذيفة هم يومئذ على ردة يزعمون أن الحزب حلال ولا يصلون * .

وأخرج (ك) الدانى عن شهر بن حوشب قال: قال رسول الله ﷺ: « سيكون فى رمضان صوت وفى شوال معمة وفى ذى القعدة تحارب القبائل وعلامته يهب الحاج وتكون ملحمة بمنى تكثر فيها القتلى وتسيل فيها الدماء حتى تسيل دماؤهم على الجرة حتى يهرب صاحبهم فيؤتى بين الركن والمقام فيبايع وهو ظره ويقال له: ان أبيت ضربنا عنقك يرضى به ساكن السماء وساكن الأرض » . وأخرج (ك) نعيم عن كعب قال: يطلع نجم من المشرق قبل خروج المهدي له ذنب يضىء ، وأخرج نعيم عن شريك قال: بلغنى أنه قبل خروج المهدي ينكشف القمر فى شهر رمضان مرتين ، وأخرج أبو غنم السكونى فى كتاب الفتن عن علي بن أبى طالب قال:

(١) فى بعض النسخ (فالخائب من خان) فهو تعريف من الطابع وصوابه كما قاله:

ويحيا للطلاقان فان الله فيه كنوزا ليست من ذهب ولا فضة ولكن بها رجال عرفوا الله حق معرفته وهم أنصار المهدي آخر الزمان ، وأخرج أبو بكر الاسكاف في فوائد الأخبار عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر » .

وأخرج (ك) نعيم عن جعفر بن يسار الشامي قال : يبلغ رد المهدي المظالم حتى لو كان تحت ضرر انسان شيء انتزعه حتى يرده ، وأخرج (ك) نعيم عن سلمان بن عيسى قال : بلغني أنه على يدي المهدي يظهر تابوت السكينة من بحيرة طبرية حتى يحمل فيوضع بين يديه بيت المقدس فاذا نظرت اليه اليهود أسلمت لإقلايلهم .

وفي (ك) الفردوس من حديث ابن عباس مرفوعا المهدي طاموس أهل الجنة .
وأخرج (ك) أبو عمرو الداني في سننه عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي تقايل على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم عند طلوع الفجر بيت المقدس ينزل على المهدي فيقال : تقدم يا بني الله فصل بنا فيقول هذه الأمة أمراء بعضهم على بعض . »
وأخرج (ك) نعيم عن خالد بن سمير قال : هرب موسى بن طلحة بن عبيد الله من المختار الى البصرة وكان الناس يرون في زمانه أنه المهدي ، وأخرج نعيم عن صباح قال : لاخلقة بعد حل بني أمية حتى يخرج المهدي ، وأخرج نعيم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : وجدت في بعض الكتب يوم اليرموك أبو بكر الصديق أصبتم اسمه عمر الفاروق قرن من حديد أصبتم اسمه عثمان ذو النورين أو في كفلين من الرحمة لأنه قتل مظلوما أصبتم اسمه ثم يكون سفاح ثم يكون منصور ثم يكون الآمين ثم يكون مهدي ثم يكون سيف (١) وسلام - يعني صلاحا وعافية - ثم يكون أمير العصب ستة منهم من ولد كعب بن لؤي ورجل من قحطان ظهيم صالح لا يرى مثله .

وأخرج (ك) نعيم عن عبد الله بن عمرو قال : يكون بعد الجبارين الجابر يجبر الله به أمة محمد ﷺ ثم المهدي ثم المنصور ثم السلام ثم أمير العصب فن قبر على الموت بعد ذلك فليمت ، وأخرج نعيم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا مات الخامس من أهل بيتي فالهراج فالهراج حتى يموت السابع قالوا : وما الهراج ؟ قال : القتل كذلك حتى يقوم المهدي . »

وأخرج (ك) نعيم عن محمد بن الحنفية قال : يملك بنو العباس حتى يياس الناس من الخير ثم يتشعث أمرهم في سنة خمس وتسعين فان لم تجدوا إلا جحر عقرب فادخلوا فيه فانه يكون في

الناس شرطويل ثم يزول ملكهم في سنة سبع وتسعين أو تسع وتسعين ويقوم المهدي في سنة مائتين هـ وأخرج (ك) نعيم عن عبد السلام بن مسلم (١) قال: لا يزال الناس بخير ورخاء ما لم ينةض ملك بني العباس فاذا انتقض ملكهم لم يزالوا في فتنه حتى يقوم المهدي هـ

وأخرج (ك) نعيم عن الحكم بن نافع قال: يقاتل السفياى الترك ثم يكون استئصاله على يد المهدي وأول لواء يعقده المهدي بيعته إلى الترك ، وقال ابن سعد في الطبقات: أنا الواقدي قال: سمعت مالك بن أنس يقول: خرج محمد بن عجلان مع عبد الله بن حسن (٢) حين خرج بالمدينة فلما قتل محمد بن عبد الله وولى جعفر بن سليمان بن علي المدينة بعث إلى محمد بن عجلان فأتى به فبكته وكلمه كلاماً شديداً وقال: خرجت مع الكذاب فلم يتكلم محمد بن عجلان بكلمة إلا أنه يحرك (٣) شفتيه بشيء لا يدرى ما هو فيظن أنه يدعّر فقام من حضر جعفر بن سليمان من فقهاء أهل المدينة وأشرفهم فقالوا: أصالح الله الأمير محمد بن عجلان فقيه أهل المدينة وعابدها وإنما شبه عليه وظن أنه المهدي الذي جاءت فيه الرواية فلم يزالوا يطلبون إليه حتى تركه فولى محمد بن عجلان منصرفاً لم يتكلم بكلمة حتى أتى منزله هـ

وأخرج (ك) نعيم عن كعب قال: يحاصر الدجال المؤمنيين بيوت المقدس فيصيبهم جوع شديد حتى يأكلوا أوتار قسيهم من الجوع فينبأهم على ذلك إذ سمعوا صريراً في الغلس فيقولون: إن هذا لصوت رجل شعبان فينظرون فاذا بعيسى ابن مريم وتقام الصلاة فيرجع إمام المسلمين المهدي فيقول عيسى تقدم فلك أقيمت الصلاة فيصلي بهم تلك الليلة ثم يكون عيسى إماماً بعده ، وأخرج أبو الحسين بن المنادى في كتاب الملاحم عن سالم بن أبي الجعد قال: يكون المهدي إحدى وعشرين سنة أو اثنين وعشرين سنة ثم يكون آخر من بعده وهو دونه وهو صالح [أربع عشرة سنة ثم يكون آخر من بعده وهو دونه وهو صالح تسع سنين (٤)] هـ

وأخرج ابن عساکر عن خالد بن معدان قال: يزعم السفياى الجماعة مرتين ثم يهلك ولا يخرج المهدي حتى يخسف بقرية بالغوطة تسمى حرساء وأخرج ابن المنادى في الملاحم قال: ليخرجن رجل من ولدى عند اقتراب الساعة حتى تموت قلوب المؤمنين كما تموت الابدان لما لحقهم من الضرر والشدة والجوع والقتل وتواتر الفتن والملاحم العظام وإماتة السنن وإحياء البدع وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيحيى الله بالمهدي محمد بن عبد الله السنن التي قد أميتت وتسرع بعده وبركته قلوب المؤمنين وتتألف إليه عصب العجم وقبائل من العرب فيبقى على ذلك سنين ليست بالكثيرة دون العشرة ثم يموت قال ابن المنادى: وفي كتاب دانيال أن

(١) في بعض النسخ (عن عبد الله بن مسلم) * (٢) في بعض النسخ (مع عبد الله بن حسن)

(٣) في بعض النسخ (إلا أنه يجري شفتيه) (٤) هذه الزيادة من النسخ التي تراجع عليها

السفياين ثلاثة وان المهديين ثلاثة فيخرج السفياي الاول فاذا خرج وفشا ذكره خرج عليه المهدي الاول ثم يخرج السفياي الثاني فيخرج عليه المهدي الثاني ثم يخرج السفياي الثالث فيخرج عليه المهدي الثالث فيصالح الله به كل ما أفسد قبله ويستنفذ الله به أهل الايمان ويحيي به السنة ويطفئ به نيران البدعة ويكون الناس في زمانه أعزاء ظاهرين على من خالفهم ويعيشون أطيب عيش ويرسل الله السماء عليهم مدرارا وتخرج الأرض زهرتها ونباتها فلا تدخر من نباتها شيئا فيمكث على ذلك سبع سنين ثم يموت ثم قال : ثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الله بن صدقة ثنا محمد بن ابراهيم أبو أمية الطرسوسي ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين ثنا شريك بن عبد الله عن عمار بن عبد الله الدهني عن سالم بن أبي الجعد قال : يكون المهدي احدى وعشرين سنة أو اثنتين وعشرين ثم يكون آخر من بعده وهو صالح [أربع عشرة سنة ثم يكون آخر من بعده وهو صالح تسع سنين (١)] *

وأخرج (ك) ابن منده في تاريخ أصبهان عن ابن عباس قال : المهدي شاب، من أهل البيت * (فصل) قال عبد الغافر الفارسي في مجمع الغرائب ، وابن الجوزي في غريب الحديث ، وابن الأثير في النهاية في حديث علي انه ذكر المهدي من ولد الحسن فقال : انه أزيل الفخذين - والمراد انفراج نخذه وتباعد ما بينهما - (نذيات) الأول عقد أبو داود في سننه بابا في المهدي وأورد في صدره حديث جابر بن سمرة عن رسول الله ﷺ : « لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون اثنا عشر خليفة لهم تجتمع عليه الأمة » وفي رواية « لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة لهم من قریش » . فأشار بذلك الى مقاله العلماء ان المهدي أحد الاثني عشر فانه لم يقع الى الآن وجود اثني عشر اجتمعت الأمة على كل منهم (الثاني) روى الدار قطنی في الافراد . وابن عساكر في تاريخه عن عثمان بن عفان سمعت النبي ﷺ يقول : « المهدي من ولد العباس عمي » قال الدار قطنی : هذا حديث غريب تفرد به محمد بن الوليد مولى بني هاشم * (الثالث) روى ابن ماجه عن انس أن رسول الله ﷺ قال : « لا يزداد الامر إلا شدة ولا الدنيا إلا إدارا ولا الناس إلا شحا ولا تقوم الساعة إلا على شرار الناس ولا مهدي إلا عيسى ابن مريم » قال القرطبي في التذكرة : لإسناده ضعيف ، والاحاديث عن النبي ﷺ في التفصيل على خروج المهدي من عترته من ولد فاطمة ثابتة أصح من هذا الحديث فالحكم بها دونه ، وقال أبو الحسن محمد بن الحسين بن ابراهيم بن عاصم السجري : قد تواترت الأخبار واستفاضت بكثرة رواياتها عن المصطفى ﷺ بمجيء المهدي وانه من أهل بيته وانه سيملك سبع سنين وانه يملأ الأرض عدلا وانه يخرج مع عيسى عليه السلام فيساعده على قتل الدجال

يباب لد بأرض فلسطين وانه يؤم هذه الأمة وعيسى يصلى خلفه في طول من قصته وأمره ، قال القرطبي : ويحتمل أن يكون قوله : عليه السلام ولا مهدي إلا عيسى أى لامهدي كاملاً معصوماً إلا عيسى قال : وعلى هذا تجتمع الاحاديث ويرتفع التعارض ، وقال ابن كثير : هذا الحديث فيما يظهر يادى الرأى مخالف للاحاديث الواردة في إثبات مهدي غير عيسى ابن مريم وعند التأمل لا ينافيها بل يكون المراد من ذلك أن المهدي حق المهدي هو عيسى ولا ينفى ذلك أن يكون غيره مهدياً أيضاً (الرابع) أورد القرطبي في التذكرة أن المهدي يخرج من الغرب الاقصى في قصة طويلة ولا أصل لذلك والله أعلم *

٥٣ (الكشف عن مجازة هذه الأمة الالف * بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) فقد كثر السؤال عن الحديث المشتهر على ألسنة الناس أن النبي ﷺ لا يمكث في قبره ألف سنة ، وأنا أجيب بانه باطل لا أصل له ثم جاءني رجل في شهر ربيع الأول من هذه السنة - وهي سنة ثمان وتسعين وثمانمائة - ومعه ورقة بخطه ذكر أنه نقلها من فتيا افقي بها بعض أكابر العلماء عن أدركته بالسن فيها أنها اعتمدت مقتضى هذا الحديث وأنه يقع في المائة العاشرة خروج المهدي والدجال ونزول عيسى وسائر الاشراف وينفخ في الصور النفخة الأولى وتمضي الأربعون سنة التي بين النفختين وينفخ نفخة البعث قبل تمام الالف فاستبعدت صدور هذا الكلام (١) من مثل هذا العالم المشار اليه وكرهت أن أصرح برده تأدياً معه فقلت : هذا شيء لا أعرفه خاواني السائل تحرير المقال في ذلك فلم أبلغه مقصوده وقلت : جئوا في الناس جولة فانه ثم من ينفخ اشدقته ويدعى مناظرني وينكر على دعواي الاجتهاد والتفرد بالعلم على رأس هذه المائة ويزعم أنه يعارضني ويستجيش على من لواجمته هو وهم في صعيد واحد ونفخت عليهم نفخة صاروا هباءً منثوراً فدار السائل المذكور على الناس وأتى كل ذاكر وناس وقصد أهل النجدة والباس فلم يجد من يزيل عنه الالباس ومضى على ذلك بقية العام ، (والسؤال) بكسر لم يفض أحد ختامها بل ولا جسر جاسر أن يحسر لثامها وكلما أراد أحد أن يدنو منها استعصت وامتنعت وكل من حدثته نفسه أن يمد يده اليها قطعت وكل من طرق سمعه هذا السؤال لم يجد له باباً يطرقة غير بابي وسلم الناس أنه لا كاشف له بعد لساني سوى واحد وهو كتابي فقد صدني القاصدون في كشفه وسألني الواردون أن أحبر فيه مؤلفاً يزدان بوصفه فأجبتهم الى ما سألوا وشرعت لهم منهلاً فان شاؤا علوا وأن شاؤا نهلوا وسميته (الكشف عن مجازة هذه الأمة الالف) فأقول : أولا الذي دلت عليه الآثار أن مدة هذه الأمة تزيد على ألف سنة ولا تبلغ الزيادة عليها خمسمائة سنة وذلك لأنه ورد من طرق

أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وأن النبي ﷺ بعث في أواخر الألف السادسة ووردان الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الأرض أربعين سنة وإن الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة وأن بين النفختين أربعين سنة فهذه مائتا سنة لا بد منها والباقي الآن من الألف مائة سنة وستتان وإلى الآن لم تطلع الشمس من مغربها ، ولا خرج الدجال الذي خروجه قبل طلوع الشمس من مغربها بعد نزول عيسى بسنتين ، ولا ظهر المهدي الذي ظهوره قبل الدجال بسبع سنين ، ولا وقعت الأشرار التي قبل ظهور المهدي ، ولا بقي يمكن خروج الدجال عن قريب لأنه إنما يخرج على رأس مائة وقبلة مقدمات تكون في سنين كثيرة فأقل ما يكون أن يجوز خروجه على رأس الألف أي لم يتأخر إلى مائة بعدها فكيف يتوهم أحد أن الساعة تقوم قبل تمام ألف سنة هذا شيء غير ممكن بل إن اتفق خروج (الدجال) على رأس ألف وهو الذي أبداه بعض العلماء احتمالا مكنت الدنيا بعده أكثر من مائتي سنة المائتين المشار إليها والباقي ما بين خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ولا ندري كم هو وإن تأخر الدجال عن رأس ألف إلى مائة ألف أخرى كانت المدة أكثر ولا يمكن أن تكون المدة ألفاً وخمسمائة سنة أصلاً ، وما أنا ذكر الأحاديث والآثار التي اعتمدت عليها في ذلك *

(ذكر ما ورد أن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة)

(وأن النبي ﷺ بعث في أواخر الألف السادسة)

قال الحكيم الترمذي في نوادر الأصول : حدثنا صالح بن أحمد بن أبي محمد حدثنا يعلى بن هلال عن إيث عن مجاهد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمته ثم ماتوا عليها وهم في الباب الأول من جهنم لا تسود وجوههم ولا تزرق عيونهم ولا يفلون بالأغلال ولا يقرنون مع الشياطين ولا يضربون بالمقارع ولا يطرحون في الإدراك منهم من يمكث فيها ساعة ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها يوماً ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها شهراً ثم يخرج ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج وأطولهم مكثاً فيها مثل الدنيا منذ يوم خلقت إلى يوم أفيت وذلك سبعة آلاف سنة » وذكر بقية الحديث * وقال ابن عساكر : أخبرنا أبو سعيد أحمد بن محمد البغدادي أخبرنا أبو سهل حميد بن أحمد بن عمر الصيرفي أخبرنا أبو عمرو عبد الله بن محمد بن أحمد بن عبد الوهاب أخبرنا أبو جعفر محمد بن شاذان بن سعدويه أخبرنا أبو علي الحسن بن داود البلخي حدثنا شقيق بن إبراهيم الزاهد حدثنا أبو هاشم الأيلي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « من قضى حاجة المسلم في الله كتب الله له عمر الدنيا سبعة آلاف سنة صيام نهاره وقيام ليله » وقال ابن عدي :

حدثنا أبو اسحق إبراهيم بن عبد الله البانجى ثنا أحمد بن محمد حدثنا حمزة بن داود حدثنا عمر بن يحيى حدثنا العلامة بن زيد عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عمر الدنيا سبعة أيام من أيام الآخرة قال الله تعالى : (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وقال الطبرانى فى الكبير : حدثنا أحمد ابن النضر العسكرى وجعفر بن محمد العريانى قالا : حدثنا الوليد بن عبد الملك بن سرح الحرانى حدثنا سليمان بن عطاء القرشى الحربى عن سلمة بن عبد الله الجهنى عن عمر بن أبى شجرة بن ربيع الجهنى عن الضحاك بن زمل الجهنى قال : رأيت رؤيا فقصتها على رسول الله ﷺ فذكر الحديث - وفيه - « إذا أنا بك يا رسول الله على منبر فيه سبع درجات وأنت فى أعلاها درجة فقال ﷺ : أما المنبر الذى رأيت فيه سبع درجات وأنا فى أعلاها درجة فالدنيا سبعة آلاف سنة وأنا فى آخرها (١) ألفا » أخرجه البيهقى فى الدلائل وأورده السهلبى فى الروض الألف وقال : هذا الحديث وإن كان ضعيف الإسناد فقد روى موقوفاً على ابن عباس رضى الله عنه من طرق صحاح أنه قال : الدنيا سبعة أيام كل يوم ألف سنة وبعث رسول الله ﷺ فى آخرها ، وصحح أبو جعفر الطبرى هذا الأصل وعرضه بآثار ، وقوله ﷺ فى هذا الحديث : « وأنا فى آخرها ألفاً ، أى معظم الملة فى الألف السابعة ليطابق ماسياتى من أنه بعث فى أواخر الألف السادسة ولو كان بعث فى أول الألف السابعة كانت الاشارات الكبرى كالرجال ونزول عيسى عليه السلام وطلوع الشمس من مغربها وجدت قبل اليوم بأكثر من مائة سنة لتقوم الساعة عند تمام الألف ولم يوجد شيء من ذلك فدل على أن الباقي من الألف السابعة أكثر من ثلثمائة [سنة] هـ

وقال ابن أبى حاتم فى التفسير عن ابن عباس رضى الله عنه قال : الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة ، وقال ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الأمل : حدثنا على بن سعيد حدثنا حمزة بن هشام قال سعيد بن جبير : إنما الدنيا جمعة من جمع الآخرة ، وقال عبد بن حميد فى تفسيره : حدثنا محمد بن الفضل حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق عن محمد بن سيرين عن رجل من أهل الكتاب أسلم قال : إن الله تعالى خلق السموات والأرض فى ستة أيام (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وجعل أجل الدنيا ستة أيام وجعل الساعة فى اليوم السابع قد مضت ستة أيام وأنتم فى اليوم السابع ، وقال ابن اسحق : حدثنا محمد بن أبى محمد حدثنا عكرمة - أو سعيد ابن جبير - عن ابن عباس أن يهودا كانوا يقولون : مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما لغذب لكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً فى النار وإنما هى سبعة أيام معدودات ثم ينقطع العذاب فانزل الله تعالى فى ذلك (وقالوا إن تمسنا النار إلا أياما معدودة) الى قوله تعالى : (خالدون) أخرجه ابن جرير . وابن المنذر . وابن أبى حاتم ، وقال عبد بن حميد : أنا شيخنا عن ورقاء

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وقال الدينوري في المجالسة : ثنا محمد بن عبد العزيز أخبرنا أبي قال : سمعت سالم الخواص يقول : سمعت عثمان بن زائدة يقول : كان كرز يجتهد في العبادة ف قيل له : ألا ترح نفسك ساعة ؟ فقال : لم بلغكم عن الدنيا ؟ قالوا : سبعة آلاف فقال : كم بلغكم مقدار يوم القيامة ؟ قالوا : خمسين ألف سنة قال : يعجز أحدكم أن يعمل سبع يومه حتى يياس من ذلك اليوم *

﴿ ذكر ماورد أن الدجال يخرج على رأس مائة ﴾

﴿ وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الأرض أربعين سنة ﴾

قال ابن أبي حاتم في التفسير : حدثنا يحيى بن عبدك القرطبي حدثنا خلف بن الوليد حدثنا المبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن العريان بن الهيثم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : ما كان منذ كانت الدنيا رأس مائة سنة إلا كان عند رأس المائة أمر فاذا كان رأس مائة خرج الدجال وينزل عيسى فيقتله ، وأخرج الطبراني عن عبد الله بن سلام قال : يمكث الناس بعد الدجال أربعين سنة تعمر الأسواق وتفرس النخل ، وأخرج الطبراني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم فيمكث في الناس أربعين عاما » وأخرج أحمد في مسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال فينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث عيسى عليه السلام في الأرض أربعين عاما إماما عادلا وحكما قسطا » وأخرج أحمد في الزهد عن أبي هريرة قال : يمكث عيسى عليه السلام في الأرض أربعين سنة ليقول للبطحاء سيلي عسلا لسالت » ، وأخرج الحاكم في المستدرک عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « بين أذن حمار الدجال أربعون ذراعا » فذكر الحديث إلى أن قال : « وينزل عيسى ابن مريم فيقتله فيتمتعون أربعين سنة لا يموت أحد ولا يمرض أحد ويقول الرجل لغيره ولدوا به اذهبوا فارغوا ، وتمر الماشية بين الزرعين لا تأكل منه سنبلة والحيات والمقارب لا تؤذى أحدا والسبع على أبواب الدور لا يؤذى أحدا ويأخذ الرجل المدة من القمح فيبذره بلا حرث فيجىء منه سبعائة مدي فيمكثون في ذلك حتى يكسر سد يأجوج ومأجوج فيموجون ويفسدون في الأرض فيبعث الله دابة من الأرض فتدخل آذانهم فيصبحون موتى أجمعين وتذنب الأرض منهم فيؤذون الناس بناتهم فيستغيثون بالله فيبعث الله رجلا يمانية غبراء ويكشف ما بهم بعد ثلاث وقد قذفت جيفتهم في البحر ولا يلبثون إلا قليلا حتى تطلع الشمس من مغربها » هـ قال أبو الشيخ في كتاب الفتن : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال ويمكث أربعين عاما يعمل فيهم بكتاب الله تعالى وستى ويموت ويستخلصون بأمر عيسى رجلا من بني تميم يقال له المقعد فاذا مات المقعد لم يأت

على الناس ثلاث سنين حتى يرفع القرآن من صدور الرجال ومصاحفهم ، وأخرج مسلم .
والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال فيلبث في
أمتي أربعين ثم يبعث الله عيسى فيطلبه حتى يهلكه ثم يبقى الناس بعده سبع سنين ليس بين اثنين
عداوة ثم يبعث الله ريحا باردة تهب من قبل الشام فلا يبع أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان
إلا قبضت روحه حتى لو أن أحدكم دخل في كهـن جبل لدخلت عليه حتى تقبضه ثم يبقى شرار
الناس فيجيئهم الشيطان فيأمرهم بعبادة الأوثان فيعبدهم » وأخرج أبو يعلى . والرويانى في
مسنديهما . وابن قانع (١) في معجمه . والحاكم في المستدرک والضياء في المختارة عن بريدة قال : قال
رسول الله ﷺ : « إن لله ريحا يبعثها على رأس مائة سنة تقبض روح كل مؤمن » .

(ذكر مدة مكث الناس بعد طلوع الشمس من مغربها)

قال ابن أبي شيبة في المصنف : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي قيس عن الهيثم بن
الأسد قال : خرجت وافدا في زمن معاوية فاذا عنده عبد (٢) الله بن عمرو فقال لي عبد الله بن
عمرو : من أنت ؟ فقلت له من أهل العراق قال : هل تعرف أرضا فيكم كثيرة السباخ يقال لها
كوفي ؟ قلت : نعم قال منها يخرج الدجال ثم قال : إن للإشراق بعد الأربعين وعشرين ومائة سنة
لا يدري أحد من الناس متى يدخل أولها ، وأخرجه نعيم بن حماد في الفتن ، وقال ابن أبي شيبة :
حدثنا وكيع عن اسماعيل عن أبي خيثمة عن عبد الله بن عمرو قال : يمكث الناس بعد طلوع
الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة ، وقال عبد بن حميد : أخبرنا يزيد بن هرون أخبرنا
اسماعيل بن أبي خالد سمعت أبا خيثمة يحدث عن عبد الله بن عمرو قال : يبقى الناس بعد طلوع
الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة أخرجه نعيم بن حماد في الفتن ، وأخرج نعيم بن حماد
عن كعب قال إذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون من يأجوج ومأجوج لبثوا سنوات فاذا
رأوا كهيئة الهرج والغبار فاذا هي ريح قد بعثها الله لتقبض أرواح المؤمنين فتلك آخر عصابة
تقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون دينا ولا سنة يتهارجون تهارج الحمر
عليهم تقوم الساعة ، وأخرج نعيم عن عبد الله بن عمرو قال : يرسل الله بعد يأجوج ومأجوج
ريحا طيبة فتقبض روح عيسى وأصحابه وكل مؤمن على وجه الأرض ويبقى بقايا الكفار وهم
شرار الأرض مائة سنة ، وأخرج نعيم عن عبد الله بن عمرو قال : لا تقوم الساعة حتى تعبد
العرب ما كان يعبد آبأوها عشرين ومائة عام بعد نزول عيسى عليه السلام وبعد الدجال .

(ذكر مدة ما بين النفتخين)

أخرج البخارى . ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ :

(١) في نسخة « وابن نادم » وهو مصحف (٢) في بعض النسخ (فادانا بعبادة)

« بين النفتين أربعون عاماً ، وأخرج ابن أبي داود في البعث . وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : بين النفتين أربعون عاماً ، وأخرج ابن المبارك في الزهد عن الحسن قال : بين النفتين أربعون سنة الأولى يميت الله بها كل حي والآخرى يحيي الله بها كل ميت ، ثم بعد انتهائي بالتأليف الى هنا رأيت في كتاب العلل للإمام أحمد بن حنبل قال : حدثنا اسماعيل ابن عبد الكريم بن معقل بن منبه حدثني عبد الصمد أنه سمع وهباً يقول قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمئة سنة انى لأعرف كل زمان منهما كان فيه من الملوك والأنبياء ، وهذا يدل على أن مدة هذه الأمة تزيد على الألف بنحو أربعمئة سنة تقريباً .

(فصل) وما يدل على تأخر المدة ايضاً ما أخرجه الحاكم في تاريخه قال : حدثنا أبو سعيد بن أبي حماد حدثنا عبد الله بن اسحق بن الياس حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث حدثنا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله في الأرض مائة سنة قبل ذلك » .

وما يدل على ذلك ايضاً ما أخرجه الديلمي في مسند الفردوس قال سمعت والدى يقول سمعت سليمان الخافظ يقول سمعت أبا عصمة نوح بن مطر الفرغاني يقول سمعت محمد بن أحمد بن سليمان الخافظ سمعت أبا صالح خلف بن محمد يقول سمعت موسى بن أفلح [يقول] سمعت أحمد بن الجنيدي يقول سمعت عيسى بن موسى سمعت أبا حمزة يقول سمعت الأعمش يقول سمعت مجاهداً يقول سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الأشرار بعد الأخيار خمسين ومائة سنة يملكون جميع أهل الدنيا (١) وهم الترك ، قال الديلمي : وأخبرناه عالياً أبي أخبرنا على الميداني أخبرنا سعيد بن أبي عبد الله أخبرنا أبو عمرو بن المهدى (٢) حدثنا ابن مخلد حدثنا أحمد بن الحجاج النيسابوري أخبرنا مقرب بن عمار أخبرنا معمر بن زائدة عن الأعمش به . وأخبرنا الروياني في مسنده حدثنا محمد بن اسحق أخبرنا محمد بن أسد الخشني أخبرنا الوليد بن مسلم أخبرنا ابن لهيعة عن كعب بن علقمة حدثني حسان بن كريب قال : سمعت أبا ذر يقول أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « سيكون بمصر رجل من قريش أخنس بلى سلطاناً ثم يغلب عليه أو ينزع منه فيفرّ الى الروم فيأتى بهم الى الاسكندرية فيقاتل أهل الاسلام بها وذلك أول الملاحم . وأخرجه ابن عساکر في تاريخه وقال : رواه غيره عن الوليد فأدخل بين حسان . وأبي ذر أبا النجم أخبرناه أبو الحسن علي بن أحمد بن منصور . وعلى بن مسلم الفقيهاني قال : أخبرنا أبو الحسين بن أبي الحديد أخبرنا جدى أخبرنا أبو بكر أخبرنا أبو الفضل أحمد بن عبد الله ابن نصر بن هلال السلي حدثنا أبو عامر موسى بن عامر أخبرنا الوليد حدثنا ابن لهيعة عن كعب

ابن علقمة قال : حدثني حسان بن كريب قال : سمعت أبا النجم (١) يقول : سمعت أبا ذر يقول أنه سمع النبي ﷺ يقول : وسيكون بمصر رجل من بنى أمية اخنس بلى سلطانا ثم يغلب عليه أو يتزع منه فيفر إلى الروم فيأتى بهم إلى الاسكندرية فيقاتل أهل الاسلام بها فذلك أول الملاحم ، ثم أخرج عن أبي عبد الله بن منده قال : قال لنا أبو سعيد بن يونس : أبو النجم يروى عن أبي ذر الغفارى والحديث معلول ، ثم رأيت في كتاب الفتن لنعيم بن حماد قال : حدثنا أبو يوسف المقدسى - وكان كوفيا - عن محمد بن الحنفية قال : يملك بنو العباس حتى يأس الناس من الخير ثم يتشعب أمرهم في سنة خمس وتسعين ويكون في الناس شر طويل ثم يزول ملكهم في سنة سبع وتسعين أو تسع وتسعين ويقوم المهدي في سنة مائتين ، وأخرج نعيم أيضا عن جعفر قال : يقوم المهدي سنة مائتين ، وأخرج أيضا عن أبي قبيل قال : اجتماع الناس على المهدي سنة أربع ومائتين .

وهذه الآثار تشعر بتأخره إلى بعد الألف بمائتين ، وأخرج أبو نعيم أيضا عن عمرو بن العاص قال : تهلك مصر إذا رميت بالقسي الأربع قوس الترك . وقوس الروم . وقوس الحبش . وقوس أهل الاندلس ((قلت)) وجد الأول وسيوجد الباقيون . وأخرج نعيم بن حماد ، وابن عبد الحكم في فتوح مصر عن عمر بن الخطاب أنه قال لرجل من أهل مصر : ليا تبنسكم أهل الاندلس فيقاتلونكم بوسيم حتى تركض الخيل في الدم ثم يزنهم الله تعالى ثم تأتيتكم الحبشة في العام الثاني ، وأخرج نعيم عن أبي قبيل قال : خرج يوما وردان من عند مسلمة ابن مخلد وهو أمير على مصر فرعى عبد الله بن عمر مستعجلا فناداه فقال : أين تريد ؟ فقال : أرسلني الأمير إلى منف فأحفر له كنز فرعون قال : فارجع إليه واقربته من السلام وقل له ان كنز فرعون ليس لك ولا لأصحابك إنما هو الحبشة يأتون في سفنهم يريدون الفسطاط فيسيرون حتى ينزلوا منها فيظهروهم الله كنز فرعون فيأخذون منه ما يشاؤون فيقولون ما نبغى غنيمة أفضل من هذه فيرجعون ويخرج المسلمون في آثارهم حتى يدر كوهم فيهرم الله تعالى الحبشة فيقاتلهم المسلمون ويأسروهم ، وأخرج نعيم عن عبد الله بن عمرو قال : يقاتلكم أهل الاندلس بوسيم فيأتيتكم مددكم من الشام فيهرمهم الله تعالى ثم يأتيتكم الحبشة في ثلثمائة ألف تقاتلونهم أتم وأهل الشام فيهرمهم الله تعالى والحد لله رب العالمين (٢) .

(١) وجد على هامش بعض النسخ التي نراجع عليها حاشية على أمي النجم تنقلها بنصها وهي .. أبو النجم الفضل بن تدامة بن عبيد بن عبد الله بن عبد بن الحارث بن اياس بن عوف بن ربيعة بن مالك بن ربيعة العجلي من الطبقة التاسعة (٢) وجد على هامش بعض النسخ ما نصه : روى ابن عبد الحكم عن طريق بن لهيعة عن بكر بن سواد عن ابن عتيق عن حاطب بن أبي بلتعة الصحابي أنه عمر بن الخطاب قال : يقاتلكم أهل الاندلس بوسيم حتى يبلغ الدم قن الجبال ثم ينهزموا اه

٥٤ ﴿ كشف الريب عن الجيب ۝ بسم الله الرحمن الرحيم (١) ﴾

مسألة - سأل سائل عن جيب قميص النبي ﷺ هل كان على صدره كما هو المعتاد الآن في مصر وغيرها؟ أو على كتفه كما يفعله المغاربة ويسمونها أهل مصر فتحة حيدرية وذكر أن قائلها قال إن هذا الثاني هو السنة وإن الأول شعار اليهود ؟

الجواب - لم أقف في كلام أحد من العلماء على أن الأول شعار اليهود بل الظاهر أنه الذي كان عليه قميص النبي ﷺ ، فقي سنن أبي داود (باب في حل الأزرار) ثم أخرج فيه من طريق معاوية بن قرة قال : حدثني أبي قال : أتيت رسول الله ﷺ في رهط من مريضة فبايعناه وإن قميصه لمطابق ، وفي رواية البغوي في معجم الصحابة لمطابق الأزرار قال : فبايعته ثم ادخلت يدي في جيب قميصه فمسست الخاتم قال عروة . فما رأيت معاوية ولا أباه قط إلا لمطابق أزرارهما في شتاء ولا حر ولا يزران أزرارهما أبداً فهذا يدل على أن جيب قميصه كان على صدره كما هو المعتاد الآن ، وقول الفقهاء لوروث عورة المصلي من جيبه في ركوع أو سجود لم يذف فلينزره أو يشد وسطه يدل على ذلك أيضاً لأن العورة إنما ترى من الجيب في الركوع والسجود إذا كان على الصدر بخلاف الفتحة الحيدرية وقد ورد في ذلك حديث روى الشافعي في مسنده : وأحمد . والأربعة . وابن خزيمة . وابن حبان . والحاكم عن سلمة بن الأكوع قال : قلت يا رسول الله إنى رجل اصيد أفأصلي في القميص الواحد؟ قال : نعم وأزرره ولوبشوك ، ثم رأيت النقل في المسألة صريحاً والله الحمد قال البخاري في صحيحه : باب جيب القميص من عند الصدر وغيره وأورد فيه حديث الجبتيين في مثل المتصدق والبخيل - وفيه - ويقول بأصبعه هكذا في جيبه . قال الحافظ ابن حجر في شرحه : فالظاهر أنه كان لا بأساً قميصاً وكان في طوfo فتحة إلى صدره قال : بل استدلل به ابن بطلان على أن الجيب في ثياب السلف كان عند الصدر قال : وموضع الدلالة منه أن البخيل إذا أراد إخراج يده أمسكت في الموضع الذي ضاق عليها وهو الثدي والتراقي وذلك في الصدر فبان أن جيبه كان في صدره لأنه لو كان في غيره لم يضطر يداه إلى ثديه وتراقيه قال الحافظ ابن حجر بعد إيراد كلام ابن بطلان . وفي حديث قرة بن إياس الذي أخرجه أبو داود . والترمذي وصححه . وابن حبان لما بايع النبي ﷺ قال : فادخلت يدي في جيب قميصه فمسست الخاتم ما يقتضى أن جيب قميصه كان في صدره لأن في أول الحديث أنه رأى مطابق القميص أى غير مزور انتهى ، وأخرج الطبراني عن زيد بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى عثمان بن عفان فاذا أزراره محمولة فزرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال : اجمع عطفى ردائك على نحرى ، هذا أيضاً يدل على أن جيبه كان على صدره

وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن سعيد بن جبير في قوله تعالى : (وليضرب بخمره من على جبينه) يعنى على النحر والصدر فلا يرى منه شيء ، وقال ابن جرير في تفسيره : حدثني المثنى ثنا إسحاق بن الحجاج ثنا إسحاق بن إسماعيل عن سليمان بن أرقم عن الحسن قال : رأيت عثمان بن عفان على منبر رسول الله ﷺ عليه قميص [قوى] محلول الزر *

(كتاب البعث)

مسألة — هل ورد أن الزامر يأتي يوم القيامة بمزماره وأن السكران يأتي بقدره وأن المؤذن يأتي يؤذن ؟

الجواب — نعم ورد ما يقتضى ذلك وورد التصريح بأفراد منه وأنص عليه العلماء ففى صحيح مسلم يبعث كل عبد على مامات عليه أخرجه من حديث جابر ، وروى البيهقى فى البعث من حديث فضالة بن عبيد أن النبى ﷺ قال : « من مات على مرتبة من هذه المراتب يبعث عليها يوم القيامة » وعليه حمل العلماء ما رواه أبو داود من حديث أبى سعيد الخدرى يبعث الميت فى ثيابه الذى مات فيها أى فى أعماله التى يموت فيها من خير أو شر وقد ثبت فى الصحيح أن المجروح فى سبيل الله يأتى يوم القيامة وجرحه يشب دما - وفيه أيضا - أن الذى مات على إحرامه يبعث ملبيا - وفى زواية ملبدا - وقد روى الاصبهانى فى الترغيب من طريق عباد بن كثير عن أبى الزبير عن جابر مرفوعا أن المؤذنين والمبلين يخرجون من قبورهم يوم القيامة يؤذن المؤذن ويلبى الملبى - وعباد ضعيف - إلا أن للحديث شواهد منها الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها * وروى الاصبهانى أيضا من طريق أبى هذبة - وهو واه - عن أشعث الحداني عن أنس مرفوعا من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث من قبره سكران - الحديث - وقال الغزالي فى كشف علوم الآخرة : من الناس من يحشر بفتنته الدنيوية فقوم مفتونون بالعود فعند قيامه من قبره يأتى خذه يمينه فيطرحه فيعود إليه وكذلك يبعث السكران سكران والزامر زامرا وشارب الخمر والكوز معلق فى عنقه وكل أحد على الحال الذى صده فى الدنيا عن سبيل الله انتهى * وفى هذا الكلام إشارة الى تخصيص الحديث السابق بأن الحالة التى يأتى عليها فى الآخرة مما كان عليه فى الدنيا المراد بها حالة الطاعة والمعصية بخلاف المباحات فلا يأتى النجار مثلا بآتته والبناء ونحوها إلا أن يستعملوها فيما لا يجوز شرعا والله أعلم *

مسألة — حديث أول ما يأتى أهله الجنة زيادة كبد الحوت هل هو صحيح ؟ *

الجواب — نعم رواه مسلم صحيحه من حديث ثوبان *

مسألة — فى حديث الطبرانى عن أم سلمة قالت : « قالت يا رسول الله أخبرنى عن قول الله :

« رعين » قال : حور بيض [عين] ضخام العيون شفر الحوراء بمنزلة جناح النسر

فإن الشيخ شمس الدين السخاوي استفتى عنه فأنى وضبطه بخطه شقر بالقاف وضبط الحوراء بالرفع وقال : هذه استمارة - يعني أن الحوراء - بمنزلة جناح النسر في السرعة والطيران والخفة وأحضرت إلى الفتوى التي كتب عليها بذلك فأريت خطه بذلك ؟ *

الجواب - هذا تصحيف للحديث وتبديل لمعناه وإنما لفظ الحديث شقر الحوراء - بالقاف - مضافا إلى الحوراء والمراد به هذب الدين والمقصود تشبيهه بجناح النسر في الطول المناسب لذلك لضخامة العيون وقد ورد التصريح بذلك في رواية ابن أبي الدنيا في صفة الجنة حيث قال : شقر المرأة من الحور العين أطول من جناح النسر وما قاله من عنده في تفسير ما صحفه في غاية الركاكة كما لا يخفى *

مسألة - هل ورد أن عدد درج الجنة بعدد آي القرآن ؟

الجواب - نعم قال البيهقي في شعب الإيمان : أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو الحسين الحياطي ثنا أبو عبد الله محمد بن روح ثنا الحكم بن موسى ثنا شعيب بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : عدد درج الجنة عدد آي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن فليس فوقه درجة ، قال الحاكم : إسناده صحيح ولم يكتب المتن إلا به وهو من الشواذ ، وروى الديلمي في مسند الفردوس من طريق الفيض بن روثيق عن فرات ابن سلمان عن ميمون بن مهران عن عبد الله بن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : عدد درج الجنة على قدر آي القرآن بكل آية درجة فتلك ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية بين كل درجتين مقدار ما بين السماء والأرض ، الفيض قال فيه ابن معين : كذاب خبيث *

(رفع الصوت بذبح الموت)

٥٥

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١) *

مسألة - في الحديث « إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ويقال للفریقین أتعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم هو الموت فيذبح » إلى آخره ولا يخفى أن الموت عرض وهو لا يقبل الانتقال ولا بد له من محل لعدم قيامه بنفسه ولا يتألف ولا يتجسد ولا يتصور بصورة الجسم وكيف يعرفه الفريقان ولم يشاهداه بهذه الصفة قبل ذلك وما الذكامة في فرح أهل الجنة بذبحه مع علمهم بأنه لا موت في الجنة ولا خروج بعد دخولها لما تقدم لهم من أخبار أنبيائهم وتلاوة كتبهم ؟ *

الجواب - اشتمل هذا الكلام على ثلاثة أسئلة ، فأما الأول فإنه اشكال قديم له في الوجود أكثر من أربعمائة سنة قال القاضي أبو بكر بن العربي : استشكل هذا الحديث لكونه يخالف

صريح العقل لأن الموت عرض والعرض لا ينقلب جسماً فكيف يذبح فأنكرت طائفة صحة الحديث ودفعته ، وتأولته طائفة فقالوا : هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة ، وقال المازري : الموت عندنا عرض من الأعراض وعند المعتزلة عدم محض وعلى المذهبين لا يصح ان يكون كبشاً ولا جسماً والمراد بهذا التمثيل والتشبيه قال : وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لأن الموت لا يطرأ على أهل الجنة ؛ ونقله النووي في شرح مسلم واقتصر عليه ، وقال القرطبي في التذكرة : الموت معنى والمعاني لا تنقلب جوهرأ وانما يخلق الله اشخاصا من ثواب الأعمال وكذا الموت يخلق الله تعالى كبشاً يسميه الموت ويلقى في قلوب الفريقين ان هذا الموت يكون ذبحه دليلاً على الخلود في الدارين ، وقال غيره : لا مانع ان ينشئ الله تعالى من الأعراض أجساداً يجعلها مادة لها كما ثبت في صحيح مسلم في حديث ابن البقرة . وآل عمران يجثان كأنهما فماتان ونحو ذلك من الأحاديث ، وقد تلخص مما سقناه من كلام العلماء أربعة أجوبة وبقي خامس لم أحب ذكره ، وأما السؤال الثاني وهو كيف يعرفه الفريقان ولم يشاهداهم لجوابه يؤخذ من قول القرطبي ويلقى في قلوب الفريقين إلى آخره وحاصله أن الله تعالى يلقي في قلوبهم معرفة ذلك ، وجواب ثان وهو ان الكلبي ومقاتلا ذكرا في تفسيرهما في قوله تعالى : (الذي خلق الموت والحياة) ان الله تعالى خالق الموت في صورة كبش لا يمر على أحد لإلامات وخاق الحياة في صورة فرس لا تمر على شيء إلا حي وهذا يدل على ان الميت يشاهد حلول الموت به في صورة كبش فلا إشكال حينئذ ، وأما السؤال الثالث فهو قديم ايضا وجوابه انه ورد في بعض طرق الحديث عند ابن حبان انهم يطلعون خائفين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه وفسر بأنه خوف توهم لا يستقر ولا ينافي ذلك تقدم عليهم بأنه لاموت في الآخرة لأن التوهمات تطرأ على المعلومات ثم لا تستقر فكان فرحهم بإزالة التوهم ، وجواب ثان وهو ان عين اليقين أقوى من علم اليقين فشاهدتهم ذبح الموت أقوى واشد في انتفائه من تقدم عليهم إذ العيان أقوى من الخبر والله اعلم .

مسألة - ثعلبة الذي روى انه نزل فيه قوله تعالى : (ومنهم من عاهد الله)

ذكر الباوردي وابن السكن . وابن شاهين وغيرهم انه ثعلبة بن حاطب احد من شهد بدرأ قال الحافظ ابن حجر في الإصابة : ولا طعن في الخبر يصح وإن صح ففي كونه هو البدرى نظر ، وقد ذكر ابن الكلبي ان ثعلبة بن حاطب الذي شهد بدرأ قتل بأحد فتأكدت المغيرة بينهما فان صاحب القصة تأخر في خلافة عثمان قال : ويقوى ذلك ان في تفسير ابن مردويه - ثعلبة بن ابي حاطب - والبدرى اتفقوا على انه ثعلبة بن حاطب وقد ثبت انه رضي الله عنه قال : « لا يدخل النار احد شهد بدرأ والحديبية » وحكى عن ربه انه قال لأهل بدر : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقاً في قلبه وينزل فيه ما ينزل فالظاهر أنه غيره انتهى ، ونظير هذا ما روى في سبب نزول قوله تعالى : (وما كان لَكُمْ أَنْ تُؤْذِرُوا رَسُولَ اللَّهِ) الآية أن طلحة بن عبيد الله قال : يتزوج محمد بنات عمنا ويحببن عناكث مات لأتزوجن عائشة من بعده فنزلت ، وقد كنت في وقفة شديدة من صحة هذا الخبر لأن طلحة أحد العشرة أجل مقاماً من أن يصدر منه ذلك حتى رأيت بعد ذلك أنه رجل آخر شاركة في اسمه واسم أبيه ونسبه فان طلحة المشهور الذي هو أحد العشرة - طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم النيمي - وطلحة صاحب القصة - طلحة بن عبيد الله بن مسافع بن عياض بن صخر بن عامر بن كعب ابن سعد بن تيم النيمي - قال أبو موسى في الذيل عن ابن شاهين في ترجمته : هو الذي نزل فيه (وما كان لَكُمْ أَنْ تُؤْذِرُوا رَسُولَ اللَّهِ) الآية وذلك أنه قال : لئن مات رسول الله ﷺ لأتزوجن عائشة وقال : إن جماعة من المفسرين غلطوا وظنوا أنه طلحة أحد العشرة .

مسألة - أبو ثعلبة الخشني ما اسمه وما اسم أبيه ؟

الجواب - اسمه جرهم - بضم الجيم والماء - قاله أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين . وآخرون ، وقيل جرثوم - بضم الجيم والمثناة - وقيل : جرثومة ، وقيل عمرو ، وقيل لاشم - بكسر الهمزة المعجمة - واسم أبيه ناشم - بالنون والسين المعجمة - جزم بذلك النووي في شرح المهذب ، وقيل ناشب وقيل ناشر وقيل ناشج (١) .

مسألة - أبو عبيدة بن الجراح هل له عقب ؟

الجواب - لم يعقب شيئاً بل كان له ولدان ، زيد . وعمر مات صغيرين وليس له عقب صرح بذلك ابن سعد في الطبقات ونقله عنه الحافظ جمال الدين المزي (٢) في التهذيب .

مسألة - فيما رواه بعض أهل هذا الزمان لشخص من أكابر الأعيان أن بينه وبين النبي ﷺ في الرواية ستة أنفس وذلك أن شيخه أخبره أنه روى عن شخص من أصحاب سيدي يوسف عن شيخه النضر - أي عن شيخه - سيدي أبي العباس المثلث عن معمر الصحابي أن النبي ﷺ رآه يوم الخندق وهو ينقل التراب بغلقين وبقية الصحابة يتقانون بغلق واحد فضرب بكفه الشريف بين كتفيه وقال له : « معرك الله يا معمر » فعاش بعد ذلك أربعاً وستين سنة ببركة ضربات التي ضربها بين كتفيه فانها كانت أربع ضربات بعد كل ضربة مائة سنة ، وقال له بعد أن صالحه : من صافحك إلى ست أو سبع لم تمسه النار ، أروى ذلك أحد من الأئمة أم هو كذب واقتراء لا يجوز لأحد نقله لأحد من الناس فضلاً عن أكابر الأمراء ؟

الجواب - هذا الحديث رواه الشيخ صلاح الدين الطرايطي مرة في مجلس الأمير تمتاز

(١) في بعض النسخ (ناشج) بالحاء المهملة (٢) في بعض النسخ (الماري) بالراء وهو تصحيف

و كنت حاضرا فقلت له هذا باطل ومعمرهذا كذاب دجال وأوردت له الحديث الصحيح الذي قاله النبي ﷺ قبل وفاته بشهر : « أرايتكم ليلتكم هذه فان على رأس مائة سنة لا يبقى من هو اليوم على ظهر الأرض أحد » ، وقلت له ان أهل الحديث وغيرهم قالوا ان من ادعى الصحة بعد مائة سنة من وفاته ﷺ فهو كاذب وان آخر الصحابة موتا أبو الطفيل مات سنة عشر ومائة من الهجرة فقال لي لابد من نقل في هذا بخصوصه فلما رجعت رأيت الميزان للذهبي فرأيت ذكر معمربن بريك وأنه عمر مئتين من السنين ، وروى عنه أحاديث خماسية باطلة وهي كذب واضح وقال : انه من نمط رتن الهندي فقبح الله من يكذب ، فأرسلت الميزان للشيخ صلاح الدين فرآه فشكر ودعائهم بعدة مدة أرا في شخص ورقة فيها تحديث الشيخ صلاح الدين بهذا الحديث واجازته إياه فكلمت فيها أن هذا الحديث كذب لا تحل روايته ولا التحديث به فليعلم كل مسلم أن معمرا هذا دجال كذاب وقصته هذه كذب وافتراء لا يحل لمسلم أن يحدث بها ولا يرويها ومن فعل ذلك دخل في قوله ﷺ : « من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » ثم رأيت بعد ذلك فنيا قدمت للحافظ أبي الفضل بن حجر في معمرهذا فكتب عليها مانصه - لا تحل طريق من طرق المعمر عن متوقف فيه - حتى المعمر نفسه - فان من يدعى هذه الرتبة يتوقف على ثبوت العدالة وثبوت ذلك عقلا لا يفيد مع ورود الشرع بنفيه فانه ﷺ أخبر في الأحاديث الصحيحة بانحرام قرنه بعد مائة سنة من يوم مقالته المشهورة فمن ادعى الصحة بعد ذلك لزم أن يكون خالفا لظاهر الخبره ثم رأيت فنيا أخرى رفعت له فكتب عليها مانصه - هذا الحديث لا أصل له والمعمر المذكور إما كذاب أو اختلقه كذاب - وآخر الصحابة موتا مطلقا أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي - ثبت ذلك في صحيح مسلم ؛ واتفق عليه العلماء ؛ واحتج البخاري بحديث انه ﷺ قال : قبل موته بقيل : « ان على رأس مائة سنة من تلك الليلة لا يبقى على وجه الأرض من هو عليها أحد » وأراد بذلك انحرام القرن فكل من ادعى الصحة بعد أبي الطفيل فهو كاذب انتهى جواب الحافظ ابن حجر *

مسألة - ما سن عائشة ، وفاطمة رضي الله عنهما وكم عاشت كل واحدة منهما بعد وفاة النبي ﷺ وأيهما أنزل ؟ *

الجواب - أ، عائشة رضي الله عنها فسها بضع وستون فان النبي ﷺ تزوجها قبل الهجرة بستين ، وقيل : بسنة ونصف ، وقيل بثلاث سنين ، ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة وماتت سنة سبع وخمسين ، وقيل سنة ثمان وخمسين ، وأما فاطمة رضي الله عنها فقال الذهبي : الصحيح ان عمرها أربع وعشرون سنة ، وقيل إحدى وعشرون ، وقيل ست وعشرون ، وقيل سبع وعشرون ، وقيل ثمان وعشرون ، وقيل تسع وعشرون ، وقيل ثلاثون ، وقيل ثلاث وثلاثون

وقيل خمس وثلاثين، وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر على الصحيح ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل ثلاثة أشهر ، وقيل شهران ، وأما أيهما أفضل ثلاثة مذاهب أصحابنا فاطمة رضي الله عنها أفضل .

مسألة - قال ابن سعد في الطبقات : أنا عفان بن مسلم . ويحيى بن حماد . وموسى بن إسماعيل التبوذكي قال : أنبأ أبو عوانة ثنا إسماعيل السدي قال : سألت أنس بن مالك أصلي رسول الله ﷺ على ابنه إبراهيم ؟ قال : لا أدري رحمة الله على إبراهيم لو عاش لكان صديقا نبيا ، هذا إسناد صحيح على شرط مسلم ، وقال ابن عساكر في تاريخه : أنا أبو القاسم بن السمرقندي أنا أحمد بن أبي عثمان أنا إسماعيل بن الحسن ثنا أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل ثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد ثنا عمرو بن محمد العقري ثنا اسباط بن نصر عن السدي قال : سألت أنس بن مالك كم كان بلغ إبراهيم بن النبي ﷺ ؟ قال : قد كان قد لا مهده ولو بقي لكان نبيا ولكن لم يكن ليقى لأن نبيكم آخر الأنبياء ، وقال ابن عساكر : أنا أبو غالب أحمد بن الحسن ابن البناء أنا أبو الحسين محمد بن أحمد بن الآبرسي أنا أبو الطيب عثمان بن عمرو بن محمد بن المنتاب ثنا يحيى بن محمد بن صاعد ثنا الحسين بن الحسن المروزي أنا ابن مهدي ثنا سفيان عن السدي سمعت أنس بن مالك يقول : لو عاش إبراهيم بن النبي ﷺ كان صديقا نبيا .

وقال الباوردى في معرفة الصحابة : ثنا محمد بن عثمان بن محمد ثنا منجاب بن الحارث ثنا أبو عامر الأسدي ثنا سفيان عن السدي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : لو عاش إبراهيم لكان صديقا نبيا ، وقال الطبراني : ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي ثنا أبو أسامة ثنا إسماعيل بن أبي خالد قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى هل رأيت إبراهيم ابن رسول الله ﷺ قال : مات وهو صغير ولو قدر أن يكون نبي بعد محمد ﷺ لعاش ابنه إبراهيم ولكنه لا نبي بعده ، وقال الطبراني : أنا أسلم بن سهل الواسطي ثنا وهب بن بقية ثنا محمد بن الحسين المدني عن إسماعيل بن أبي خالد قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى هل رأيت إبراهيم ابن رسول الله ﷺ قال : توفي وهو صغير ولو قضى أن يكون بعد محمد ﷺ نبي لعاش ولكنه لا نبي بعده - أخرجه أبو يعلى - ثنا زكريا بن يحيى الواسطي ثنا هشيم عن إسماعيل بن أبي خالد به . وقال ابن منده : أنا أحمد بن محمد بن زياد . ومحمد بن يعقوب قال : أنا أحمد بن عبد الجبار ثنا يونس بن بكير عن إبراهيم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال : « لما ولدت مارية القبطية لرسول الله ﷺ إبراهيم ومات قال رسول الله ﷺ : إن له مرضعا في الجنة ولو بقي لكان صديقا نبيا » وقال البيهقي : أنا علي بن أحمد بن عبدان أنا أحمد بن عبيد الصفار ثنا محمد بن يونس ثنا سعيد بن أوس أبو زيد الأنصاري ثنا شعبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس

قال : « لما مات ابراهيم ابن رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ : إن له مرضعا في الجنة . يتم رضاعه ولو عاش لكان صديقا نبياه . وقال ابن عساكر : أنا أبو محمد هبة الله بن سهل ابن عمر السيدى الفقيه . وأبو القاسم زاهر بن طاهر قالوا : أنا أبو عثمان البحرى أنا أبو عمرو ابن حمدان أنا أحمد بن محمد بن سعيد الحافظ ثنا عبيد بن ابراهيم الجعفى ثنا الحسن بن أبى عبد الله الفراء ثنا مصعب بن سلام عن أبى حمزة الثمالى عن أبى جعفر محمد بن على عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لو عاش ابراهيم لكان نبياً ، وقال ابن عساكر : أنا أبو القاسم زاهر بن طاهر الشحامى أنا أبو حامد أحمد بن الحسين أنا أبو محمد الحسن بن أحمد بن أحمد بن محمد أنا أبو محمد الحسن بن محمد بن محمد بن جابر ثنا ابراهيم بن الحسن الهمداني ثنا اسحق بن محمد الفروى ثنا عيسى بن عبد الله عن أبيه عن جده عن أبى جده عن على بن أبى طالب قال : « لما توفي ابراهيم ابن النبي ﷺ ارسل النبي ﷺ الى أمه مارية فجاء به فسله وكفنه وخرج به وخرج الناس معه فدفته وادخل النبي ﷺ يده في قبره فقال رسول الله ﷺ : ادا والله انه لنبى ابن نبى وبكى وبكى المسلمون حوله حتى ارتفع الصوت ثم قال رسول الله ﷺ : تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يغضب الرب وأنا عليك يا ابراهيم لمحزونون » قال ابن عساكر : عيسى - هو ابن عبد الله بن محمد بن عمر بن على بن أبى طالب ليس بالقوى - هـ

(فصل) قال النووى في تهذيب الاسماء واللغات : وأما ما روى عن بعض المتقدمين لو عاش ابراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم ، قال الحافظ ابن حجر في الاصابة : وهذا عجيب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة [وكأنه لم يظهر له وجه تأويله فبالغ في انكاره ، وجوابه ان القضية شرطية لا تستلزم الوقوع] ولا يظن بالصحاحي انه يهجم على مثل هذا بظنه والله اعلم . (فصل) روى ابو داود عن عائشة قالت مات ابراهيم ابن النبي ﷺ وهو ابن ثمانية عشر شهرا فلم يصل عليه رسول الله ﷺ ، قال ابن حزم : خبر صحيح . قال الزركشى في تخريج احاديث الشرح : اعتل من سلم ترك الصلاة عليه بعلم ، منها انه استغنى بفضيلة أبيه عن الصلاة فاستغنى الشهيد بفضيلة الشهادة ، ومنها انه لا يصلى نبى على نبى وقد جاء انه لو عاش لكان نبيا انتهى هـ

(فصل) قال الشيخ تقي الدين [السبكي] في حديث : « كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد » فإن قلت : النبوة وصف لا بد ان يكون الموصوف به موجوداً وانما يكون بعد بلوغ أربعين سنة ايضا فكيف يوصف به قبل وجوده وقبل ارساله ؟ قلت : قد جاء ان الله تعالى خالق الأرواح قبل الاجساد فقد تكرر في الاشارة بقوله كسنت نبيا الى روحه الشريفة والى حقيقةه والحقائق تقسم عقولنا عن معرفتها وانما يعلمها خالقها ومن أمده بنور إلهي ثم ان تلك الحقائق يؤتى الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء

حقيقة النبي ﷺ قد تكون من قبل خلق آدم آتاه الله ذلك الوصف بأن يكون خلقها منهية لذلك وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصار نبيا انتهى هـ ومن هذا يعرف تحقيق نبوة السيد إبراهيم في حال صغره وإن لم يبلغ سن الوحي هـ

مسألة - من قاضي القضاة شيخ الشيوخ تاج الدين بن عربشان الخنفي المسؤول من تفضلات مولانا شيخ الاسلام أمتع الله بوجرده الأنام توضيح التحرير في ذكر أولاد البتول فإنه ذكر في مجلس عند بعض عظام الأمراء أن أولادها الحسن ، والحسين ، ومحسن فوقع من بعض الحاضرين توقف في محسن فنظم العبد في ذلك أبيات فأراد عرض ذلك على المسامع الكريمة أفاض الله عليها نعمه الجسيمة ليزول ما أشكل من الإبهام بقصد الاستفادة من الامام فإن الاستفادة من المولى أخرى وأولى أمد الله على الاسلام والمسلمين من مديدي فضلكم وأغدق من وافر بسيط طوياسكم فإن بابكم العالي كعبة الافادة رزقكم الله الحسنى وزيادة *
 ﴿ وأجبت ﴾ وقفت على هذا الدر العظيم والعقد الذي حوى كل جوهر فرد عظيم فوجدت راقمه أعزه الله تعالى أبدع فيما رقم وأنى بالعجب العجائب فيما نثر ونظم وأصاب في ذكره المحسن صوب الصواب . وأتى في تقريره بالحكمة وفصل الخطاب . وكيف يتصور أو يمكن توجيهه الانكار لمحسن وقد ورد الحديث المسند والأثر عن سيد بني ربيعة ومضر أنه سبى أولاد فاطمة بالحسن ، والحسين ، ومحسن ونعم المحبر وقال : سميتهم بأسماء ولد هرون . شهيد وشهير ، ومشير ، والمنكر لذلك حقه أن يضرب عنه صفحا حيث توقف وإن ثقل ومد عنقه متطلعا الى مراتب العلماء فليخفف هـ

أخبرني زائر رشيد	عن مخبر جاءه يفيد
أن ابن خزيمة عراه	غير قبل ما يبید
وأنه جاءه بنقل	عن العراق يستحید
فقلت لا تنطق بهذا	التبس الجد والخفید
كلاهما في الأنام يدعى	محمدًا واسمه حمید
والفرق ما بين ذين باد	معاينه ذو يقظة يحید
ذاك ابن اسحق ذو صحيح	له المعالي غدت تشید
في رابع القرن عام إحدى	وعشرة قد قضى الفريد
ولم يشن قط باختلاط	بل وصفه كله سعيد
وابن ابته الفضل ذو اختلاط	مدة عامين أو تزيد
ومات في القرن عام سبع	بعد ثمانين يارشید

نص على ذلك كل حبيب وعده الحافظ المجيد

٥٦ ﴿ اتحاف الفرقة برفو الخرقه * بسم الله الرحمن الرحيم (١) ﴾

مسألة - انكر جماعة من الحفاظ سماع الحسن البصري عن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه] وتمسك بهذا بعض المتأخرين فغدش به في طريق لبس الخرقه وأنته جماعة وهو الراجح عندى لوجهه ، وقد رجحه أيضا الحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة فانه قال الحسن بن أبي الحسن البصري عن علي وقيل لم يسمع منه ، وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر في أطراف المختارة ﴿ الوجه الأول ﴾ ان العلماء ذكروا في الأصول في وجوه الترجيح أن المثبت مقدم على النافي لأن معه زيادة علم ﴿ الثاني ﴾ إن الحسن ولد لستين بقينا من خلافة عمر باتفاق وكانت أمه خيرة مولاة أم سلمة رضي الله عنها فكانت أم سلمة تخرجه الى الصحابة يباركون عليه وأخرجته الى عمر فدعا له اللهم فقه في الدين وحببه الى الناس ذكره الحافظ جمال الدين المزي في التهذيب ، وأخرجه العسكري في كتاب المواعظ بسنده وذكر المزي أنه حضر يوم الدار ولما أربع عشرة سنة ومن المعلوم أنه من حين بلغ سبع سنين أمر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان الى أن قتل عثمان وعلي إذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى السوفة إلا بعد قتل عثمان فكيف يستنكر سماعه منه وهو ظل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين ميز الى أن بلغ أربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ان عليا كان يزور أمهات المؤمنين ومنهن أم سلمة . والحسن في بيتها هو وأمه . ﴿ الوجه الثالث ﴾ إنه ورد عن الحسن ما يدل على سماعه منه أورد المزي في التهذيب من طريق أبي نعيم قال : ثنا أبو القاسم عبد الرحمن بن العباس بن عبد الرحمن بن زكريا ثنا أبو حنيفة محمد بن صفية الواسطي ثنا محمد بن موسى الجرشى ثنا ثمامة بن عبيدة ثنا عطية بن مجارب عن يونس بن عبيد قال : سألت الحسن قلت يا أبا سعيد انك تقول قال : رسول الله ﷺ وانك لم تدركه قال : يا ابن أخي لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك ولولا منزلتك مني ما أخبرتك اني في زمان ما ترى . وكان في عمل الحجاج - كل شيء سمعتي أقول قال رسول الله ﷺ فهو عن علي بن أبي طالب غير أني في زمان لا أستطيع أن أذكر عليا *

﴿ ذكر ما وقع لنا من رواية الحسن عن علي ﴾

قال أحمد في مسنده : ثنا هشيم أنا يونس عن الحسن عن علي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المصاب حتى يكشف عنه » أخرجه الترمذي وحسنه ، والنسائي ، والحاكم وصححه ، والضياء المقدسي

في المختارة قال الحافظ: قال ابن العراقي في شرح الترمذي عند الكلام على هذا الحديث قال علي بن المديني: الحسن رأى علياً بالمدينة وهو غلام، وقال أبو زرعة أن الحسن البصرى يوم يبيع لعلي ابن أربع عشرة سنة ورأى علياً بالمدينة ثم خرج إلى الكوفة والبصرة ولم يلقه الحسن بعد ذلك، وقال الحسن: رأيت الزبير يبيع علياً انتهى ((قلت)): وفي هذا القدر كفاية ويحمل قول النافي على ما بعد خروج علي من المدينة، وقال النسائي: ثنا الحسن بن أحمد بن حبيب ثنا شاذ بن فياض عن عمر بن إبراهيم عن قتادة عن الحسن عن علي أن رسول الله ﷺ قال: «أفطر الحاجم والمحجوم» وقال الطحاوي: ثنا نصر بن مرزوق ثنا الخطيب ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان في الرهن فضل فأصابته جائحة فهو بما فيه» الحديث، وقال الدارقطني: ثنا أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القطان ثنا الحسن بن شبيب المعمرى قال: سمعت محمد بن صدران السلي ثنا عبد الله بن ميمون المزني ثنا عرف عن الحسن عن علي أن النبي ﷺ قال لعلي: «يا علي قد جعلنا إليك هذه السبعة بين الناس» الحديث، وقال الدارقطني: ثنا علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا يزيد بن هرون أنا حميد الطويل عن الحسن قال: قال علي: «انوسع الله عليكم فاجعلوه صاعاً من بر وغيره» - يعني زكاة الفطر - وقال الدارقطني: ثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ثنا داود بن رشيد ثنا أبو حفص الأبار عن عطاء بن السائب عن الحسن عن علي قال: الخلية . والبرية . والبتة . والبائن . والحرام ثلاث لا تحل لحدثي تنسكح زوجها غيره، وقال الطحاوي: ثنا ابن مرزوق، ثنا عمرو ابن أبي رزين ثنا هشام بن حسان عن الحسن عن علي قال: ليس في مس الذكر وضوء * وقال أبو نعيم في الحلية: ثنا عبد الله بن محمد ثنا أبو يحيى الرازي ثنا هناد ثنا ابن فضيل عن ليث عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال: طربى لكل عبد ثومه عرف الناس ولم يعرفه الناس عرفه الله تعالى برضوان أولئك مصابيح الهدى يكشف الله عنهم كل فتنة مظلمة سيدخلهم الله في رحمة . نه ليس أولئك بالمزايح البذر ولا الجفأة المرائين *

وقال الخطيب في تاريخه: أنا الحسن بن أبي بكر أنا أبو سهل أحمد بن محمد بن عبد الله ابن زياد القطان ثنا محمد بن غالب ثنا يحيى بن عمران ثنا سليمان بن أرقم عن الحسن عن علي قال: كذبت النبي ﷺ في قميص وثوب حبرة، وقال جعفر بن محمد بن محمد بن محمد في كتاب العروس: ثنا وكيع عن الربيع عن الحسن عن علي بن أبي طالب رفعه من قال: «وفي كل يوم ثلاث مرات صلوات الله على آدم غفر الله له الذنوب وإن كانت أكثر من زبد البحر» أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من طريقه ثم رأيت الحافظ ابن حجر قال في تهذيب التهذيب: قال يحيى بن معين: لم يسمع الحسن من علي بن أبي طالب قبل لم يسمع من عثمان؟ قال يقولون

عنه : رأيت عثمان قام خطيباً ، وقال غير واحد : لم يسمع من علي وقد روى عنه غير حديث وكان علي لما خرج بعد قتل عثمان ثاب الحसन بالمدينة ثم قدم البصرة فسكنها الى أن مات قال الحافظ ابن حجر : ووقع في مسند أبي يعلى قال : ثنا جويرية بن أشرس قال : أنا عقبه بن أبي الصهباء الباهلي قال : سمعت الحسن يقول : سمعت علياً يقول : قال رسول الله ﷺ : « مثل أمي مثل المطر » الحديث ، قال محمد بن الحسن بن الصيرفي شيخ شيوختنا : هذا نص صريح في سماع الحسن من علي ورجاله ثقات - جويرية وثقه ابن حبان - وعقبه - وثقه أحمد . وابن معين - [انتهى ، وحديث آخر يدل على ذلك قال اللالكائي في السنة : أنا أحمد بن محمد الفقيه أبا محمد بن أحمد بن حمدان ثنا تميم بن محمد ثنا نصر بن علي ثنا محمد بن سواء ثنا سعيد بن أبي عروبة عن عامر الاحول عن الحسن قال : شهدت علياً بالمدينة وسمع صوتاً فقال : ما هذا ؟ قالوا : قتل عثمان قال : اللهم اشهد أني لم أرض ولم أملأ مرتين أو ثلاثاً ، ثم وجدت حديثاً آخر قال الحافظ أبو بكر بن مسدد في مسلسلاته : صاغت أبا عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسوى النغزوى بها قال : صاغت أبا الحسن علي بن سيف الحصرى بالاسكندرية ح وصاغت أيضاً أبا القاسم عبد الرحمن بن أبي الفضل المالكي بالاسكندرية قال : صاغت شبل بن احمد بن شبل قدم علينا قال كل واحد منهما : صاغت أبا محمد عبد الله بن مقبل بن محمد العجيني قال : صاغت محمد بن الفرج بن الحجاج السكسكي قال : صاغت أبا مروان عبد الملك بن أبي ميسرة قال : صاغت أحمد بن محمد النغزوى بها قال : صاغت احمد الأسود قال : صاغت بمشاد الدينورى قال : صاغت علي بن الرزيني الخراساني قال : صاغت عيسى القصار قال : صاغت الحسن البصرى قال : صاغت علي بن أبي طالب قال : صاغت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صاغت كفى هذه سرادقات عرش ربي عز وجل قال ابن مسدد : غريب لانعله الا من هذا الوجه وهذا إسناد صوفي انتهى (١)] .

مَسْأَلَةٌ — ذكر بعضهم أن النبي ﷺ لبس عمامة صفراء فهل لذلك أصل ؟

الجواب — نعم قال الطبراني : ثنا محمد بن الحسين الانماطي البغدادي ثنا مصعب بن عبد الله بن مصعب الزبيري حدثني أبي عن اسماعيل بن عبد الله بن جعفر عن أبيه قال : رأيت علي رسول الله ﷺ ثوبين مصبوغين بزعفران رداء وعمامة ، أخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال ابن سعد في الطبقات : أنا الفضل بن دكين عن هشام بن سعد عن يحيى بن عبد الله بن مالك قال : كان رسول الله ﷺ يصبغ ثيابه بالزعفران قميصه ورداءه وعمامته ، وقال : أنا هاشم

(١) هذه الزيادة عثرنا عليها من النسخ التي راجعنا عليها فاثبتناها هنا بحروفها وبذلك قد امتازت طبعنا بكثرة ما بذلناه في تحريرها من جهود

هل لبس النبي ﷺ ثياباً بصفراء؟ ما ورد في عدد أبواب الجنة

ابن القاسم ثنا عاصم بن عمر عن عمر بن محمد عن زيد بن أسلم قال : كان رسول الله ﷺ يصبغ ثيابه كلها بالزعفران حتى العمامة ، وأخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق سلمان بن أرقم عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وعليه قميص أصفر ورداء أصفر وعمامة صفراء ، وأخرج ابن سعد عن ابن عمر قال : كان النبي ﷺ يصبغ ثيابه ، وفي الصحيح من حديثه أن النبي ﷺ كان يصبغ بالصفرة ، وقال الطبراني : ثنا أسلم بن سهل ثنا محمد بن الصباح ثنا عبيد بن القاسم عن اسماعيل بن أبي خالد عن ابن أبي أوفى قال : كان أحب الصبغ لرسول الله ﷺ الصفرة ، وأخرج ابن عساكر من طريق عباد بن حمزة عن عبد الله بن الزبير أنه بلغه أن الملائكة نزلت يوم بدر عليهم عمامم صفراء وكانت على الزبير يومئذ عمامة صفراء فقال النبي ﷺ : نزلت الملائكة اليوم على سبأ أبي عبد الله وجاء النبي صلى الله عليه وسلم وعليه عمامة صفراء ، وفي ذلك يقول عامر بن صالح بن عبد الله بن عروة بن الزبير :

جدي ابن عمه أحمد ووزيره عند البلا . وقارس الشعواء

وغداة بدر كان أول فارس شهد الوغى في اللامسة الصفراء

نزلت بسببها الملائكة نصرة بالحوض يوم تألب الأعداء

(في عدد أبواب الجنة) أخرج البخاري عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ

« في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون » وأخرج مسلم .

وأبو داود . والنسائي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما منكم من

أحد يتوضأ فيبلغ الوضوء ثم يقول حين يفرغ من وضوئه أشهد أن لا إله إلا الله وحده

لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء »

وأخرج الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ

فأحسن الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله اللهم

اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء »

وأخرج النسائي . وابن ماجه . والحاكم عن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « من توضأ فأحسن

الوضوء ثم رفع بصره إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا

عبده ورسوله فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » . وأخرج أحمد . والطبراني

من حديث عقبة بن عامر مثله . وأخرج أحمد وابن ماجه . وابن السني في عمل يوم ربيعة عن أنس قال .

قال رسول الله ﷺ : « من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال ثلاث مرات أشهد أن لا إله إلا الله

وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحت له من الجنة ثمانية أبواب يدخل من أيها شاء »

وأخرج الطبراني من حديث ثوبان مثله ، وأخرج ابن السني عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ فأصبح الوضوء ثم قال عند فراغه أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتح الله له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » وأخرج الخطيب في تاريخه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « من توضأ للصلاة وأصبح الوضوء ورفع رأسه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له فتح له ثمانية أبواب الجنة وقيل له ادخل من أي باب شئت ، وأخرج محمد بن نصر في كتاب الصلاة عن أبي هريرة ، وأبي سعيد قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده ما من عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويخرج الزكاة ويحسب السكيات السبع إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة حتى أنها تنصطق » ، وأخرج ابن أبي الدنيا في صفة الجنة . وأبو يعلى . والطبراني . والحاكم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه » ، وأخرج أحمد . وابن ماجه . والطبراني . والبيهقي في البعث عن عقبة بن عبد السلمي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية من أيها شاء دخل » وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « من كان له بنتان أو أختان أو عمتان أو خالتان أو عالة فتح له ثمانية أبواب الجنة » . وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان له بنتان ، عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أيما امرأة اتقت زوجها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها فتحت لها ثمانية أبواب الجنة فتدخل من حيث شئت » . وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن ابن عباس قال : للجنة ثمانية أبواب . باب للصليين . باب للصائمين . وباب للحاجين . وباب للمعتمرين . وباب للمجاهدين . وباب للذاكرين . وباب للصائرين . وباب للناكرين ، وأخرج أحمد . والطبراني . وأبو نعيم في الحلية . والبيهقي في سننه عن عقبة بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القتلى ثلاثة ، قد حكر الحديث إلى أن قال : « وادخل من أي أبواب الجنة شاء فإن لها ثمانية أبواب ولهم سبعة أبواب وبعضها أفضل من بعض ، وأخرج اسحق بن راهويه في مسنده عن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات يؤمن بالله واليوم الآخر قيل له ادخل من أي أبواب الجنة الثمانية شئت » ، وأخرج المستغفري في الدعوات وحسنه عن البراء بن عازب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد يقول حين يتوضأ بسم الله ثم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يقول حين يفرغ اللهم

اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين لا فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء . وأخرج الحاكم في تاريخه عن أنس قال : « مات ابن لعثان بن مضعون فحزن عليه حواشديدا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : يا لعثان أما ترضى بأن للجنة ثمانية أبواب وللنار سبعة وأنت لا تنتهي إلى باب من أبواب الجنة إلا وجدت ابنك قائما عنده آخذا بحجرتك يشفع لك عند ربك ؟ قال : بلى قال المسلمون : يا رسول الله ولنا في فرطنا مثل ما لعثان ؟ قال : نعم لمن صبر واحتسب » .

مسألة - فيما هو جار على السنة العامة وفي المدائح النبوية ان النبي ﷺ لان له الصخرة وأثرت قدمه فيه وأنه كان اذا مشى على التراب لا تؤثر قدمه فيه هل له أصل في كتب الحديث أولا؟ وهل اذا ورد فيه شيء من خروجه؟ وصحيح هو اضعيف؟ وهل ما ذكره الحافظ شمس الدين ابن ناصر الدين الدمشقي في معراجيه الذي الله مسجعا وانفذه - ثم توجه نحو صخرة بيت المقدس وعماها . فبعد من جهة الشرق أعلاها . فاضطربت تحت قدم نبينا ولانت . فأمكنها الملائكة لما تحركت ومالت؟ لهذا أيضا أصل في كتب الحديث صحيح اضعيف أولا؟ وهل هذا الأثر الموجود الآن بصخرة بيت المقدس المعروف هناك بقدم النبي ﷺ صحيح أولا؟ وهل ورد في كتب الحديث ان سيدنا ابراهيم علي نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام أثرت قدماء في الحجر الذي كان يبنى عليه البيت الذي هو الآن بالمسجد الحرام بالمكان المعروف بمقام ابراهيم هل هو صحيح اضعيف أو ليس له أصل؟ وهل ما قاله بعضهم انه لم يعط نبي معجزة إلا حصل لنبينا ﷺ مثله أو لاحد من أمته صحيح ذلك أولا؟ ومن هو قائل ذلك؟ وهل صح أن النبي ﷺ لما جاء إلى بيت أبي بكر الصديق بمكة ووقف ينظره ألزق منكبه ومرفقه بالحائط فغاص المرقق في الحجر وأثر فيه وبه سمي الزقاق بمكة زقاق المرقق أو ليس لذلك أصل؟ وهل ما ذكره الثعلبي . والطرموشي في تفسيريهما أن النبي ﷺ لما حفر الخندق وظهرت الصخرة وعجزت الصحابة عن كسرها نزل ﷺ إلى الخندق وضربها ثلاث ضربات وانها لانت له وتفتت صحيح ذلك اضعيف أو ليس له أصل . متعمد؟ وهل اذا ثبت ان الصخر لان له ﷺ وأثرت قدمه فيه يكون ذلك معجزة له ﷺ أولا؟

الجواب - أما حديث الصخرة التي ظهرت في الخندق وعجز الصحابة عن كسرها وضربها ثلاث ضربات فكسرها فانه صحيح ورد من طرق بالفاظ متعددة فأخرجه البيهقي . وأبو نعيم معا في دلائل النبوة من حديث عمرو بن عوف المزني . ومن حديث سلمان الفارسي . ومن حديث البراء بن عازب وأصله في الصحيح من حديث جابر قال : لانا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : هذه كدية عرضت في الخندق فأخذ

المعول فضرب فعاد كثيراً أهيل، وأما قوله : هل ورد في كتب الحديث أن سيدنا إبراهيم على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام أثرت قدماء في الحجر الذى كان يبنى عليه البيت وهو المقام فنعم . وورد ذلك - أخرجه الأزرقي في تاريخ مكة - من طريق أبي سعيد الخدرى عن عبد الله بن سلام رضى الله عنهما ، ووفقاً عليه بسند صحيح ، وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن قتادة ، وأخرجه أيضاً عن عكرمة ، وبقيّة ما ذكر في الأسئلة لم أقف له على أصل ولا سند ولا رأيت من خرج به في شيء من كتب الحديث .

شرط البخارى الامام ومسلم فيما حكاه جماعة متوافره
تخريج ما يرويه عن خير الورى اثنان من أصحابه المتكاثرة
وعليه أورد إنما الاعمال من في الحفظ رتبته لديهم قاصره
فأجابه القاضى ابو بكر هو العربى في شرح البخارى ناصره
ان رواة ابى سعيد فأنفى الا يراد وارتفعت حلاه الفاخره
وسواه زاد ابا هريرة فيه مع انس فصارت اربعا متطافره
وجماعة قالوا بأبلغ منه ان بدرجته في زمرة المتواتره
فمن ابن منده قدروا عثمان عشرين من صحاب كالنجوم الزاهره
يامن يروم الخوض في ذا الفن لا تقدم عليه بهمة متقاصره
لا يصلح الاقدام فيها رمته حتى تلجج في البحار الزاخره

مسألة - ذكر ذاكر ان اكثر قراءة النبي ﷺ في الصلاة كانت بقراءة نافع وهذا شئ لا اصل له البتة بل كان يقرأ بجميع الأحرف المنزلة عليه وكيف ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم امر لم يروه عنه احد من الصحابة . ولا أخرجه احد من ائمة الحديث في كتبهم لا باسناد صحيح ولا باسناد غير صحيح ، ثم ان هذا امر لا يعرف لامن جهة الصحابة الذين سمعوا قراءته والذي روى عنهم انهم قالوا قرأ بسورة كذا [او بسورة كذا] ولم يقولوا في روايتهم قرأ السورة الفلانية بلفظ كذا ولفظ كذا حتى تطابق تلك الالفاظ فتوجد موافقة لقراءة نافع ولو ثبت هذا الكلام عند الامام مالك رضى الله عنه لكان اول قائل بقراءة البسملة في الصلاة لأن البسملة ثابتة في قراءة قالون عن نافع ولم يثبت عند مالك انه صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة في الصلاة فهذا يدل على انه لم يثبت عنده انه كان أكثر قراءته بقراءة نافع وما كل حديث وجد مقطوعاً بغير سند في كتاب يجوز الاعتماد عليه حتى يثبت تخريجه في كتاب حافظ بسند متصل صحيح ولم في الكتب من احاديث لا اصل لها ثم تبين ان هذا النقل لا وجود له وان الذي نقله القراني في الذخيرة انه تستحب القراءة بتسهيل الهمزة

لأن ذلك لغة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كلام في غاية الحسن لا غبار عليه لأن العلماء أجمعوا على أن لغة النبي صلى الله عليه وسلم لغة قريش ولغة قريش عدم تحقيق الهمز فيكون ذلك لغة النبي ﷺ صحيح ولكن ليس فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أكثر قراءته في الصلاة بقراءة نافع ولا روى هذا أحد من الصحابة البتة ولاخرجه أحد من أئمة الحديث بل ولا في هذا دلالة على أنه كان أكثر قراءته بتسهيل الهمزة أكثر ما فيه أنه دل على أن ذلك لغته من غير قدر زائد على ذلك وقد كان ﷺ يقرأ بجميع ما أنزل عليه بتسهيل الهمز الذي هو لغته وبتحقيق الهمز الذي هو لغة غير قريش وبترك الالة الذي هو لغة الحجاز وبالإالة التي هي لغة تميم، وذكر الأثرية تحتاج إلى نص من الصحابة يخرج في كتاب معتبر باسناد متصل صحيح ولا وجود لذلك البتة، وذكر أن القراءة بالترقيق في الصلاة مكروهة لأنها تذهب الخشوع وليس كذلك لأن المكروه ماورد فيه نهى خاص ولم يرد عن النبي ﷺ في ذلك نهى، وقوله: أنها تذهب الخشوع ممنوع لأنه أن كان ذلك من جهة التسكر في أداء تلك الهيئة لجميع هيئات الأداء كذلك. والتسكر في أداء ألفاظ القرآن على الهيئة التي أنزل عليها لا ينافي الخشوع لأنه من أمور العبادة والدين وإنما ينافي الخشوع التسكر في الأمور الدنيوية لا الدينية ولا الأخروية - نصوا عليه - ثم إن المكروه عند الأصوليين من قسم القبيح كما أن المندوب عندهم من قسم الحسن ولا يوصف شيء من القرآن بالقبيح (فان قال قائل) قد ذهب جماعة إلى أن بعض القرآن أفضل من بعض (قلنا) مع اتفاقهم على أن الكل يقرأ ولا يقول أحد بأن غير الأفضل نكروه قراءته هذا لا يقوهم أحد ثم إن قراءة القرآن بالأحرف الثابتة في السبعة فرض كفاية بالاجماع فكيف يتخيل أن يوصف مادور فرض كفاية بأنه مكروه ثم تبين أن هذا النقل لا وجود له وأن الذي نقله القرافي في الذخيرة وكره مالك التريق. والتفخيم. والروم. والاشتمام في الصلاة لأنها تشغل عن أحكام الصلاة وليس المراد بهذه الكراهة التي هي أحد أقسام الأحكام الخمسة التي يصفها الأصوليون بأنها داخلة في قسم القبيح كالحرام بل الكراهة (١) في كلام الأئمة المجتهدين كذلك. والشافعي لها إطلاقان، أحدهما هذا ويعبر عنها بالكراهة الشرعية، والآخر بمعنى أن المجتهد أحب واختار أن لا يفعل ذلك من غير ادخاله في قسم المكروه الذي هو من نوع القبيح ويعبر عن هذه بالكراهة الإرشادية وهذه الكراهة لا أبواب في تركها ولا قبح في فعلها وقد ذكر أصحابنا ذلك في قول الشافعي وأنا أكره المشتمس من جهة الطلب فاختلفوا هل هذه الكراهة شرعية يثاب فيها أو إرشادية

(١) في بعض النسخ (بل الكلام في كلام) النخو هو تصحيف من الطابع وصوابه كما نرى

لا ثواب فيها ؟ على وجهين وقال الشافعي : وانا أكره الامامة لانها ولاية وانا أكره سائر الولايات ، فليس مراد الشافعي بذلك الكراهة التي هي احد اقسام الحكم الخمسة الداخلة في قسم القبيح كيف والامامة فرض كفاية لأن بها تنعقد الجماعة التي هي فرض كفاية ، والرافعي يقول انها أفضل من الأذان وفي كل منهما فضل وذلك مناف للكراهة قطعاً وانما مراد الشافعي انه لا يجب الدخول فيها ولا ينتزعه للمعنى الذي ذكره فهي كراهة ارشادية لا شرعية فلو فعلها لم يوصف فعله بقبح بل هو آت بمبادء فيها فضل لإجماعاً لمافضل يزيد على فضل الأذان كما هو رأى الرافعي او ينتص عنه كما هو رأى النووي ولو كانت الامامة مكروهة كراهة شرعية لم يكن فيها فضل البتة لأن الكراهة والثواب لا يجتمعان وكذلك قول القرافي وكره مالك ما ذكر معناه انه أحب واختار ان لا يفعل ذلك للمعنى الذي ذكره فهو امر ارشادي وليس مراده الكراهة التي يدخل متعلقها في قسم القبيح معاذ الله هذا لا يظن بن هودون مالك بكثير فضلاً عن هذا الامام الحليل إمام دار الهجرة وإمام اهل المشرق والمغرب رضى الله عنه وعنا به *

﴿ بلوغ المأمول في خدمة الرسول ﷺ ﴾

٥٧

[بسم الله الرحمن الرحيم هـ الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١)]

مسألة - حديث « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » ورد من حديث ابن عباس . وابن هريرة . وجابر ، فأما حديث ابن عباس فاخرجه عبدالرزاق في المصنف وأحمد في مسنده . وابن جرير في تهذيب الآثار . وأبو داود . والترمذي . والنسائي . وابن ماجه . وابن أبي الدنيا في ذم الملاهي . وأبو يعلى . والعدني في مسنديهما . وعبد بن حميد . وابن الجارود في المنتقى . والدارقطني في سننه . والطبراني . والحاكم في المستدرک وصححه . والبيهقي في سننه . والضياء المقدسي في المختارة - وقد صححه جمع من الأئمة الحفاظ - الحاكم كما ذكرناه ، وابن الجارود ، وحيث أخرجه المنتقى فإنه التزم فيه الصحيح ، والضياء حيث أخرجه في المختارة فإنه التزم فيها الصحيح الزائد على الصحيحين وقالوا : ان صحيحها أقوى من صحيح المستدرک وصححه أيضا ابن الطلاع في أحكامه نقله عنه الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي ، ولما حكى الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي أن الحاكم صححه أقره وأورد له عدة طرق تقوية لاسناده هـ وأما حديث أبي هريرة فاخرجه ابن ماجه . والبزار . وابن جرير . والحاكم ، وصححه أيضا ابن الطلاع لكن تعقب الحافظ ابن حجر تصحيح ابن الطلاع له فقال : حديث أبي هريرة لم يصح (قلت) لكن صحح حديث أبي هريرة . وابن عباس معاً ابن جرير في تهذيب الآثار ولعله الذي حمل الحاكم على تصحيح حديث أبي هريرة وانما ثبت حديث ابن عباس ،

(١) البسملة وما بعدها سقط من بعض النسخ وهذه الرسالة مقدمة في الوضع عن سابقتها في بعض النسخ

وتعقب الذهبي تصحيح الحاكم حديث أبي هريرة : قال : في سنده عاصم بن عمر العمري - وهو ضعيف - واعتذر عنه الحافظ العراقي بأنه إنما أخرجه شاهداً لحديث ابن عباس * وأما حديث جابر فأشار إليه الترمذي حيث قال عقب حديث ابن عباس : وفي الباب عن جابر . وأبي هريرة ، وقال العراقي في شرحه : رواه ابن حزم من طريق محمد بن القاسم عن يحيى بن أيوب عن عباد بن كثير عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « من عمل عمل قوم لوط فاقتلوه » ورواه ابن وهب عن يحيى بن أيوب عن رجل عن ابن عقيل انتهى ، وقد أخرج حديث جابر الحارث بن أبي أسامة في مسنده . وابن جرير في تهذيب الآثار من طريق عباد بن كثير عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر : « من عمل عمل قوم لوط فاقتلوه » .

وقد رأيت له طريقاً آخر من حديث علي وقد فات الحافظين . العراقي . وابن حجر ، قال ابن جرير في تهذيب الآثار : حدثني محمد بن معمر البصري ثنا يحيى بن عبد الله بن بكر ثنا حسين ابن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « يرجم من عمل قوم لوط أحسن أولم يحسن » .

(تنبيه) إنما احتاج الحاكم في تصحيح هذا الحديث الى شاهد لأن راويه عن عكرمة عن ابن عباس عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب - وعمرو وثقه الجمهور - منهم مالك . والبخاري . ومسلم . وأخرجا حديثه في الصحيحين في الأصول ، وضعفه أبو داود . والنسائي ولاجل ذلك أنكر النسائي حديثه هذا ، وقال يحيى : كان يستضعف قال الذهبي في الميزان بعد حكاية هذا : ما هو بمستضعف ولا بضعيف نعم ولا هو في الثقة كالزهري وذويه قال : وروى أحمد بن أبي مريم عن ابن معين قال : عمرو بن أبي عمرو ثقة ينكر عليه حديث عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « اقتله الفاعل والمفعول به » قال الذهبي عقب ذلك : حديثه صالح حسن منقطع عن الدرجة العليا من الصحيح انتهى ، والمقرر في علوم الحديث أن من يكون بهذه الصفة اذا وجد له متابع أو شاهد حكم لحديثه بالصحة فلمذا احتاج الحاكم الى تخريج حديث أبي هريرة ليكون شاهداً لحديث ابن عباس وان كان حديث أبي هريرة ليس على شرط الصحيح الا أنه أورده شاهداً لا أصلاً ايتم له تصحيح حديث ابن عباس ، وقد أورد الحافظ أبو الفضل العراقي عدة طرق لحديث ابن عباس تقوية لتصحيح الحاكم له فقال : قد ورد أيضاً من رواية داود بن الحصين . وعباد بن منصور . وحسين بن عبد الله عن عكرمة فهؤلاء ثلاثة متابعين لعمرو ابن أبي عمرو ، فرواية داود أخرجهما أحمد في مسنده باللفظ السابق . وأخرجهما ابن جرير . والبيهقي في سننه باللفظ « من وقع على الرجل فاقتلوه » ورواية عباد أخرجهما البيهقي باللفظ

في الذئب رجل يحمل قوم لوط وفي الذي يوثق في نفسه قال : يقتل ، وأخبره ابن جرير في تهذيب الآثار بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اقتلوا الفاعل والمفعول به في اللوطية » ورواية حسين أشعر بها الطبراني في الكبير باللفظ السابق ، وأورد العراقي أيضا حديث أبي هريرة طريقين آخرين ، أحدهما في المستدرک . ومعجم الطبراني الأوسط ، والثاني في المعجم الأوسط ولفظهما مخالف للفظ السابق ثم أورد حديث جابر كما تقدم ثم قال : وفي الباب عن أبي موسى الأشعري عند البيهقي ، وعن [أبي] أيوب عند الطبراني في الكبير هذا جميع ما أورده العراقي من الشواهد لتصحيح حديث ابن عباس .

« قلت » وقد وجدت شاهداً آخر زيادة على ذلك قال أبو نعيم في الحلية : ثنا أبو محمد طاحنة . وأبو اسحق سعد أنبا محمد بن اسحق الناقذ قال : ثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة ثنا أبي وكيع ثنا محمد بن قيس عن أبي حسين عن أبي عبد الرحمن أن عثمان أشرف على الناس يوم الدار فقال أما علمتم أنه لا يجب القتل إلا على أربعة رجل كفر بعد إسلامه أو زنى بعد إحصائه أو قتل نفسا بغير نفس أو عمل عمل قوم لوط ، وقال ابن أبي شيبة في المصنف : ثنا وكيع ثنا محمد بن قيس عن أبي حسين عن أبي عبد الرحمن أن عثمان أشرف على الناس يوم الدار فقال : أما علمتم أنه لا يعمل دم امرئ مسلم إلا بأربعة رجل عمل عمل قوم لوط هذا إسناد صحيح وفي قول عثمان رضي الله عنه للناس : أما علمتم دليل على اشتهار هذا عندهم كالثلاثة المذكورة معه ، وقال ابن أبي شيبة : ثنا عثمان بن مضر عن سعيد بن يزيد عن أبي أنسرة قال : سئل ابن عباس ما حد الله طي ؟ قال : ينظر إلى أعلى بناء في القرية فيرى منه منكساً ثم يتبع بالحجارة ،

وقال عبد الرزاق في المصنف عن ابن جريج ح ، وقال ابن أبي شيبة : ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال : أخبرني عبد الله بن عثمان بن حثيم سمع مجاهداً . وسعيد بن جبير يحدثان عن ابن عباس أنه قال في البكر يوجد على اللوطية : إنه يرجم ، وقال ابن أبي شيبة : ثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن القاسم أبي الوليد عن يزيد بن قيس أن علياً رجم لوطياً وقال : ثنا وكيع عن سفیان عن جابر عن مجاهد في اللوطي قال : يرجم أحسن أولم يحسن ، وقال : ثنا يزيد أن حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم في اللوطي قال : لو كان أحد يرجم مرتين رجم هذا ، وقال : ثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن عبيد الله بن عبد الله بن معمر في اللوطي قال : عليه الرجم قتلة قوم لوط ، وقال : ثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن جابر بن زيد قال : حرمة الدبر أعظم من حرمة الفرج قال قتادة : نحن نحمله على الرجم .

فهذه الآثار لها شواهد لتقوية حديث ابن عباس - وكيف يعتمد قول (١) يحيى . وأبي داود .

والنسائي في ضعف راويه لو انفرد وقد وثقه رموس الأئمة مالك . والبخارى . ومسلم الذين هم مقدمون على كل حافظ في عصرهم ومن بعدهم وخرجوا له في الأصول ، وقد قال الذهبي في المواعظ (١) : من أخرج له الشيخان أو أحدهما على قسمين ، أحدهما ما احتجابه في الأصول ، وثانيهما من خرجا له متابعة وشهادة واعتبارا فمن احتجابه أو أحدهما ولم يوثق ولا غمز (٢) فهو ثقة حديثه قوى ومن احتجابه أو أحدهما وتكلم فيه فتارة يكون الكلام [تعتنا والجمهور على توثيقه فهذا حديثه قوى أيضا وتارة يكون الكلام (٣)] في تليينه وحفظه لاعتبار فهذا حديثه لا ينحط عن مرتبة الحسن التي قد يسميها من أدنى درجات الصحيح فما في الكتابين بحمد الله رجل احتج به البخارى . أو مسلم في الأصول ورواياته ضعيفة بل حسنة أو صحيحة ومن خرج له البخارى . أو مسلم في الشواهد والمتابعات فقيمهم من في حفظه شيء وفي توثيقه تردد فشكل من خرج له في الصحيحين فقد قفز القنطرة فلا معدل له إلا برهان دين ، نعم الصحيح مراتب والثقات طبقات انتهى كلام الذهبي في المواعظ ، وقد ذكر في الميزان أن عمرو بن أبى عمر خرج حديثه في الصحيحين في الأصول فكيف يحكم على حديثه [هذا] بالضعف كما تراه في كلام الذهبي هذا . لم ينفرد بل له متابعون عن عكرمة ولحديثه شواهد من رواية عدة من الصحابة فلمذا صححه من صححه من الحفاظ ولم ياتوا إلى تضعيف من ضعف راويه واحتجاج الحاكم إلى إيراد شاهد له لأنت أقل أحوال عمرو أن يكون حديثه حسنا فيحتاج إلى شاهد يرقيه إلى درجة الصحة والله أعلم .

(تنبيه آخر) ذكر الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي أن حديث ابن عباس المذكور يختلف في ثبوته فنبيه بذلك على فائدة مهمة من اصطلاح الحديث ، وقد أحببت أن أبينها لأن من لا إلمام له بعلم الحديث لا يفهم مراده بذلك وربما توهم أن ذلك قدح في الحديث كما رأى من لا معرفة له بالفن قول الترمذى في حديث أنادار الحكمة وعلى بابها في بعض النسخ هذا حديث منكر فظن أنه أراد أنه باطل أو موضوع لعدم علمه بالمصطلح وجهله أن المنكر من أقسام الضعيف الوارد لا من أقسام الباطل الموضوع وإنما هذا لفظ اصطلاحا عليه وجعلوه لقباً لنوع محدود من أنواع الضعيف كما اصطلاح النجاة على جعلهم الموصول مثلاً لقباً لبعض أنواع المعرفة وقد وقع للخطيب البغدادي أنه روى في تاريخه حديثاً باطلاً وقال عقبه : هذا حديث منكر فتمتبه الذهبي في الميزان وقال : العجب من الخطيب كيف يطلق لفظ المنكر على هذا الخبر الباطل وإنما أطلق المنكر على حديثي القاتين وروى في الميزان عدة أحاديث في مسند أحمد . وسنن أبي داود . وغيرهما من الكتب المعتمدة بأنها منكرة بل وفي الصحيحين أيضاً وما ذاك إلا لمعنى

(١) في بعض النسخ قال الذهبي في المواعظ (٢) في بعض النسخ (ولا عمر) بدل (ولا غمز) وهو نصيف والظاهر

(٣) الرافعي في النسخ التي راجع عليها

يعرفه الحفاظ وهو ان التكرار ترجع إلى الفردية ولا يلزم من الفردية ضعف متن الحديث فضلا عن بطلانه وطائفة كابن الصلاح ترى أن المنكر والشواذ مترادفان وكم في الصحيح من حديث وصف بالشذوذ كحديث مسلم في نفي قراءة البسمة في الصلاة فان الامام الشافعي رضي الله عنه حكم عليه بالشذوذ. وليس لك أن تقول قد شرطوا في الصحيح أن لا يكون شاذاً فكيف يستقيم أن يكون محرجاً في الصحيح وبحكم عليه بالشذوذ لأن هذا أيضاً من عدم معرفتك بالضعف فان ابن الصلاح لما ذكر مضابط الصحيح وشرط أن لا يكون شاذاً قال في آخر الكلام : فهذا هو الحديث الذي يحكم له بالصحة بلا خلاف بين أهل الحديث فأشار إلى أن هذا مضابط الصحيح المتفق عليه وبقي من الصحيح نوع آخر لم يدخل في هذا المضابط وهو الصحيح المختلف فيه ولهذا قال الزر كشي في شرح مختصر ابن الصلاح : خرج الصحيح المختلف فيه عن هذا التعريف ثم قال ابن الصلاح بعد هذا : فوائد مهمة أحدها الصحيح يتنوع إلى متفق عليه ومختلف فيه ويتنوع إلى مشهور وغريب وبين ذلك قال الزر كشي في شرحه . والحافظ ابن حجر في تكمته عند هذا الموضع : ذكر إلحاقكم في المدخل أن الصحيح من الحديث ينقسم عشرة أقسام - خمسة متفق عليها - وخمسة مختلف فيها - (فالأول من القسم الأول) اختيار البخاري . ومسلم وهو الدرجة الأولى من الصحيح الذي يرويه الصحابي المشهور الذي له راويان ، والأحاديث المروية بهذا الشرط لا يبلغ عددها عشرة آلاف (الثاني) الصحيح بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى الصحابي وليس له إلا راو واحد (الثالث) أخبار جماعة من التابعين الذين ليس لهم إلا راو واحد (الرابع) هذه الأحاديث الأفراد . والغرائب التي يرويها الثقات العدل تفرد بها ثقة من الثقات وليس لها طرق مخرجة في الكتب . (الخامس) أحاديث جماعة من الأئمة عن آبائهم عن أجدادهم ولم تتواتر الرواية عن آبائهم عن أجدادهم بها إلا عنهم ، وأما الأقسام الخمسة المختلف في صحتها (فالأول) المرسل صحيح عند أهل الكوفة (الثاني) رواية المدلسين إذا لم يذكروا سماعهم - وهي صحيحة عند جماعة منهم (الثالث) خبر يرويه ثقة من الثقات عن إمام من أئمة المسلمين فيسندهم ثم يرويه عنه جماعة من الثقات فيرسلونه (الرابع) رواية محدث صحيح السماع صحيح الكتاب ظاهر العدالة غير أنه لا يعرف ما يحدث به ولا يحفظه فان هذا القسم صحيح عند أكثر أهل الحديث ومنهم من لا يرى الحجية به (الخامس) روايات المبتدعة وأهل الأهواء فان رواياتهم عند أهل العلم مقبولة إذا كانوا صادقين قال إلحاقكم : فهذه الأقسام ذكرتها لئلا يتوهم متوهم أنه ليس بصحيح إلا ما أخرجه البخاري . ومسلم انتهى ❁

إذا عرفت ذلك فقول الحافظ ابن حجر : وحديث ابن عباس مختلف في ثبوته أراد به بيان أنه من قسم الصحيح المختلف فيه لا من القسم المتفق عليه وقصد بذلك تسكيلة العائدة فان طريقته

في هذا الكتاب انه اذا كان الحديث من القسم الاول أطلق ثبوته . وإذا كان من القسم الثاني نبه عليه ، وفي هذا الكتاب الجليل من نفائس الصناعة الحديثية مالا يعرفه إلا المتبحر في الفن مؤلفه فليحذر المرء من الاقدام على التكلم في حديث رسول الله ﷺ بغير علم ولينعم في تمصيل الفن حتى يطول باعه ويرسخ قدمه ، ويتبحر فيه لتلايدخل في حديث « من تكلم بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض » ولا يغتر بكونه لا يجد من ينكر عليه في الدنيا فبعد الموت يأتيه الخبر إما في القبر أو على الصراط والنبي ﷺ هناك يخاصمه ويقول له : كيف تجاوز في حديثي وتكلم فيما ليس لك به علم فأما أن ترد شيئاً قلته وإما أن تنسب إلى ما لم أقله أما قرأت فيما أنزل على (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً) ؟ فياخجلته يومئذ ويافضيخته هذا ان مات مسلماً وإلا عوقب والعياذ بالله بسوء الخاتمة كما يقول الخطباء على المنابر في بعض الخطب والذنوب قرب ذنب يماقب العبد عليه بسوء الخاتمة ، وكما نقل الشيخ محي الدين القرشي الحنفى في تذكرته عن الامام أبى حنيفة رضى الله عنه أنه قال : أكثر ما يسلب الناس الايمان عند الموت وأكبر أسباب ذلك الظلم وأبى ظلم أعظم من الجرأة على الخوض في حديث رسول الله ﷺ بغير علم نسأل الله السلامة والعافية .

﴿ الفتاوى الاصولية الدينية ﴾

﴿ مبحث الاهليات ﴾ مسأله - في تعريف الايمان : وركنه . وشرطه . وسببه . ومحلّه وهل يزيد وينقص وما الدليل على ذلك ؟ *

الجواب - الايمان هو التصديق بكل ما جاء به النبي ﷺ وعلم بحقيقته به من الدين بالضرورة وشرطه التلّفظ بكلمتي الشهادتين - وقيل هو ركن له - وسببه النظر المؤدى الى ذلك ، ومحلّه القلب وهو يزيد وينقص عندنا وعند أكثر السلف ، وخالف في ذلك الحنفية ، والأدلة على زيادته ونقصه كثيرة ذكر البخارى في صدر صحيحه منها جملة ، منها قوله تعالى : (ويزداد الذين آمنوا إيماناً) - (وزدناهم هدى) ، وفي الحديث « الايمان يزيد وينقص » أخرجه أحمد في مسنده من حديث معاذ بن جبل مرفوعاً . والدليل في مسند الفردوس من حديث أبى هريرة مرفوعاً .

٥٨ ﴿ اتمام النعمة في اختصاص الاسلام بهذه الامة : بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) فقد وقع السؤال هل كان الأمم السابقة يوصفون بأنهم مسلمون أولاً ؟ ﴿ فأجبت بما نصه ﴾ اختلف العلماء هل يطلق الاسلام على كل دين حق أو يختص بهذه الملة الشريفة على قولين أرجحهما الثانى فبلغنى بعد ذلك أن منكرأ أنكر ذلك وأنه استدلل بأشياء على كون الأمم السابقة يوصفون بكونهم مسلمين فعمجت من ذلك عجبين ﴿ الاول ﴾ من انكاره فان كان أنكر أن للعلماء في ذلك قولين فهذا دليل على

جملة بنصوص العلماء وأقوالهم ومن هذا حاله يقال في حقه ما قاله الغزالي : لو سكنت من لا يعرف
قل الاختلاف ومن قصر باعه وضاق نظره عن كلام علماء الأمة والاطلاع عليه فإله وللحكم
فيما لا يدريه والدخول فيما لا يعنيه . . . مثل هذا أن يلزم السكوت وإذا سمع شيئاً لم يسمعه
قط يعتقد أنه استفاد فائدة جديدة فيعدها نعمة من نعم الله عليه ويدعو لمن أجراها على يديه
ويشكر الله عليها ، وإن كان أنكر ترجيح القول الثاني فهذا ليس من وظيفته إنما ذلك من
وظيفة المجتهدين العالمين بوجوه الترجيحات ومساالك الأدلة وطرق الحجاج والنظر ، وإنكاره
أيضاً دليل على جهله بنصوص الكتاب والسنة الواردة في ذلك (العجب الثاني) من استدلاله
فإن الاستدلال إنما يسوغ للمجتهد أنعلم بطريق الاستدلال أما غيره فإله ولذلك قال الغزالي
في كتاب التفرقة : [شرط المقلد] أن يسكت ويسكت عنه لأنه قاصر عن سلوك طريق الحجاج
ولو كان أهله لأن مستتباً لاتباعاً وإماماً لا مأموماً . وإن خاض المقلد في الحاجة فذلك منه
فضول والمشتغل به ضارب في حديد بارد وطالب لاصلاح فاسد وهل يصاح العطار ما أسد
الدهر هذه عبارة الغزالي ، وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : شرط المفتي أن يكون مجتهداً
وأما المقلد إذا أتى فهو ناقل وحامل فقه ليس يعفت ولا فقيه بل هو كمن ينقل فتوى عن إمام
من الأئمة ثم أطال القول في ذلك ، والعجب من هذا المنكر استدلاله بآيات من القرآن
وليس هو من أتقن علم المعاني والبيان الذي لا تعرف بلاغة القرآن وأساليبه إلا به وذلك
من شروط الاجتهاد والاستنباط بل ولا أتقن واحداً من العلوم الخمسة عشر التي لا يجوز لأحد
أن يتكلم في القرآن حتى يتقنها ، والعجب من تصديه لذكر أدلة ولو أورد عليه أدلة معارضة
لما ذكره لم يدرك كيف يصنع فيها ، وقد أردت أن أبسط القول في هذه المسألة بذكر أدلة القول
الراجح والأجوبة عما عارضها فأقول : للعلماء في هذه المسألة قولان مشهوران حكاهما شيخنا
من الأئمة ، أحدهما أنه يطلق الاسلام على كل دين حق ولا يختص بهذه الملة . وهذا اجاب ابن
الصلاح - (والقول الثاني) أن الاسلام خاص بهذه الملة الشريفة ووصف المسلمين خاص
بهذه الأمة المحمدية ولم يوصف به أحد من الأمم السابقة سوى الأنبياء فقط فشرفت هذه الأمة
بأن وصفت بالوصف الذي كان يوصف به الأنبياء تشرفاً لها وتكريماً ، وهذا القول هو الراجح
تقلاً وزيلاً لما قام عليه من الأدلة الساطعة ، وقد خصت هذه الأمة من بين سائر الأمم بخصائص
لم تكن لأحد سواها إلا للأنبياء [فقط] من ذلك الوضوء فإنه خصيصة بهذه الأمة ولم يكن
أحد من الأمم يتوضأ إلا للأنبياء فقط في أشياء أخرى .

أخرج البيهقي في دلائل النبوة عن وهب بن منبه قال : إن الله أوحى إلى داود في الزبور
ياد داود إنك سيأتي من بعدك نبي اسمه أحمد إلى أن قال : أمته أمة مرحومة أعطيتهم من النوافل

مثل ما أعطيت الانبياء وافترضت عليهم الفرائض التي افترضت على الانبياء والرسل حتى يأتي يوم القيامة ونورهم مثل نور الانبياء وذلك اني افترضت عليهم ان يتطهروا الى لكل صلاة كما افترضت على الانبياء قبلهم وامرتهم بالفصل من الجنة كما امرت الانبياء قبلهم وامرتهم بالحج كما امرت الانبياء قبلهم وامرتهم بالجهاد كما امرت الرسل قبلهم .

وأخرج القرطبي (١) في تفسيره عن كعب قال : اعطيت هذه الأمة ثلاث خصال لم يعطها إلا الانبياء كان النبي يقال له بلغ ولا يخرج وانت شهيد على قومك وادع اجبك ، وقال لهذه الأمة : (ما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال : (لتكونوا شهداء على الناس) وقال : (ادعوني استجب لكم) وأخرج ابو نعيم . والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن كعب قال : في كتاب الله ان لكل نبي يوم القيامة نورين ولكل من اتبعه نور ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم في كل شعرة في رأسه ووجهه نور ولكل من اتبعه نور ان يمشي بهما كنور الانبياء ، وخصائص هذه الأمة كثيرة وفيما اوردها كفاية .

(ذكر الأدلة للقول الراجح) الدليل الأول قوله تعالى : (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل) وفي هذا اختلاف في ضمير هو هل هو لابراهيم او لله ؟ على قولين سيد كران ، وقوله : (سماكم المسلمين) لولم يكن ذلك خاصا بهم كالذي ذكر قبله لم يكن لتخصيصه بالذكر ولا لافترانه بمقابلته معنى وهذا هو الذي فهمه السلف من الآية - اخبرني الشيخ جلال الدين بن الملقن - مشافهة عن ابي الفرج العزى انبأنا يونس بن ابراهيم عن ابي الحسن بن المغير انا الحافظ ابو الفضل ابن ناصر اجازة عن ابي القاسم بن منده انا ابي انا ابو محمد بن ابي حاتم في تفسيره اخبرنا ابو يزيد القراطيسي فيما كتب الي انا أصبغ سمعت ابن زيد يقول في قوله الله تعالى : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال لم يذكر الله بالاسلام غير هذه الامة ولم نسمع بأمة ذكرت بالاسلام غيرها . هذا اسناد صحيح الى ابن زيد . وهو أسند أئمة السلف في التفسير وطبقته (٢) في اتباع التابعين ، وأخرج ابن المنذر . وابن أبي حاتم عن طريق شطاء عن ابن عباس في قوله : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال الله عز وجل : (سماكم المسلمين) وأخرج ابن المنذر . وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : (هو سماكم المسلمين) قال الله عز وجل : (سماكم من قبل) قال : يعني من قبل التكليف كلها ومن قبل الذكر . في هذا قال القرآن ، وأخرج عبد الرزاق . وابن المنذر . وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : (هو سماكم المسلمين) قال الله تعالى : سماكم المسلمين من قبل في السكتين وفي هذا أي في كتابكم ، وأخرج عبد بن حميد .

(١) في بعض النسخ « القرطبي » بدل « القرطبي » فخطه • (٢) في بعض النسخ (وطبقته) بدل (طبقته) وهو تصحيح من المطابع .

وابن المنذر عن سفيان بن عيينة في قوله : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال : في التوراة . والانجيل وفي هذا قال القرآن ، وذکر ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان في قوله : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال : يعنى في الذکر في أم الكتاب . وفي هذا قال في القرآن ، فهذه نصوص أئمة السلف المفسرين من الصحابة . والتابعين . وأتباعهم ان الله سعى هذه الأمة المسلمين في أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ . وفي التوراة . والانجيل . وسائر كتبه المنزلة في القرآن فانه اختصهم بهذا الاسم من بين سائر الأمم ، وسيأتى الاثر عن بعض كتب الله في تسمية هذه الأمة بهذا الاسم ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله : (هو سماكم المسلمين) قال : هو ابراهيم ألا ترى الى قوله : (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) .

(الدليل الثاني) قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام : (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) دعا بذلك لنفسه ولولده وهما نبيان ثم دعا به لامته من ذريته وهى هذه الأمة ولهذا قال عقب ذلك : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) وهو النبي ﷺ بالاجماع فاجاب الله دعاءه بالأميرين يبعث النبي ﷺ فيهم وتسميتهم مسلمين ولهذا أشار تعالى إلى أن ابراهيم هو السبب في ذلك بقوله : (ملأناكم ابراهيم هو سماكم المسلمين) كما تقدم عن ابن زيد ، أخرج ابن أبي حاتم عن سلام بن أبي مطيع في قوله : (ربنا واجعلنا مسلمين لك) قال : كنا مسلمين ولكن سألناه الثبات ، وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى في قوله : (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) قال : يعنى نبيان العرب ، وفي قوله : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) قال : هو محمد ﷺ ، وأخرج ابن جرير . وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) قال : يعنى أمة محمد ﷺ قليله فداستجيب لك وهو كائن في آخر الزمان * .

(الدليل الثالث) قوله تعالى : (ورضيت لكم الاسلام ديناً) هو ظاهر في الاختصاص بهم (فان قلت) لا يلزم (قلت) ذاك لجهلك بقواعد المعاني فان تقديم اسمك يستارمه ويفيد أنه لم يرضه لغيرهم كما قال صاحب الكشف في قوله تعالى : (وبالآخرة هم يوقنون) أن تقديمهم تعريض بأهل الكتاب وأنهم لا يوقنون بالآخرة وما قال الاصفهاني في قوله : (وما هم بخارجين من النار) ان تقديمهم يفيد أن غيرهم يخرج منها وهم الموحدون .

(الدليل الرابع) قوله تعالى : (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) وبهذه الآية استدلل من قال : ان الاسلام كان من وصف الأنبياء دون أممهم - أخرج ابن المنذر عن عكرمة . وابن جرير في قوله : (يحكم بها النبيون) الآية قال : يحكم بها محمد صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الأنبياء والرهبان . والاحبار كلهم يحكم بما فيها من الحق ليهود * .

(الدليل الخامس) ما أخرجه اسحق بن راهويه في مسنده . وابن أبي شيبة في مصنفه عن مكحول قال : كان لعمر على رجل حق فأتاه يطلبه فقال عمر : لا والذي اصطفى محمدا على البشر لا أفارقك فقال : اليهودي والله ما اصطفى الله محمدا على البشر فلطمه عمر فألقى اليهودي النبي ﷺ فاخبره فقال النبي ﷺ : بل يا يهودى آدم صغى الله وابراهيم خليل الله وموسى نبي الله وعيسى روح الله وأنا حبيب الله بل يا يهودى تسمى الله باسمين سعى الله بهما أمتى هو السلام وسمى بها أمتى المسلمين وهو المؤمن وسمى بها أمتى المؤمنين بل يا يهودى طلبتم يوم ذخرنا لنا اليوم ولكم غد وبعد غد للنصارى بل يا يهودى أتمم الاولون ونحن الآخرون السابقون يوم القيامة بل إن الجنة محرمة على الانبياء حتى أدخلها وهى محرمة على الأمم حتى تدخلها أمتى ، هذا الحديث صريح في اختصاص أمة بوصف الاسلام كما أن جميع ما فيه خصائص لها ولو كانت الأمم مشاركة لها في ذلك لم يحسن إيراده في معرض التفضيل اذا كان اليهودى يقول ونحن أيضا كذلك وسائر الأمم .

(الدليل السادس) ما أخرجه البخارى في تاريخه . والنسائى في سننه ، وابن مردويه في تفسيره عند قوله : (هو سماكم المسلمين) عن الحارث الأشعري عن رسول الله ﷺ قال : « من دعا بدعى الجاهلية فإنه من جئناه جهنم قال رجل : يا رسول الله وإن صام وصلى ؟ قال : نعم فادعوا بدعوة الله التى سماكم بها المسلمين والمؤمنين عباد الله » .

(الدليل السابع) ما أخرجه ابن جرير في تفسيره عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبى الله ﷺ كان يقول لما أنزلت هذه الآية : (يحكم بها النبيان الذين أسلموا للذين هادوا) نحن نحكم على اليهود وعلى من سواهم من أهل الأديان ، هذا صريح فى أنه ﷺ فهم اختصاص الاسلام بدينه .

(الدليل الثامن) ما أخرجه ابن جرير عند قوله : (ورضيت لكم الاسلام دينا) عن قتادة قال : ذكر لنا أنه يمثل لأهل كل دين دينهم يوم القيامة فأما الايمان فيبشر أصحابه وأهله ويعدم الخير حتى يحىء الاسلام فيقول رب أنت السلام وأنا الاسلام - هذا موقف له حكم الرفع - لأن مثله لا يقال من قبل الراى وهو صريح فى أن الاسلام يختص بهذا الدين ولا يطلق على كل دين حتى يكترى حيث فرق بينه وبين الايمان المتعلق بأهل الأديان ولهذا أورده ابن جرير عند هذه الآية الدالة على اختصاصه بهذه الأمة وفيه تقوية للحديث السابق هو السلام وسمى أمتى المسلمين .

(الدليل التاسع) ما أخرجه أبو نعيم فى دلائل النبوة عن وهب بن منبه قال : أوحى الله الى شعبا انى باعث نبيا أميا مولده بمكة ومهاجرة طيبة عبدى المتوكل المصطفى الى أن قال :

والاسلام ملته وأحمد اسمه - فهذا صريح فى اختصاص الاسلام بملته - وهذا الاثر أورده صاحب الشفا فى كتابه ، والعجب من قرأه وسمعه ولم يتفطن له ، وقد أخرج ابن أبى حاتم عن أبى العالىة قال : بعث محمد ﷺ بالاسلام وهو ملة ابراهيم . وملة اليهود والنصارى اليهودية والنصرانية *

(الدليل العاشر) ما أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس أنه كان يقول فى قوله : (ما جعل عليكم فى الدين من حرج) هو توسعة الاسلام ما جعل الله من التوبة ومن الكفارات ، وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس أنه قيل له : أما علينا فى الدين من حرج فى أن نسرق أو نزنق ؟ قال : بلى قيل : (فاجعل عليكم فى الدين من حرج) قال : الاصر الذى كان على بنى اسرائيل وضع عنكم ، هذا صريح فى أن الاسلام هو هذه الشريعة السهلة الواسعة بخلاف [دين] اليهودية والنصرانية المشتمل على الاصر والضيق فانه لا يسمى اسلاما *

(الدليل الحادى عشر) ما أخرجه أحمد عن أبى أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « بعثت بالحنيفية السمحة » وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس « قال : قيل يا رسول الله أى الأديان أحب الى الله ؟ قال : الحنيفة السمحة » والحنيفية هى الاسلام لما أخرج ابن المنذر عن السدى قال : الحنيف المسلم ، وأخرج ابو الشيخ بن حيان فى تفسيره فى آخر سورة الانعام عن عبد الرحمن بن أبزى أن النبى ﷺ قال : « وأصبحت على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى ملة ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين » فقلوه : حنيفا مسلما تفسير لقوله : وعلى ملة ابراهيم فعلم بجموع ذلك اختصاص الاسلام بملة النبى ﷺ التى بعث بها موافقا لملة ابراهيم .

(الدليل الثانى عشر) قوله تعالى : (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما) هذه الآية دالة على ان شريعة موسى تسمى اليهودية . وشريعة عيسى تسمى النصرانية . وشريعة ابراهيم تسمى الحنيفية وبها بعث النبى ﷺ وهى صريحة فى أن اليهود والنصارى لم يدعوا قط أن شريعتهم تسمى الاسلام ولان احدا منهم يسمى مسلما .

(الدليل الثالث عشر) قوله تعالى : (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا مسلما) هذه الآية كالتى قبلها فى الدلالة على ما ذكرنا والصراحة فى أنهم لم يدعوا اسم الاسلام لهم قط .

(الدليل الرابع عشر) قوله تعالى : (يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون) أخرج ابن جرير . وابن المنذر عن قتادة قال : ذكر لنا أن النبى ﷺ دعا يهود أهل المدينة وهم الذين حاجوا فى ابراهيم وزعموا أنه مات يهوديا فأكذبهم الله فقال : (يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم) وتزعمون أنه كان

يهوديا أو نصرانيا وما انزلت التوراة والانجيل لإلّا من بعده فكانت اليهودية بعد التوراة وكانت النصرانية بعد الانجيل هـ

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال قالت النصارى كان ابراهيم نصرانيا . وقالت اليهود كان يهوديا فأخبرهم الله أن التوراة والانجيل إنما أنزلنا من بعده وبعده كانت اليهودية والنصرانية ، هذا صريح في أن شريعة التوراة تسمى يهودية . وشريعة الانجيل تسمى نصرانية ولا يسمى واحد منهما إسلاما *

(الدليل الخامس عشر) قوله تعالى : (وقل للذين أتوا الكتاب والأمين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا) هذه الآية دالة على أن الاسلام خاص بهذا الدين والا لكان أهل الكتاب يقولون إذا قيل لهم أسلمتم نحن مسلمون وديننا اسلام . (الدليل السادس عشر) ما أخرجه الشيخان في حديث بدء الوحي من قول الراوى في حق ورقة وكان امرأ نصراني في الجاهلية فلو كان الدين الحق من ملة عيسى يسمى اسلاما وصاحبه مسلم لقال وكان امرأ أسلم في الجاهلية هـ

(الدليل السابع عشر) ما أخرجه ابن أبي حاتم . وأبو الشيخ ابن حبان عن عبد الله بن مسعود قال : تسمت اليهود باليهودية بكلمة قالها موسى (انا هدنا اليك) وتسمت النصارى بالنصرانية بكلمة قالها عيسى : (من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله) تسموا بالنصرانية هـ هذا صريح في أنهم سمو بهذا الاسم من عهد نبيهما ولم يسموا بالمسلمين قط ولا نقل ذلك عن أحد ولا عنهم فكيف يدعى لهم وصف شريف لم يدعوه هم لأنفسهم *

(الدليل الثامن عشر) ما أخرجه أبو داود . والنسائي . وابن حبان في صحيحه . وغيرهم عن ابن عباس قال : كانت المرأة من الأنصار تكون مقلاة لا يكاد يعيش لها ولد . فكانت تجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده فلما جاء الاسلام الحديث . هذا صريح في أن دين موسى الحق كان يسمى يهودية لا إسلاما . (الدليل التاسع عشر) ما أخرجه مسلم . وغيره عن أبي موسى الأشعري أن النبي ﷺ قال : « والذى نفسى بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت إلا كان من أصحاب النار » سمي ﷺ الواحد من أهل الكتاب يهوديا أو نصرانيا ولم يطلق على أحد منهم لفظ الاسلام في أحاديث كثيرة لا تحصى *

(الدليل العشرون) لطباق السنة الخلق ظهم من الصحابة . والتابعين . وأتباعهم . والمجتهدين . والفقهاء . والعلماء على اختلاف فروعهم . والمسلمين بأسرهم حتى الذمائم في قعر بيوتهم . والأطفال . واليهود . والنصارى . والمجوس . وسائر الفرق حتى الخبيرات .

والحجر . [والشجر] في آخر الزمان على تسمية من كان على دين موسى يهوديا . ومن كان على دين عيسى نصرانيا . ومن كان على دين نبينا صلى الله عليه وسلم مسلما لا يمتري (١) في ذلك كبير . ولا صغير . ولا عالم . ولا جاهل . ولا مسلم . ولا كافر فترى هذا الاطباق ناسي . عن لاشيء ومنى على فساد كلابل هو الحق المطابق للواقع والله الهادى للصواب .

→ ذكر الأدلة التي احتج بها للقول الآخر استند الى قوله تعالى : (فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) . (والجواب) عن ذلك ما حققه صاحب القول الراجح ان هذا الوصف كان يطلق فيما تقدم على الانبياء والبيت المذكور بيت لوط عليه السلام ولم يكن فيه مسلم إلا هو وبناته وهو نبي فصيح إطلاقة عليه بالاصالة وأطلق على بناته لما على سبيل التغليب ولما على سبيل التبعية إذ لا مانع من أن يختص أولاد الانبياء بخصائص لا يشار لهم فيها بقية الأمة كما اختص السيد ابراهيم ابن نبينا صلى الله عليه وسلم بأنه لو كان عاش لسكان نبياو كما اختصت فاطمة بأنه لا يتزوج عليها وكما اختصت أيضا بانها تمسك في المسجد مع الحيض والجنابة ، وكذلك أزواج النبي ﷺ اختصوا بذلك ، وكذلك على بن أبي طالب . والحسن . والحسين اختصوا بحراز المسك في المسجد مع الجنابة كل ذلك على سبيل التبعية للنبي ﷺ فكذلك لا مانع من أن يوصف أولاد الانبياء بما وصف به آبائهم تبعاهم ، وكذلك قوله تعالى عن أولاد يعقوب عليه السلام : (قالوا نعبد إلهك) إلى قوله : (ونحن له مسلمون) اما على سبيل التبعية له ان لم يكونوا أنبياء مع أن فيهم يوسف وهوني قطعنا قلعه هو الذي تولى الجواب فأخبر عن نفسه بالاصالة وأدرج اخوته معه على سبيل التغليب وان كانوا أنبياء ظهروا فلا اشكال ، وكذلك قوله تعالى : (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين) إما أن يحمل على التغليب فانه خاطبهم وفيهم اخوه هرون . ويوشع وهما نبيان فادرج بقية القوم في الوصف تغليا أو يحمل على أن المراد ان كنتم متقادين لي فيما أمركم به ، وهذه الآيات أوردت على مرة في درس التفسير فاجبت فيها بذلك ولم أر أحدا استند اليها نعم رأيت ابن الصلاح استند الى قوله تعالى : (فلا تؤمنوا الا وأنتم مسلمون) وهذا من قول ابراهيم لبنيه . ويعقوب لبنيه ، وفي بنى كل أنبياء فلا يحسن الاستدلال به على غيرهم مع انه لا يلزم منه طرده في أمة موسى . وعيسى لما علم من أن ملة ابراهيم تسمى الاسلام وبها بعث النبي ﷺ وكان أولاد ابراهيم . ويعقوب عليها فصيح أن يخاطبوا بذلك ولا يتعدى الى من ملته اليهودية والنصرانية ، وقد رأيت من أورد على ابن الصلاح في اختياره ذلك قوله تعالى : (ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقال : فما فائدة ذلك اذا كان كل منهم يسمى مسلما ، والتحقيق الذي قامت عليه الأدلة مارجحناه من الخصوصية

بالنسبة الى الامم وان كان ماورد (١) من إطلاق ذلك فيمن تقدم فأنما أطلق على نبي أو ولد نبي تبعاً له أو جماعة فيهم نبي غلب لشرفه ، ومن ذلك قوله تعالى : (واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) فان الحواريين [أنبياء منهم] فيهم الثلاثة المذكورون في قوله تعالى : (إذ جاءها المرسلون إذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا إنا اليكم مرسلون) نص العلماء على أنهم من حواري عيسى وأحد قولي العلماء أن الثلاثة أنبياء ويرشحه ذكر الوحي اليهم ، وقال الراغب في قوله : (يحكم بها النبيون الذين أسلموا) أى الذين انقادوا من الانبياء الذين ليسوا من أولى العزم لاولى العزم الذين يهدون بأمر الله ويأتون بالشرائع انتهى .

(فصل) قال قائل من الأدلة على ذلك قوله تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) الآية ، وهذا من أعجب العجائب فان المراد من الآية استواء الشرائع كلها في أصل التوحيد وليس الاسلام اسماً للتوحيد فقط بل لمجموع الشريعة بقروعا وأعمالها فالمستدل بهذه الآية إما أن يزعم أن الاسلام لا يطلق على الاعمال أو يزعم استواء الشرائع في الفروع وكلاهما جهل من قائله ، ثم لو قدر الاستواء لم يصح الاستدلال لان محل النزاع في أمر لفظي وهو أنه هل تسمى تلك الشرائع اسلاماً أولاً تسمى ؟ مع قطع النظر عن اتفاقها في الفروع واختلافها وذلك راجع الى قاعدة أن الإطلاق متوقف على الوجود والذي ورد به الحديث والاثار انه لا يطلق على شيء من الشرائع السابقة لإسلاما وان كان حقاً كما أنه لا يطلق على شيء من الكتب السابقة قرآناً وان كان فيها معنى الضم والجمع ، وكما أنه لا يطلق على شيء من أواخر آي القرآن سجع بل فواصل وقرفا مع ماورد ، وما قال النووي : انه لا يقال في حق النبي ﷺ عز وجل وان كان عزيزاً جليلاً ولا في حق غير الانبياء صلى الله عليه وسلم وان كانت الصلاة بمعنى الرحمة وتطلق عليهم الرحمة كل ذلك وقرفاً مع الوجود ، وقد تقدم عن ابن زيد أنه قال : لم يذكر الله بالاسلام غيره هذه الامة - وابن زيد أحد أئمة السلف العالمين بالقرآن والتفسير - أفترأه غفل عن هذه الآيات التي استدلت بها قائل هذه المقالة ؟ كلا لم يغفل عنها بل علم تأويلها واطلع على مدرك الجواب عنها فنفي وهو آمن من إيرادها عليه ، وأعظم من ذلك رسول الله ﷺ أعلم خلق الله بكتاب الله حيث نص على اختصاص الاسلام بأمة وذلك لليهودى مبيناً به تمييز أمة على سائر الامم فلولاه ﷺ فهم ذلك من الآيات الدالة عليه وعلم أن الآي الآخر لا تعارضها لم يقل ذلك ولو كان يطلق على الامم السابقة مسلمون لكان اليهودى يقول له وأمة موسى أيضاً مسلمون فلا مزية لأمتك عليهم ، ومن العجب من استدلال بآيات القرآن وهو غير متضلع

من الحديث ، ومن المعلوم ان في القرآن المجمل والمبهم والمحتمل وكل من الثلاثة محتاج الى
السنة تبينه وتعيّنه وتوضح المراد منه ، وقد قال عمر بن الخطاب : إنه سيأتي قوم يجادلونكم بشبهات
القرآن فيخذلهم بالسنة فان أصحاب السنن أعلم بكتاب الله * وأخرج ابن سعد عن ابن عباس ان
علي بن أبي طالب أرسله إلى الخوارج فقال : اذهب اليهم فخاصمهم ولا تحاججهم بالقرآن فانه
ذو وجوه ولكن خاصمهم بالسنة فقال له ابن عباس : يا أبا هريرة المؤمنين أنا أعلم بكتاب الله منهم
في بيوتنا نزل قال : صدقت ولكن القرآن جلال ذو وجوه تقول ويقولون ولكن حاججهم بالسنة
فانهم ان يجدوا عنها محيصا فخرج اليهم فحاججهم بالسنة فلم يبق بأيديهم حجة ه وقال يحيى بن
أبي كثير : السنة قاضية على القرآن أي مينة له وفسرة له وقال الامام نضر الدين : أنزل القرآن
على قسمين محكم ومتشابه ليكون فيه مجال لكل ذي مذهب فينظر فيه جميع أرباب المذاهب طمعا
أن يجد كل فيه ما يؤيد مذهبه وينصر مقالته فيجتمدون في التأمل فيه فاذا بالغوا في ذلك
صاروا المحسكات مفسرة للتشابهات وهذا الطريق يتخاصم المبتطل من باطله ويصل الى الحق ولو
كان القرآن كله محكما كان مطابقا لإل المذهب واحد وكان بصريحه بطلان لكل ماسوى ذلك
المذهب ، ذلك مما يفر أرباب سائر المذاهب عن قبوله وعن النظر فيه قال : وأيضا إذا كان
القرآن مشتملا على التشابه انفر الى العلم بطريق التأويلات ونرجح بعضها على بعض وافترق
في أصل ذلك إلى تحصيل علم كثيرة من علم اللغة ، والنحو ، والمعاني ، والبيان ، واصول الفقه .
وأما ذلك وفي ذلك مزيد مشقة في الوصول إلى المراد منه ، وزيادة المشقة توجب مزيد الثواب
ولو لم يكن الأمر كذلك لاحتج الى تحصيل هذه العلوم الكثيرة فلم يكر فيه مشقة توجب مزيد
الثواب وكان يستوى في إدراك الحق منه الخواص والعوام - هذا كلام الامام نضر الدين *
(قلت) فإذا كان كذلك فكيف يحل لمن لم يتقن واحدا من العلوم المشتركة
التكلم في القرآن وعدنها خمسة عشر أن يتجرأ على الاستدلال بآيات القرآن على حكم من
الأحكام أو على أمر من الأمور جاهلا بطريق الاستدلال عاجزا عن تحصيل شروطه ومثل
هذا هو الذي ورد فيه الحديث « من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ سمته من النار » وفي
رواية « فقد كفر » والعجب انه يعبد الى الاستدلال بآيات مع قطع النظر عن مدارضا
وعن النظر فيها على هي مصوفة عن ظاهرها أولا ؟ وقد أوجب أهل الاصول على المجتهد
الاستدلال بآية أو حديث أو معارض أو جوازه وعن الذي استدلال به هل معه
فريق نظره عن ظاهره ؟ وهذا يطرح مع الناطقين من غير تأمل ولا مراعاة لشرط من الشروط
في استنباط هذا الرجل من الله لوقف عند مرتبته وهي التقليد وترك الاستدلال لاهله قال الله
تعالى : « ولو ورد الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله الذين لا يستطيعون فهم »

وأولوا الامرهم المجتهدون كما قال ابن عباس. وجابر بن عبد الله . وجماعة . وأبو العالية . والضحاك . وغيرهم أولوا الامر هم أولو الفقه وأولو الخبر ولفظ مجاهد هم الفقهاء والعلماء ، وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) قال : هم أهل العلم ألا ترى أنه يقول : (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) ومعلوم أن لفظ الفقهاء والعلماء إنما يطلق على المجتهدين ، وأما المقلد فلا يسمى فقيها ولا عالما كما نص عليه أهل الفقه والاصول وامتناع إطلاق الفقيه والعالم على المقلد كما امتنع إطلاق لفظ المسلم على اليهودي والنصراني خصوصية من الله لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ٥

(فصل) ثم ظهر لي دليل حاد وعشرون وهو ما أخرجه أحد وغيره عن عبد الله بن ثابت قال : « جاء عمر إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله اني مررت بأخ لي من قريظة فكتب لي جوامع من التوراة ألا أعرضها عليك ؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ فقال عمر : رضينا بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : والذي نفس محمد بيده لو أصبح فيكم موسى ثم اتبعتموه لضللتهم إنكم حطى من الأمم وأنا حظكم من النبيين » هذا الحديث يدل على أن شريعة التوراة لا تسمى إسلاماً لأن عمر لما رأى غضب النبي ﷺ من كتابته جوامع من التوراة بادر إلى قوله رضينا بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا بشرعية التوراة اتباعها ، فلما قال ذلك سرى عن النبي ﷺ لحصول المقصود من عمر وعواقه أراه على شريعة الإسلام ، إعراضه عن شريعة التوراة ٥

(دليل ثان وعشرون) وهو قوله ﷺ لجبريل وقد سأله ما الإسلام ؟ فقال : « الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان وتحج البيت » زاد في رواية وتغتسل من الجنابة » وهذا صريح في أن الإسلام مجموع هذه الأعمال وهذا المجموع مخصوص بهذه الأمة وصوم رمضان من خصائص هذه الأمة كما أخرجه ابن جرير عن عمر . والحج . والغسل من الجنابة من خصائصها أيضاً كما تقدم في أثر وهب فدل على أن من لم يعمل هذه الأعمال لا يسمى مسلماً ، والأمم السابقة لم تعد لها فلا يسمون مسلمين ٥ (تحقيق) فان قلت : ما تحرير المعنى في التخصيص بالنسبية ؟ قلت : فيه معان : أحدها أن الإسلام اسم لشريعة السمحة السهلة كما قال ﷺ : « بعثت بالحنيفية السمحة » [وقال : « أحب الأديان إلى الله الحنيفية السمحة »] (١) وقال ابن عباس في قوله تعالى : (ما جعل عليكم في الدين

من (مخرج) توسعة الاسلام ووضع الاصر الذى كان على بنى اسرائيل وشريعة اليهود والنصارى لسهولة فيها بل هى فى غاية المشقة والثقل لما هو معلوم من قوله تعالى : (ربنا ولا تجعل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا) وغير ذلك لذلك لاسمى اسلاما هـ

المعنى الثانى أن الاسلام اسم للشريعة المشتعلة على فواضل العبادات من الجهاد والحج والوضوء والغسل من الجنابة ونحو ذلك وذلك خاص بهذه الأمة لم يكتب على غيرها من الأمم وإنما كتب على الانبياء فقط كما تقدم فى أثر وهب هـ أعطيتهم من التوافل مثل ما أعطيت الانبياء وافترضت عليهم الفرائض التى افترضت على الانبياء والرسول هـ لذلك سميت هذه الأمة مسلمين لما سعى بذلك الانبياء والرسول ولم يسم غيرها من الأمم ، ويؤيد هذا المعنى ما أخرجه أبو يعلى من حديث على مرفوعا الاسلام ثمانية أسهم شهادة أن لا إله إلا الله والصلاة والزكاة والحج والجهاد وصوم رمضان والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هـ وما أخرجه ابن جرير فى تفسيره . والحاكم فى المستدرک عز ابن عباس قال : ما بتلى أحد بهذا الدين ققام به كله إلا ابراهيم قال تعالى : (وإذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن) قيل ما الكلمات ؟ قال : الاسلام ثلاثون سهماً عشر فى قوله : (التائبون العابدون) الى آخر الآية . وعشر فى أول سورة (قد أفلح) و (سأل سائل) وعشر فى الأحزاب (ان المسلمين والمسلمات) الى آخر الآية فأتمهن كلهن فكتب له براءة قال تعالى : (و ابراهيم الذى وفى) وأخرج الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس قال : سهام الاسلام ثلاثون سهماً لم يتبها أحد إلا ابراهيم . ومحمد عليهما السلام ، فعرف بذلك أن الاسلام اسم لمجموع هذه السهام ولم تشرع كلها الا فى هذه الملة وملة ابراهيم ولهذا أمر النبي ﷺ فى غير ما آية من القرآن باتباع ملة ابراهيم وهى الخنيفية هـ

(المعنى الثالث) أن الاسلام مدار معناه على الاقياد والاذعان ولم تدع أمم لها إذعنت هذه الأمة فلذلك سموا مسلمين وكانت الانبياء تدعن للرسول الذين يأتون بالشرائع كما تقدم فى عبارة الراغب فسموا مسلمين وكانت الأمم كثيرة الاستعصاء على أنبيائهم كما دلت على ذلك الأحاديث والآثار ، منها حديث انما ذلك من كان قبلكم بسكرة سؤلهم واختلافهم على أنبيائهم وقد قال المقداد يوم بدر : لا نقول لما قال بنو اسرائيل لموسى (اذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا قاعدون) ولكن اذهب أنت وربك فقاتلانا معكم مقاتلون والله لو مرت بنا الى برك الغماد لا تبعناك وفى لفظ لو خضت بنا البحر لخضناه معك فلذلك اخضعت هذه الأمة بأن سموا مسلمين من بين سائر الأمم ، وكلما وقع فى عبارة السلف من قولهم الاسلام دين الانبياء ونحوه فرادهم به دين الانبياء وحدهم دون أممهم لما تقدم تقريره على حد قوله ﷺ : هـ هذا وضوئى ووضوء الانبياء من قبلى هـ

﴿ فصل ﴾ لما فرغت من تأليف هذه الكراسة واضطجعت على الفراش للنوم ورد على قوله تعالى: (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين) فكأنما ألقى على جبل فان هذه الآية ظاهرها الدلالة للقول بعدم الخصوصية وقد أفكرت فيها ساعة ولم يتجه لى شىء فلجأت الى الله تعالى ورجوت أن يفتح بالجواب عنها فلما استيقظت وقت السحر إذا بالجواب قد فتح فظهر لى عنها ثلاثة أجوبة، الاول إن الوصف فى قوله: (مسلمين) اسم فاعل مراد به الاستقبال كما هو حقيقة فيه لا الحال ولا الماضى الذى هو مجاز والتمسك بالحقيقة هو الأصل وتقدير الآية لانا كننا من قبل بحبيته عازمين على الاسلام به اذا جاء لما كنا نجده فى كتبنا من نعته وصفه، ونظيره قوله تعالى: (إنك ميت وانهم ميتون) فالوصفان مراد بهما الاستقبال أى ستموت وسيموتون وليس المراد بهما الحال قطعاً كما هو ظاهر فذلك المراد فى الآية انا كننا من قبله ناوين أن نسلم إذا جاء ويرشح هذا الجواب ان السياق يرشد الى أن قصدهم الاخبار بحقيقة القرآن وانهم كانوا على قصد الاسلام به اذا جاء به النبي ﷺ لما كانت عندهم من صفاته وظهر لهم من دنو زمانه واقتراب بعثته وليس قصدهم التناء على أنفسهم فى حد ذاتهم بأنهم كانوا بصفة الاسلام أولاً فان ذلك ينبو عنه المقام كما لا يخفى .

﴿ الجواب الثانى ﴾ أن يقدر فى الآية انا كنا من قبله به مسلمين فوصف الاسلام سببه القرآن لا التوراة والانجيل ويرشح ذلك ذكر الصلة فى الآية الاولى حيث قال: (هم به يؤمنون) فدل على أن الصلة مرادة فى الثانية ايضاً وانما حذف كرامة لتكرارها فى الآية [مرتين حيث ذكرت فى قوله: (قالوا آمنا به) وكره اعادتها مرة أخرى فى الآية (١)] وحذفت ازالة لتعلق التكرار .

﴿ الجواب الثالث ﴾ ان هذا الوصف منهم بناء على [ما هو] مذهب الاشعرى من أن من كتب الله انه يموت مؤمناً فهو يسمى عند الله مؤمناً ولو فى حالة كفر سابقة وكذا بالعكس والعياذ بالله ، وانما لم يطلق عليه هذا الوصف عندنا لعدم علمنا بالخرايم والمستقبلات فكذلك هؤلاء لما ختم لهم بالدخول فى الاسلام وصفوا أنفسهم به من أول أمرهم لأن العبرة فى هذا الوصف بالخاتمة وإذا كان الكافر المشرك يوصف فى حال شركه بأنه مؤمن عند الأشعرى لما قدر له من الايمان عند الخاتمة فلا ين يوصف بالاسلام [من كان على دين حق لما قدر له من الدخول فى الاسلام (٢)] عند الخاتمة من باب أولى ، وهذا معنى دقيق استقبحناه فى هذه الآية من قواعد علم الكلام ، وهذا يعرف أن من لم يتقن العلوم كلها ويطلع على مذاهب علماء الامة ومداركها

وقواعدها لم يمكنه استدلال ولا استنباط وهذا أمر ليس بالهين •

لا تحسب المجد تمرا أنت آله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

(فصل) حيث ذكر الله هذه الأمة في القرآن ذكرها بالاسلام أو الايمان خطابا وغية لقوله : (هو سماكم المسلمين) (يا أيها الذين آمنوا) (أيها المؤمنون) وحيث ذكر الأمم السابقة لم يصفهم قط بالاسلام لا إن ذمهم ولا إن مدحهم بل [قال] : (ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين) وقال : (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم) وقال : (يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) وقال : (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا) الآيات ، فهذه الآية ذكرت مدحا لمؤمنى النصارى ولم يسمهم مسلمين بل قال : (الذين قالوا انا نصارى) وقال في غير آية عند مدح المؤمنين منهم ومن اليهود : (الذين آتيناهم الكتاب) (وان من أهل الكتاب) فاكثر ما أطلق عليهم عند المدح وصفهم بأنهم أوتوا الكتاب ومن أهل الكتاب هذا في كتابنا وأما كتبهم فوصف فيها هذه الأمة بالاسلام لما قال : (هو سماكم المسلمين من قبل) قال سفيان بن عيينة : أى فى التوراة : والانجيل ولم يصفهم فيها بالاسلام البتة ، أخرج ابن ابى حاتم فى تفسيره عن خيشمة قال ما تقرأون فى القرآن يا أيها الذين آمنوا فانه فى التوراة يا أيها المساكين •

(فصل) رأيت فى كلام الامام أبى عبد الله بن أبى الفضل المرسى ما يشهد لما قدمته فقال فى تفسيره عند قوله تعالى : (يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم) مانصه : لما قال الفريقان إن ابراهيم على دينهما ردت عليهما وأخبر أنه على الاسلام قال : (فان قيل) : كيف يكون على الاسلام وهو أيضا نازل بعده (قيل) القرآن أخبر بذلك وما أخبرت كتبهم بما ادعوا •

(فان قيل) ان أريد بكون ابراهيم مسلما كونه موافقا لهم فى الاصول فهو أيضا موافق لليهود والنصارى الذين ظنوا على ما جاء به موسى وعيسى فى الاصول فان جميع الانبياء متوافقون فى الاصول وإن أريد به فى الفروع فيكون النبي ﷺ مقررأ لأشعارا ، وأيضا فان التقيد بالقرآن ما جاء موجودا فى زمان ابراهيم فتلاوته مشروعة فى صلاتنا وغير مشروعة فى صلاتهم •

(قيل) أريد الفروع ويكون النبي ﷺ شارعا لا مقررأ لان الله نسخ شريعة ابراهيم بشرع موسى وعيسى ثم نسخ محمد ﷺ شريعتهم فكان صاحب شريعة لذلك ثم لما كان موافقا فى الاصول ان مخالفه فى الآفل لم يقدح ذلك فى الموافقة انتهى كلام المرسى وهو سؤال حسن وجواب دقيق •

(فصل) دليل ثالث وعشرون وهو قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق لكم من انفسكم

كالسبت وترك لحوم الابل فأمرهم أن يدخلوا في شرائع الاسلام طاعة ولا يتمسكوا بشيء من أحكام التوراة لأنها منسوخة ولا تتبعوا خطوات الشيطان في التمسك ببعض أحكام التوراة بعد أن عرفتم نسخه وطاعة من وصف السلم كأنه قيل ادخلوا في جميع شرائع الاسلام اعتقاداً وعملاً - هذه عبارة المرسى في تفسير هذه الآية - وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال: نزلت في مؤمنى أهل الكتاب تمسكوا ببعض أمور التوراة والشرائع التي أنزلت فيهم يقول: ادخلوا في شرائع دين محمد ولا تدعوا منها شيئاً وهذا صريح في أن شريعة التوراة لا تسمى اسلاماً *

(تنبيه) ذكر السبكي في عبارته لما تكلم على عموم رسالته ﷺ الى الجن عدة آيات من القرآن استدلل بها على ذلك ثم قال عقب ذلك : واعلم أن المقصود بتكثير الأدلة أن الآية الواحدة والآيتين قد يمكن تأويلهما ويتطرق لهما الاحتمال فاذا كثرت قد تترقى الى حد يقطع بارادتها ظاهراً ونفى الاحتمال والتأويل عنها انتهى ، أقول : ولذلك اوردنا هنا ثلاثة وعشرين دليلاً لأن كل دليل منها على انفراد قديمين تأويله وتطرق الاحتمال اليه فلما كثرت هذه الكثرة ترفت الى حد غلب على الظن ارادة ظاهرها ونفى الاحتمال والتأويل عنها وعبرت بغلبة الظن دون القطع لاجل ما عارضها من الآيات التي استدلل بها للقول الآخر ، وهذا مقام لا ينظر فيه ويحكم بالترجيح الاجتهاد والله الموفق *

(آخر الكتاب) قال مؤلفه شيخنا نفع الله المسلمين ببرائته : ألفته في شوال سنة ثمان وثمانين وثمانمائة *

مسألة - يا مفرداً باجتهاد في الآوان ويا بحر الوفا والصفاء والعلم والعمل

ما حيد توحيدنا لله خالقنا سبحانه جل عن أين وعن مثل

الجواب - رويناه باسناد صحيح من طريق المزني أن رجلاً سأله عن شيء من الكلام فقال : إنني أكره هذا بل أنهى عنه كما أنهى عنه الشافعي فلقد سمعت الشافعي يقول : سئل مالك عن الكلام والتوحيد فقال مالك محال أن نطق بالنبي ﷺ أنه علم أمته الاستتفاء ولم يعلمهم التوحيد والتوحيد ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » فما عصم به الدم والمال حقيقة التوحيد ، هذا جواب الامام مالك رضي الله عنه عن هذا السؤال وبه أجبت *

٥٩ ﴿ تنزيه الاعتقاد عن الحلول والاتحاد ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم :

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . القول بالحلول والاتحاد الذي هو أخو الحلول أول من قال به النصارى الا أنهم خصوه بعيسى عليه السلام أو به وبهريم أمه ولم يعدوه الى

أحد وخصوه باتحاد الكلمة دون الذات بحيث أن علماء المسلمين سلكوا في الرد عليهم طريق الزامهم بأن يقولوا بمثل ذلك في موسى عليه السلام وفي الذات أيضا وهم لا يقولون بالأمرين ، وإذا سلموا بطلان ذلك لزم ابطال ماقلوه ، وأما المتوسعون بسمعة الاسلام فلم يبتدع أحدهم هذه البدعة وحاشاهم من ذلك لأنهم أذكي فطرة وأصح لباً من أن يمشى عليهم هذا المحال وإنما مشى ذلك على النصارى لأنهم أباد الخلق اذهابا واعمالهم قلوبا غير أن طائفة من غلاة المنتصوفة نقل عنهم أنهم قالوا بمثل هذه المقالة وزادوا على النصارى في تعدية ذلك والنصارى قصره على واحد ، فإن صح ذلك عنهم فقد زادوا في الكفر على النصارى ، واحسن ما اعتذر عن صدرت منه هذه الكلمة الدالة على ذلك وهي قوله انا الحق بأنه قال ذلك في حال سكر واستغراق غيوبة عقل وقد رفع الله التكليف عن غاب عقله وألغى اقواله فلا تعد مقالة هذه شيئا ولا يلتفت اليها فضلا عن أن تعد مذهباً ينقل ، وما زالت العلماء ومحققو الصوفية يبينون بطلان القول بالحوال والاتحاد وينبهون على فسادهم ويحذرون من ضلاله وهذه نبذة من كلام الائمة في ذلك . قال حجة الاسلام الغزالي في الاحياء في باب السماع : الحالة الرابعة سماع من جاوز الاحوال والمقامات فعزب عن فهم ماسوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه واحوالها معاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذي يضاهى حاله حال النسوة اللاتي قطعن ايديهن في مشاهدة جمال يوسف حتى بهتن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة يعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى فكانه فنى عن كل شئ . الا عن الواحد المشهود ، وفنى أيضاً عن الشهود فان القلب ايضا اذا التفث الى الشهود والى نفسه بأنه مشاهد قد غفل عن المشهود فالمستبهر بالرئى لا التفات له في حال استغراقه الى رؤيته ولا الى عينه التي بهارؤيته ولا الى قلبه الذي به لذته فالسكران لا خبرة له من سكره والمتلذذ لا خبرة له من التلذذ إنما خبرته من المتلذ به فقط ومثاله العلم بالشئ فإنه غاير للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعالم بالشئ مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ . كان معرضاً عن الشئ ، ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوقين وتطراً أيضاً في حق خالقية الخالق ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم فان دام لم تطلق القوى البشرية فربما يضطرب تحت أعبائه اضطراباً تهلك فيه نفسه (١) فهذه درجة الصديقية في الفهم والوجد وهي أعلى الدرجات لان السماع على الاحوال وهي بمرتبة بصفات البشرية وهو نوع قصور وانما السكال أن يفنى بالكلية عن نفسه واحواله أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات اليها كالم يكن للنسوة التفات الى الايدي (٢) والسكاكين فيسمع بالله وفي الله ومن الله . وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق وعبر ساحل الاحوال والأعمال واتحد لصفاء التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شئ .

(١) راجعنا الاحياء وهذا الموضع فوجدته فيه سقطاً (٢) في بعض النسخ (السكين) وهذا موافق لما في الاحياء

أصلا بل خدعت بالكلية بشريته وفقى لثقاته الى صفات البشرية رأسا الى أن قال : ومن هنا نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يدندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه عباراتهم وهو غلط محض هذا كله لفظ الغزالي ه وقال أيضا في باب المحبة : من قويت بصيرته ولم تضغف منته فانه في حال اعتدال أمره لا يرى الا الله ولا يعرف غيره ويعلم أنه ليس في الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة دونه وانما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها ومن هذا حاله فلا ينظر في شيء من الافعال إلا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث أنه سماء . وأرض . وحيوان . وشجر بل ينظر فيه من حيث أنه أثره لا من حيث أنه صنع فلا يكون نظره مجاوزا له إلى غيره كمن نظر في شعر إنسان . أو خطه . أو تصنيفه و رأى فيه الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أنه أثره لا من حيث أنه جبر وعص وزاج مرقوم على يياض فلا يكون قد انظر الى غير المصنف وكذا العالم صنع الله تعالى فنظر اليه من حيث أنه فعل الله وعرفه من حيث أنه فعل الله وأحبه من حيث أنه فعل الله لم يكن ناظرا إلا في الله ولا عارفا إلا بالله ولا محبا إلا الله وكان هو الموحّد الحق الذي لا يرى إلا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث نفسه بل من حيث أنه عبد الله فهذا هو الذي يقال فيه انه قفى في التوحيد وأنه قفى عز نفسه واليه الإشارة بقول من قال : - كتنا بنا فقتينا [عنا فبقينا] بل نحن - فهذه أمور معلومة عند ذوى الأبصار اشككت لضغف الافهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض الى الافهام أو لاشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم عما لا يعينهم ثم قال : وقد تحزب الناس الى قاصرين مالوا الى التشبيه الظاهر . والى غالين مسرفين تجاوزوا الى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم : أنا الحق ، وضل النصارى في عيسى عليه السلام فقالوا : هو الآله ، وقال آخرون : تدرع الناسوت باللاهوت ، وقال آخرون اتحد به ، وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتمثيل واستحالة الاتحاد والحلول واتضح لهم وجه الصواب فهم الأفلون انتهى كلام الغزالي وبدأنا بالنقل عنه لأنه فقيه أصولي متكلم صوفي وهو أجل من اعتمد عليه في هذا المقام لاجتماع هذه الفنون فيه ه

وقال امام الحرمين في الارشاد : أصل مذهب النصارى ان الاتحاد لم يقع الا بالمسيح عليه السلام دون غيره من الأنبياء واختلفت مذاهبهم فيه فزعم بعضهم أن المعنى به حلول الكلمة جسد المسيح لا يحل العرض محله وذهبت الروم الى أن الكلمة ما زجت جسد المسيح وخالطته مخالطة الخمر اللبن - وهذا له خبط - وقال الأستاذ أبو بكر بن فورك في كتابه المسمى بالنظام في أصول الدين : قالت النصارى إن عيسى عليه السلام لاهوتي ناسوتي وتكلموا في حلول الكلمة لمريم عليها السلام فتنهم من قال إن

السكلمة حلت في مريم حلول المازجة كما يحل الماء في اللبن حلول المازجة والمخالطة ، ومنهم من قال إنها حلت فيها من غير مازجة كما أن شخص الانسان يتبين في المرأة الصقيلة من غير مازجة بينهما ، ومنهم من قال إن مثل اللاهوت مع الناسوت مثل الخاتم مع الشمع في أنه يؤثر فيه حتى يتبين فيه النفس مما لا يبقى فيه شيء من الأثر ، والاول طريقة اليعقوبية . والثاني طريقة المسكية . والثالث طريق النسطورية ، ثم قال : وأعلم أنهم قالوا بالاتحاد فقالت طائفة منهم في معنى الاتحاد السكلمة التي هي كن حلت بجدد المسيح ، وقالت اليعقوبية إن الاتحاد اختلاط وامتزاج وزعمت أن كلمة الله انقلبت لحما ودما بالاتحاد ، وقالت طائفة منهم ان الاتحاد هو أنه أودعها بظهار روح القدس عليه ؛ وقد حكينا عن قال : يجري هذا الاتحاد يجري وقوع الهيئة في المرأة والنفس من الخاتم في الشمع وما جرى مجراه ؛ ويقال لهذه الطائفة منهم أن ظهور هذه الصورة في المرأة والثيء الصقيل ليس اختلاط شيء بشيء . ولا انتقال شيء الى شيء . بل أجرى الله العادة بأن الواحد اذا قابل الشيء الصقيل خاق الله له رقية يرى بها نفسه وأما أن يكون في الصقيل (١) على شيء فلا أما ترى انه ان لمس وجهه فوجه نفسه لمس لوجه ظهر فيه فلم أنه ليس في المرأة شيء وهذا القول يوجب عليهم الاقرار بأنه ليس من القديم سبحانه وتعالى في مريم ولا في عيسى شيء ويبطل عليهم القول بأنه لاهوتي وناسوتي وكذلك القول في الخاتم ونقشه مع الشمع فليس يحصل من الفص في الشمع شيء . وإنما يتركب الشمع تركيباً من بعضه في بعض مما ان هذا الذي ذكره كله انما يجوز بين المتمايزين المتجاورين المتلاصقين الجسمين المحدودين الذين يجوز فيهما حلول (٢) الحوادث وتغير الأوصاف والله تعالى يتزده عن ذلك كله ، وأما قولهم ان السكلمة انقلب لحما ودما فلا يجوز لأنه لو جاز ذلك لحاز أن ينقلب القديم محدثاً ولو جاز ذلك لجاز انقلاب المحدث قديماً فيبطل الفصل بينهما وهذا محال فبطل ما قالوه انتهى .

وقال الامام نضر الدين الرازي في كتاب المحصل في أصول الدين : مسألة البارئ تعالى لا يتحد بغيره لانه حال الاتحاد إن بقيا موجودين فهما اثنان لا واحد وان صاروا معدومين فلم يتحدا بل حدث ثالث وان عدم أحدهما وبقي الآخر فلم يتحد لأن المعدوم لا يتحد بالموجود . وقال الامام أقضى القضاة أبو الحسن الماوردي صاحب الحاوي الكبير في مناظرة ناظرها لبعض النصاري في ذلك [القائل] بالحلول أو الاتحاد : ليس من المسلمين بالشرعية بل في الظاهر والتسمية ولا ينفع التنزيه مع القول بالاتحاد والحلول فان دعوى التنزيه مع ذلك إلحاد وكيف يصح توحيد مع اعتقاد انه سبحانه حل في البشر المأخوذ من مريم وهذا محال

(١) في بعض النسخ مكان كلمة (الصقيل) (الصفير) وهو تصحيح (٢) كلمة (حلول) في بعض النسخ (حلول) وهو تصحيح من الطابع

حلول عرض في جوهر فيقولون بأنه عرض أو حلول تداخل الأجسام فهو جسم وهنالك ان حل كله فقد انحصر في القالب البشري وصار ذاتهاية وبداية أو بعضه فقد انقسم وتبعض وظل هذه الأمور بأباطيل وتضاليل *

وقال القاضي عياض في الشفا ما معناه : أجمع المسلمون على كفر أصحاب الحلول ومن ادعى حلول الباري سبحانه في أحد الأشخاص كقول بعض المتصوفة . والباطنية . والنصاري . والقرامطة ، وقال في موضع آخر : ما عرف الله من شبهه وجسمه من اليهود أو أجاز عليه الحلول والانتقال والامتزاج من النصاري وقوله عنه النووي في شرح مسلم ، وقال القاضي ناصر الدين اليبضاوي في تفسيره في قوله تعالى : (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) هذا قول اليعاقبة القائلين بالاتحاد ، وقال في قوله تعالى : (أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه) أي ألا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والأقوال الزائفة ويستغفرونه بالتوحيد والتزبه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد ، وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في قواعده السبئية : ومن زعم أن الإله يحل في شيء من أجساد الناس أو غيرهم فهو كافر لأن الشرع إنما عفا عن المجسمة لغاية التجسيم على الناس فانهم لا يفهمون موجوداً في غير جهة بخلاف الحلول فإنه لا يعم الابتلاء به ولا يخطر على قلب عاقل فلا يعفى عنه انتهى * (قلت) مقصود الشيخ أنه لا يجرى في تكفيرهم الخلاف الذي جرى في المجسمة بل يقطع بتكفير القائلين بالحلول إجماعاً وإن جرى في المجسمة خلاف ، وقال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في أول الحلية : أما بعد فقد استعنت بالله وأجبتك إلى ما ابتغيت من جمع كتاب يتضمن أسامي جماعة من أعلام المحققين من المتصوفة وأئمتهم وترتيب طبقاتهم من النساك ومحجبتهم من قرن الصحابة والتابعين وقابعيهم ومن بعدهم عن عرف الأدلة والحقائق ، وباشرا الاحوال والطرائق ، وساكن الرياض والحدائق ، وفارق العوارض والعلائق ، وتبرأ من المتطعين والمتعمقين ، ومن أهل الدناوى من المتسوفين ، ومن الكسالى والمتبطلين المشبهين بهم في اللباس والمقال ، والمخالفين لهم في العقيدة والفعال ، وذلك لما بلغك من بسط لساننا وألسنة أهل الفقه والآثار في حل القطر والأمصار في المنتسبين اليهم من الفسقة الفجار ، والمباحية والحلولة الكفار ، وليس ماحل بالكذبة من الواقعة والانتكار . بقادح في منقبة البررة الأخيار وواضح من درجة الصفوة الأبرار *

وقال صاحب [كتاب] معيار المريدين : اعلم ان منشأ أغلاط الفرق التي غلطت في الاتحاد والحلول جعلهم بأصول الدين وفروعه وعدم معرفتهم بالعلم وقد وردت الأحاديث والآثار بالتحذير من عابد جاهل فمن لا يكون له سابقة علم لم ينتج ولم يصح له سلوك

وقد قال سهل بن عبد الله التستري : اجتنب صحبة ثلاثة أصناف من الناس الجبابرة الغافلين . والقراء المداهنين . والمنصوفة الجاهلين فانهم ولا تغلط فان الدين واضح قال : واعلم أنه وقع في عبارة بعض المحققين لفظ الاتحاد اشارة منهم الى حقيقة التوحيد فان الاتحاد عندهم هو المبالغة في التوحيد والتوحيد معرفة الواحد والاحد فاشتبه ذلك على من لا يفهم اشاراتهم لحملوه على غير محله فغلطوا وهلكوا بذلك قال: والدليل على بطلان اتحاد العبد مع الله تعالى ان الاتحاد بين مربوبين محال فان رجلين مثلاً لا يصير أحدهما عين الآخر لتباينهما في ذاتيهما كما هو معلوم فالتباين بين العبد والرب سبحانه وتعالى اعظم فاذن أصل الاتحاد باطل محال مردود شرعاً وعقلاً وعرفاً باجماع الأنبياء والأولياء ومشايخ الصوفية وسائر العلماء والمسلمين وليس هذا مذهب الصوفية وإنما قاله طائفة غلاة لقلة عليهم وسوء حظهم من الله تعالى فشاهاوا بهذا القول النصارى الذين قالوا في عيسى عليه السلام اتحد ناسوته بلاهوته وأما من حفظه الله تعالى بالعبادة فانهم لم يعتقدوا اتحاداً ولا حلولاً وان وقع منهم لفظ الاتحاد فتما يريدون به محو أنفسهم وإثبات الحق سبحانه قال : وقد يذكر الاتحاد بمعنى فناء المخالفات وبقاء الموافقات . وفناء حظوظ النفس من الدنيا وبقاء الرغبة في الآخرة . وفناء الأوصاف الذميمة وبقاء الأوصاف الحميدة . وفناء الشك وبقاء اليقين . وفناء الغفلة وبقاء الذكر ، قال : وأما قول أبي يزيد البسطامي : سبحانه ما أعظم شأني فهو في معرض الحكاية عن الله وكذلك قول من قال أنا الحق محمول على الحكاية ولا يظن بهؤلاء العارفين الحلول والاتحاد لأن ذلك غير مظهرين بما قل فضلاً عن المتميزين بخصوص المكاشفات واليقين والمشاهدات ولا يظن بالعقلاء المتميزين على أهل زمانهم بالعلم الراجح والعمل الصالح والمجاهدة وحفظ حدود الشرع الغايط بالحلول والاتحاد كما غايط النصارى في ظنهم ذلك في حق عيسى عليه السلام وإنما حدث ذلك في الاسلام من واقعات جهالة المنصوفة ، وأما العلماء العارفين المحققون لحاشاهم من ذلك . هذا ظهـ كلام معيار المريدين بلفظه - (والحاصل) ان لفظ الاتحاد مشترك فيطلق على المعنى المذموم الذي هو أخو الحلول وهو كفر ويطلق على مقام الفناء اصطلاحاً - اصطلاح عليه الصوفية - ولا مشاحة في الاصطلاح إذ لا يمتنع أحد من استعمال لفظ في معنى صحيح لا يحذور فيه شرعاً ولو كان ذلك ممنوعاً لم يحز لأحد أن يتفوه بلفظ الاتحاد وأنت تقول بيني وبين صاحبي زيد اتحاد ولم استعمل المحدثون . والفقهاء . والنحاة . وغيرهم لفظ الاتحاد في معانٍ حديثة . ووقعية . ونحوية كقول المحدثين : اتحاد مخرج الحديث . وقول الفقهاء : اتحد نوع الماشية . وقول النحاة : اتحد العامل لفظاً أو معنى ، وحيث وقع لفظ الاتحاد من محققى الصوفية فتما يريدون به معنى الفناء الذى هو محو النفس وإثبات الأمر كله لله سبحانه لا ذلك المعنى المذموم الذى يقشعر له الجلد وقد

أشار الى ذلك سيدي علي بن وفا فقال من قصيدة له : هـ

يظنوا بي حلولاً واتحاداً وقلبي من سوى التوحيد خالي

فتبرأ من الاتحاد بمعنى الحلول وقال من أبيات آخر :

وعليك أن كل (١) الأمر أمرى هو المعنى المسمى باتحاد

فذكر أن المعنى الذي يريدونه بالاتحاد إذا أطلقوه هو تسليم الأمر كله لله وترك الارادة

معه والاختيار والجرى على مواقع أقداره من غير اعتراض وترك نسبة شيء ما الى غيره هـ

وقال صاحب كتاب نهج الرشاد الرد على أهل الوحدة والحلول والاتحاد: حدثني الشيخ كمال الدين

المرافي عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد أنه قال له مرة الكفار (٢) إنما انتشروا في بلادكم

لاتشاعر الفلسفة هناك وقلة اعتنائهم بالشريعة والكتاب والسنة قال فقلت له : في بلادكم ما هو

شر من هذا وهو قول الاتحادية فقال : بهذا لا يقوله عاقل فان قول هؤلاء كل أحد يعرف فساده ،

قال وحدثني الشيخ كمال الدين المذكور قال : اجتمعت بالشيخ أبي العباس المرسى تلميذ الشيخ

الكبير أبي الحسن الشاذلي وفاوضته في هؤلاء الاتحادية فوجدته شديد الانكار عليهم والنهي

عن طريقهم وقال : أتكون الصنعة هي الصانع ؟ انتهى (قلت) ولهذا كانت طريقة الشاذلي

هي أحسن طرق التصوف وهي في المتأخرين نظير طريقة الجنيد في المتقدمين ، وقد قال الشيخ

تاج الدين بن السبكي في كتاب جمع الجوامع : وان طريق [الشيخ] الجنيد وصحبه طريق مقوم ،

وكان والده شيخ الاسلام تقي الدين السبكي يلازم مجلس الشيخ تاج الدين بن عطاء الله يسمع

كلامه ووعظه ونقل عنه في كتابه المسمى غيرة الايمان الجلي فائدة حسنة في حديث لاتسبوا

أصحابي فقال : انه ذكر أن النبي ﷺ كانت له تجليات فرأى في بعضها سائر أمته الآتين من

بعده فقال مخاطباً لهم : لاتسبوا أصحابي فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا

نصيفه واراضى السبكي منه هذا التأويل وقال : ان الشيخ تاج الدين كان متكلم الصوفية في عصره

على طريق الشاذلية انتهى (قلت) وهو تلميذ الشيخ أبي العباس المرسى . والشيخ أبو العباس

تلميذ الشاذلي ، وقد طاعت كلام هؤلاء السادة الثلاثة فلم أر فيه حرفاً يحتاج الى تأويل فضلاً عن

أن يكون منكراً صريحاً وما أحسن قول سيدي علي بن وفا :

تمسك بحب الشاذلية تلقى ما تروم وحقق ذا الرجاء وحصل

ولا تعدون عينك عنهم فانهم شمس هدى في أعين المتأمل

ثم قال صاحب نهج الرشاد : وما زال عباد الله الصالحون من أهل العلم والايمان ينكرون

(١) لم توجد لفظة كل في بعض النسخ وقد صححناها من النسخ التي راجعنا عليها وبذلك استقام وزن البيت

(٢) في بعض النسخ : التثار : مكان لفظة الكفار

حال هؤلاء الاتحادية وإن كان بعض الناس قد يكون أعلم وأقدر وأحكم من بعض في ذلك ، وقال الشيخ سعد الدين التفتازانى فى شرح المقاصد : وأما الممتنعون الى الاسلام فبهم بعض غلاة الشيعة القائلون بأنه لا يتمتع ظهور الروحانى فى الجسمانى كجبريل فى صورة دحية الكلبي وبعض الجن أو الشياطين فى صورة الانامى قالوا : فلا يبعد أن يظهر الله تعالى فى صورة بعض الكاملين وأولى الناس بذلك على وأولاده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا قال : ومنهم بعض المتصوفة القائلون بأن السالك اذا آمن فى السلوك وخاض معظم لجة الوصول فر بما يحل الله فيه (تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا) كالنار فى الجمر بحيث لا تمايز أو يتحد به بحيث لا اثنية ولا تغير وضح أن يقول هو أنا وأنا هو قال وفساد الرأيين غنى عن البيان قال : وهنا مذهب آخران يوهمان الحلول أو الاتحاد وليس منه فى شيء ، الأول أن السالك اذا انتهى سلوكه الى الله وفى الله يستغرق فى بحر التوحيد والعرفان بحيث تظمحل ذاته فى ذاته تعالى وصفاته فى صفاته وتغيب عن كل ماسواه ولا يرى فى الوجود إلا الله تعالى وهذا هو الذى يسمونه الفناء فى التوحيد وحيث قد ربما تصدر عنه عبارات تشعر بالحلول أو الاتحاد لقصور العبارة عن بيان تلك الحال وبعد الكشف عنها بالمقال ونحن على ساحل التنى نعترف من بحر التوحيد بقدر الامكان ونعترف بأن طريق الفناء فيه العيان دون البرهان والله الموفق ، ثم ذكر فى المذهب الثانى وهو القول بالوحدة المطلقة [وقال : إنه غير الحلول والاتحاد وأنه أيضا خارج عن طريق المنزل والشرع وأنه باطل وضلال ، وقد سقت بقية كلامه فيه فى الكتاب الذى الفتة فى ذم القول بالوحدة المطلقة (١)] فانه به أجدر ، وذكر السيد الجرجانى فى شرح المواقيت نحو ذلك وقد سقت أيضا عبارته فى الكتاب المشار اليه .

وقال العلامة شمس الدين بن القيم فى كتابه شرح منازل السائرين الدرجة الثالثة من درجات الفناء فناء خواص الاولياء وأئمة المقربين وهو الفناء عن ارادة السوى شامئاً بربق الفناء عن ارادة ماسواه سالك سبيل الجمع على ما يحبه ويرضاه قائما بمراد محبوه منه عن مراده هو من محبوه فضلا عن ارادة غيره قد اتخذ مراده بمراد محبوه أعنى المراد الدينى الامرى لا المراد الدنى القدرى فساد المرادان والله أعلم : وليس فى العقل اتناد صحيح إلا هذا والاتحاد فى العلم والخبر فيكون المرادان والمعارفان والمذكوران واحدا مع تباين الارادتين والعلمين والخبرين فغاية المحبة اتحاد مراد المحب بمراد المحبوب وفناء ارادة المحب فى مراد المحبوب فهذا الاتحاد والفناء هو اتحاد خواص المحبين وفنائهم قد فتوا بعبادته عن عبادة ماسواه وبمحبه وخوفه ورجائه والتوكل عليه والاستعانة به والطلب منه عن حب ماسواه ومن تنقية بهذا الفناء لا يحب الا فى الله ولا يبغض الا فيه ولا يوالى الا فيه ولا يعادى الا فيه ولا يعطى الا الله ولا يمتنع الا الله ولا يرجو الا اياه ولا يستعين الا به فيكون دينه كله ظاهراً لله

(١) هذه ريادة من الشيخ التى تراجع عليها وفى ذل كلام السعدى هنا سقط لم ينه عليه المصنف كما هو عادته

ويكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما فلا يواد من حاد الله ورسوله ولو كان أقرب الخلق إليه بل -

يعادى الذى عادى من الناس ظهيم جميعا ولو كان الحبيب المصافيا وحقيقة ذلك فناؤهما عن هوى نفسه وظهورها بمراضى ربه تعالى وحقوقه والجامع لهذا كله تحقيق شهادة أن لا إله الا الله علما ومعرفة وعملا وحالا وقصدا، وحقيقة هذا النفي والاثبات الذى تضمنته هذه الشهادة هو الفناء والبقاء فنى عن تأله ما سواه علما وأفرادا وتعمدا وبقي لله وحده فهذا الفناء وهذا البقاء هو حقيقة التوحيد الذى اتفقت عليه المرسلون صلوات الله عليهم وأنزلت به الكتب وخلقت لاجله الخليقة وشرعت له الشرائع وقامت عليه سوق الجنة وأسس عليه الخلق والامر - الى أن قال : وهذا الموضع مما غلط فيه كثير من أصحاب الإرادة والمعصوم من عصمه الله والله المستعان .

وقال في موضع آخر : وإن كان مشمرا للفناء العالى وهو الفناء عن إرادة السوى لم يبق في قلبه مراد يراحم مراده الدينى الشرعى النبوى القرآنى بل يتحد المرادان فيصير عين مراد الرب تعالى هو عين مراد العبد وهذا حقيقة المحبة الخالصة وفيها يكون الاتحاد الصحيح وهو الاتحاد في المراد لا في المريد ولا في الإرادة قال : فتدبر هذا الفرقان في هذا الموضع الذى طالما زلت فيه أقدام السالكين وضلت فيه أفهام الواحدى انتهى ، وقد تكرر كلام ابن القيم في هذا الكتاب في فضليل الاتحادية والفائلين بالوحدة المطلقة وقد سقت منه أشياء في كتابى الذى أشرت إليه فلينظر منه والله أعلم .

مسألة - في قول أهل السنة إن العبد له في فعله نوع اختيار من غير معارضة لله تعالى : (و ربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) ٤٩

الجواب - لا معارضة فإن الاختيار الذى هو بمعنى القدرة والإرادة والانشاء والابداع خاص بالله تعالى لا شريك له . وأما الاختيار الذى أثبتته أهل السنة للعبد فالمراد به قصده ذلك الفعل وميله إليه ورضاه به الذى هو مخلوق لله تعالى أيضا لا على وجه الإكراه والالغاء إليه . والحاصل أن الله تعالى خلق للعبد قدرة بها يعمل ويفعل فالخلق من الله . الميل والفعل من العبد . صادران عن تقدير الله له ذلك فلهما أثر الخلق والقدرة فالاختيار المنسوب للعبد المفسر بما ذكرناه أثر الاختيار المنسوب الى الله تعالى فافتراقا ولا انكار في ذلك ولا معارضة فيه للآية . بهذا يزيل أدل السنة عن أهل القدر . والجبر معا ، قال الأصمهانى في تفسيره عند قوله تعالى : (ونهدنهم في طيائنهم) اعني أن كل فعل صدر من العبد بالاختيار فله اعتباران إن أشرت الى وجوده وحدوثه وما هو عليه من وجوده التخصيص فانسب ذلك الى قدرة الله وإرادته

لا شريك له وان نظرت إلى تميزه عن القسرى الضرورى فانسبه من هذه الجهة الى العبد وهى النسبة المعبر عنها شرعا بالكسب في قوله تعالى : (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وقوله : (بما كسبت أيديهم) وهى المحققة أيضا إذا عرضت في ذنك الحركتين الاضطرابية كالرعشة والاختيارية فانك تميز بينهما لاحتمال تلك النسبة ، فاذا تقرر تعدد الاعتبار فدهم في الطغيان مخلوق لله تعالى فأضافه اليه ومن حيث كونه واقعا منهم على وجه الاختيار المعبر عنه بالكسب اضافاه اليهم انتهى ، وقال في موضع آخر منه : صفة الارادة للعبد هى القصد .

فهذا تحرير مذهب أهل السنة وحاصله أن الاختيار المنسوب الى العبد هو قصده لذلك الفعل وتوجهه اليه برضا منه واردة له وكونه لم يفعله بالجاء ولا اكراه ولا قسر فتأمل ذلك وافهم ترشد *

مسألة — هل العقل أفضل من العلم الحادث أم العلم ؟

الجواب — هذه المسألة اختلف فيها العلماء ورجحوا تفضيل العلم لأن البارى تعالى يوصف بصفة العلم ولا يوصف بصفة العقل وما ساغ وصفه تعالى به أفضل مما يساغ وإن كان العلم الذى يوصف به تعالى قديما ووصفنا حادث فان البارى لا يوصف بصفة العقل أصلا ولا على جهة القدم ، ومن الأدلة على تفضيل العلم أن متعلقه أشرف وأنه ورد بفضل أحاديث كثيرة صحيحة وحسنة ولم يرد في فضل العقل حديث (١) وكل ما يروى فيه موضوع كذب ، وكان شيخنا العلامة محيى الدين الكافى يقول : العقل أفضل باعتبار كونه [أقرب الى الافضاء الى معرفة الله وصفاته والعقل أفضل باعتبار كونه (٢)] متبعا للعلم وأصلا له ، وحاصله أن فضيلة العلم بالذات وفضيلة العقل بالوسيلة للعلم .

(مبحث النبوات)

مسألة — كم عدد الأنبياء . والرسل ؟

الجواب — روى الطبرانى فى الأوسط عن أبى أمامة الباهلى « أن رجلا قال : يا رسول الله أنى كان آدم ؟ قال : نعم قال : لم يينه وبين نوح ؟ قال : عشرة قرون قال : كم بين نوح وأبراهيم ؟ قال : عشرة قرون قال : يا رسول الله كم كانت الرسل ؟ قال : ثلثمائة وخمسة عشر ، وجماله رجال الصحيح ، وآخر ج ابن حبان فى صحيحه . والحال كم عن أن ذكر قال : « قلت يا رسول الله كم الأنبياء ؟ قال : مائة ألف نبى وأربعة وعشرون ألقاقت : يا رسول الله كم الرسل منهم ؟ قال : ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير » .

(١) بل ورد آثار الانها لاتهمس لان تكون حجة (٢) هذه الزيادة من النص التى راجعنا عليها

مَسْأَلَةٌ

ما أشهر القولين بامن عليه
في موت مشهور الحياة أى الخضر
قولان مشهوران قالهما الرضا
بقوام دين الله لقب وهو من
وأقام برهانا على فقدانه
لازلت معـدودا لكل ملعة
الجواب - من بعد حمدى دائما وثنائى
للناس خلف شاع فى خضر وهل
ولكل قول حجة مشهورة
والمرتضى قول الحياة فكم له
خضر وإلياس بأرض مثل ما
هذا جواب ابن السيوطى الذى
مَسْأَلَةٌ - يا عالم العصر يا مفتى الأنام أفد
كم بين موسى وعيسى من مى وسلفت
أثابك الله جنات النعيم بما
ثم الصلاة على أزكى الورى نسبيا
الجواب - الحمد لله ربى مسبق النعم
ألف وتسع مئة مع نيف ضبطوا
ونحوست مئة فى أرجح ذكروا
والحمد لله فى قولى أقدمه

(تزئين الأرائك)

٦٠

(فى ارسال النبي ﷺ الى الملائكة * بسم الله الرحمن الرحيم)

مَسْأَلَةٌ

ما نقولون فى قول العلماء أنه ﷺ لم يبعث الى الملائكة . وفى قول الحافظ
زين الدين العراقي إن السماء ليست محلا للتكليف وقد أشكل ذلك بأمر ، منها قوله ﷺ :
« وأرسلت إلى الخلق كافة » والخلق يعنى الانس ، والجن ، والملائكة فان فسر بالثقلين فقط
فما المخصص وقوله تعالى : (ليكون للعالمين نذيرا) والعالم يعنى الملائكة وقوله : (وأوحى
إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ) وقد بلغ الملائكة ، وقد ورد إن الملائكة لا يفترقون
عن عبادة ربهم . وورد صريحا أنهم يتعبدون بعبادات هذه الامة كحديث ابن عمر أن أهل
السماء لا يسمعون من أهل الأرض إلا الأذان . وحديث سلمان إذا كان الرجل فى أرض فأقام

الصلاة صلى خلفه ملكان فاذا أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة مالا يرى طرفاه يركعون
بركوعه ويسجدون بسجوده ويؤمنون على دعائه وقد قاتلت الملائكة الكفار وتحضر صلاة
الجمعة وغير ذلك مما يطول أشكل ذلك ؟

الجواب - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . سألت أكرمك الله فأحسن غابة
الاحسان وأوردت فأنتفت كل الاتقان وأنا أجيبك عن ذلك بجوابين ، أحدهما جدلي ، والآخر
تحقيقي (أما الجواب الجدلي) فقولك : الخلق يعم . والعالمين يعم . ومن بلغ يعم ، جوابه انه
من العام المخصوص أو المراد به الخصوص ، وقولك : ما هو المخصوص ؟ جوابه ان مستنده الاجماع
الذي ادعاه من ادعى ، وقولك : وردانهم لا يفترضون جوابه منع الملازمة بينه وبين المدعى الذي
هو بعته اليهم لأن عبادتهم تكون بالاخذ عن ربهم أو بارسال ملك من جندهم اليهم كجبريل
أو إسرافيل أو غيرهما قال تعالى : (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس) وقال تعالى :
(قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) وقولك :
ورد صريحا أنهم يتعبدون بعبادات هذه الامة ثم أوردت حديث ابن عمر وليس فيه دلالة
فضلا عن صراحة لأن أكثر ما فيه أنهم يسمعون الأذان وليس فيه أنهم يتعبدون به ، وحديث
سلمان ظاهر فيما ذكرت مع أنه يمكن أن لا يكون ذلك صادرا عن بعته اليهم كما تقدم
وقولك : وقد قاتلت الملائكة الكفار فيه أيضا ماتقدم من عدم الملازمة مع أنها لم تقابل الا
في بدر خاصة ، وقولك : وتحضر صلاة الجمعة إنما حضرت لكتابة الحاضرين على طبقات مجيئهم وذلك
من التكليفات الكونية التي هي وظيفة الملائكة لا الشرعية التي بعثت بها الرسل هذا آخر الجواب الجدلي
(وأما الجواب التحقيقي) فاعلم أن العلماء اختلفوا في بعثة النبي ﷺ إلى الملائكة على قولين ،
أحدهما أنه لم يكن مبعوثا اليهم وبهذا جزم الحلبي . والبيهقي كلاهما من أئمة أصحابنا . ومحمود
ابن حمزة الكرمانى في كتابه العجائب والغرائب وهو من أئمة الحنفية . ونقل البرهان النسفى .
والفخر الرازى في تفسيريهما الاجماع عليه . وجزم به من المتأخرين الحافظ زين الدين العراقي
في نكته على ابن الصلاح . والشيخ جلال الدين المحلى في شرح جمع الجوامع . وتبعتهما في كتابي
شرح التقريب في الحديث . وشرح الكوكب الساطع في الأصول ، والقول الثاني انه كان مبعوثا
اليهم وهذا القول رجحه في كتاب الخصائص . وقد رجحه قبلى الشيخ تقي الدين السبكي وزاد
أنه ﷺ مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وان قوله : « بعثت إلى الناس كافة » شامل
لهم من لدن آدم إلى قيام الساعة ورجحه أيضا البارزى وزاد أنه مرسل الى جميع الحيوانات
والجمادات واستدل بشهادة الضب له بالرسالة وشهادة الحجر والشجر له - وازيد على ذلك
أنه مرسل إلى نفسه -

(ذكر الأدلة التي أخذت منها إرساله إلى الملائكة)

هي قسمان ما يدل بطريق العموم . وما يدل بطريق الخصوص ، فالذي يدل بطريق العموم قوله تعالى : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) . والعالمون شامل للملائكة كما هو شامل للإنس . والجن وقد أجمع المفسرون على أن قوله تعالى : (الحمد لله رب العالمين) شامل لمؤلاء الثلاثة فكذلك هذا والأصل بقاء اللفظ على عمومته حتى يدل الدليل على إخراج شيء منه ولم يدل هنا دليل على إخراج الملائكة ولا سبيل إلى وجوده لأن القرآن ولأن الحديث . وقد نوزع من ادعى الإجماع في هذه الدعوى فمن أين تخصيصه بالإنس والجن فقط دون الملائكة . وكذا قوله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فإنه أيضاً شامل للملائكة . وذكر صاحب الشفا أن النبي ﷺ قال لجبريل : هل أصابك من هذه الرحمة شيء ؟ قال : نعم كنت أخشى العاقبة فأمنت لثناء الله عليّ في القرآن بقوله : (ذى قوة عند ذى العرش مسكين) . إلا أن هذا الحديث لم يوقف له على إسناد ، وأما ما يدل بالخصوص فقد استنبطت أدلة لم أسبق إليها (الدليل الأول) وهو أقواها قوله تعالى : (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون) - يعني الملائكة - (لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) ثم قال : (ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم) .

أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله : (ومن يقل منهم) قال : - يعني من الملائكة - وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله : (ومن يقل منهم إلى إله من دونه) قال : - من الملائكة ، وأخرج ابن المنذر : وابن أبي حاتم . وابن مردويه . والبيهقي في دلائل النبوة عن ابن عباس قال : إن الله قال لأهل السماء : (ومن يقل منهم إلى إله من دونه فذلك نجزيه جهنم) فهذه الآية انذار للملائكة على لسان النبي ﷺ في القرآن الذي أنزل عليه وقد قال تعالى : (وأوحى إلىّ هذا القرآن لأنذر لمن به ومن بلغ) فثبت بذلك إرساله إليهم ولم أقف إلى الآن على انذار وقع في القرآن للملائكة سوى هذه الآية ، والحكمة في ذلك واضحة لأن غالب المعاصي راجعة إلى البهتان والفرج وذلك بمنع عليهم من حيث الخلقة فاستغنى عن انذارهم فيه ، ولما وقع من إبليس وكان منهم أو فيهم نظير هذه المعصية أنذروا فيها . نعم وقع في القرآن آية أخرى بسببهم لكنها من باب الأخبار لا الانذار المحض وهي قوله تعالى : (كل شيء هالك إلا وجهه) أخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : لما نزلت (كل من عليها فان) قالت الملائكة هلك أهل الأرض فلما نزلت (كل نفس ذائقة الموت) قالت الملائكة هلك كل نفس فلما نزلت (كل شيء هالك إلا وجهه) قالت الملائكة هلك أهل السماء وأهل الأرض *

(الدليل الثاني) ما أخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن عكرمة قال : صفوف أهل الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق آمين في الأرض آمين في السماء غفر للعبد ، هذا يدل على أن الملائكة في السماء تصلي بصلاة أهل الأرض . ويرشحه ما أخرجه مالك : والشافعي . وأحمد . والائمة الستة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » وأخرج أبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الذين خلفه آمين التقت من أهل السماء وأهل الأرض آمين غفر الله للعبد ما تقدم من ذنبه » وأخرج مسلم عن جابر بن سمرة « أن النبي ﷺ خرج على أصحابه فقال : ألا تصفون ما تصف الملائكة عند ربها ؟ قالوا : وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال : يتمون الصف الأول فالأول ويتراصون في الصفوف » وأخرج سعيد بن منصور في سننه . وابن أبي شيبة في مصنفه عن أبي ابن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : « الصف الأول على مثل الملائكة »

(الدليل الثالث) ما أخرجه أبو الشيخ بن حيان في كتاب العظيمة من طريق الليث قال : حدثني خالد عن سعيد قال : بلغنا أن اسرافيل يؤذن أهل السماء بسم الله تأذينه من في السموات السبع ومن في الأرضين والأجن والانس ثم يتقدم بهم عظيم الملائكة يصلي بهم ، قال : وبلغنا أن ميكائيل يؤم الملائكة في البيت المعمور ، هذا يدل على أن الملائكة يؤذنون أذاناً ويصاون صلاتاً .

(الدليل الرابع) ما أخرجه سعيد بن منصور عن ابن مسعود أنه دخل المسجد أصلاة الفجر فإذا قوم قد أسندوا ظهورهم إلى القبلة فقال : هكذا عن وجوه الملائكة ثم قال لا تحولوا بين الملائكة وبين صلاتها فإن هذه الركعتين صلاة الملائكة ، وأخرج أيضاً عن إبراهيم النخعي قال : كانوا يكرهون أن تسند إلى القبلة بعد ركعتي الفجر ، وأخرج أحمد في مسنده عن حابس بن سعد - وكانت له صحبة - أنه دخل المسجد في السحر فرأى الناس يصلون في صفة المسجد فقال : إن الملائكة تصلي في السحر في مقدم المسجد ، دلت هذه الآثار على أن الملائكة تصلي في جماعتها صلاة الفجر وتحضرها في مساجدنا ، ويرشحه ما أخرجه البخاري . ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر يقول أبو هريرة : اقرءوا ان شئتم (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كتاب مشهودا) ، وأخرج أحمد . والترمذي وصححه . والنسائي . وابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله : (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) قال : تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار ، وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنه كان يحدث أن صلاة الفجر عندهما يجتمع الحرسان من ملائكة الله ويقرا هذه الآية . وأخرج عن قتادة في قوله : (وقرآن الفجر قال : صلاة الفجر) وفي قوله : (كان مشهودا) يقول :

ملائكة الليل وملائكة النهار يشهدون تلك الصلاة ، وأخرج عن إبراهيم النخعي في قوله : (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال : كانوا يقولون تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر فيشهدونها جميعا ثم يصعد دؤلاه ويقوم هولاء .

(الدليل الخامس) أخرجه سعيد بن منصور . وابن أبي شيبة . والبيهقي في سننه عن سلمان الفارسي موقوفا ، والبيهقي من وجه آخر عن سلمان مرفوعا قال : إذا كان الرجل في أرض فأقام الصلاة صلى خلفه ملكان فان أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة ما لا يرى طرفاه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده وبؤنونه على دعائه ، وأخرج سعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب قال : إذا أقام الرجل الصلاة وهو في فلاة من الأرض صلى خلفه ملكان فان أذن وأقام صلى خلفه من الملائكة انزال الجبال ، وأخرج سعيد بن منصور عن مكحول قال : من أقام الصلاة صلى معه ملكان فان أذن وأقام صلى خلفه سبعون ملكا ههنا والآثار على أن الملائكة يصلون خلفنا صلاتنا وذلك دليل على أنهم مكلفون بشرعا ، ويرشح ذلك فرعان نص عليهما أصحابنا : الأول ما ذكره السبكي في الحليات أن الجماعة تحصل بالملائكة كما تحصل بالآدميين قال : وبعد أن قلت ذلك بحثا رأيته متقولا فقي فتاوى الحنابلة من أصحابنا من صلى في فضاء من الأرض بأذان وإقامة وكان منفردا ثم حلف أنه صلى بالجماعة هل يحنت أولا ؟ فأجاب بأنه يكون بارا في يمينه ولا كفارة عليه لما روى أن النبي ﷺ قال : من أذن وأقام في فضاء من الأرض وصلى وحده صلت الملائكة خلفه صفوفا فإذا حلف على هذا المعنى لا يحنت ، قال السبكي : وينبني على ذلك أن من ترك الجماعة لغیر عذر (١) وقلنا بأنها فرض عين هل نقول يجب القضاء لمن صلى فافد الطهورين فان كان كذلك فصلاة الملائكة ان قلنا بأنها كصلاة الآدميين وانها تصير بها جماعة فقد يقال انها تكفي لسقوط القضاء ، الفرع الثاني ، قول الأصحاب انه يستحب للصلي إذا سلم أن ينوي السلام على من على يمينه ويساره من ملائكة . وانس . وجن .

(الدليل السادس) أخرجه البزار عن علي قال : لما أراد الله أن يعلم رسوله الأذان أتاه جبريل بدابة يقال لها البراق فذكر الحديث إلى أن قال : خرج ملك من الحجاب فقال الملك : الله أكبر الله أكبر - إلى أن قال : فقال أشهد أن محمدا رسول الله - إلى أن قال : ثم أخذ الملك بيد محمد ﷺ فقدمه فأمر أهل السماء فيؤمذوا كل الله لمحمد ﷺ الشرف على أهل السموات والأرض . وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن محمد بن الحنفية مثله وفيه فقال الملك حي على الصلاة فقال الله صدق عبدی دعا الی فريضة - إلى أن قال - : ثم قيل لرسول الله ﷺ تقدم فتقدم فأمر أهل السماء

(١) في نسخة من ترك الجماعة لعذر بمحذف كلمة انیر

فتم له شرفه على سائر الخلق * في هذا دلالة على ارساله إلى الملائكة من أربعة أوجه ، الأول
 شهادة الملك له بالرسالة مطلقا حيث قال : أشهد أن محمدا رسول الله ، الثاني قول الله في دعاء الملك
 إلى الصلاة دعاء الفريضة فإن ذلك يدل على أنها فرضت على أهل السماء كما فرضت على أهل الأرض ،
 الثالث إمامته لأهل السموات وصلاة الملائكة بأسرهم خلفه وذلك دليل على اتباعهم له وكونهم من
 جملة اتباعه ، الرابع قوله : فيوه ثم ذل الله لمحمد الشرف على أهل السموات وأكمل الشرف له ببعثه
 إليهم وكونهم اتباعا له و كئانه في هذا الوقت أرسل إليهم ولم يكن أرسل إليهم قبل ذلك ،
 يرشح ذلك أمر خامس وهو القرآن بين أهل السماء وأهل الأرض في الذكر فكما كان شرفه
 على أهل الأرض بإرساله إليهم أجمعين فكذلك شرفه على أهل السموات بإرساله إليهم أجمعين
 وكذا قوله في الرواية الأخرى فتم له شرفه على سائر الخلق - وسائر - في اللغة بمعنى الباقي فكان
 معنى الحديث أنه كان له شرف على الثقلين بإرساله إليهم ولم يكن أرسل إلى الملائكة فلما
 أرسل إليهم تم له الشرف على من بقى من الخلق وهم الملائكة ، وأخرج ابن مردويه عن عائشة
 رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : « لما أسرى بي إلى السماء أذن جبريل فظنت الملائكة
 أنه يصلي بهم فقدمي فصليت بالملائكة » *

(الدليل السابع) ما أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ :
 « نزل آدم بالهند واستوحش فنزل جبريل فنادى بالأذان الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله
 الا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين » فهذه شهادة من جبريل برسالة محمد ﷺ
 وعلمها لآدم فدل ذلك على أنه ﷺ رسول إلى الأنبياء والملائكة معاً »

(الدليل الثامن) ما ورد من حديث عمر بن الخطاب ، وأنس ، وجابر ، وابن عباس ، وابن
 عمر ، وأبي الدرداء ، وأبي هريرة ، وغيرهم أن النبي ﷺ أخبر أنه مكتوب على العرش وعلى
 كل سماء وعلى باب الجنة وعلى أوراق شجر الجنة لا إله الا الله محمد رسول الله ﷺ فعا
 كتب ذلك في المسموكات الا على دون أسماء سائر الأنبياء الا لشهد به الملائكة وكونه مرسل
 إليهم ، وقد أخرج ابن عساکر عن كعب الأحبار أن آدم أوصى ابنه شيث فقال : كلما ذكرت
 الله فاذكر إلى جنبه اسم محمد فاني رأيت اسمه مكتوبا على ساق العرش وانا بين الروح والطين
 ثم اني طرفت فلم أر في السماء موضعا الا رأيت اسم محمد مكتوبا عليه ولم أر في الجنة قصراً
 ولا غرفة الا اسم محمد مكتوبا عليه ولقد رأيت اسم محمد مكتوبا على ثعور الحور العين وعلى
 ورق قصب آجام الجنة وعلى ورق شجرة طوبى وعلى ورق سدرة المنتهى وعلى اطراف الحجب
 وبين أعين الملائكة فأكثر ذكره لأن الملائكة تذكره في كل ساعتها ، فهذا يدل على أنه
 نبي الملائكة حيث لم تغفل عن ذكره ، واستفدنا من هذا الأثر فائدة لطيفة وهو أنه ﷺ

أرسل الى الحور العين والولدان ووضح بذلك انه لم يدخل الجنة احد ولم يستقر بها من خاق فيها الا من آمن به ﷺ ولعل من جملة فوائد الاسراء ودخوله الى الجنة تبليغ جميع من في السموات من الملائكة ومن في الجنان من الحور والولدان ومن في البرزخ من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه مشافهة في رءنه بعد ان كانوا مؤمنين به قبل وجوده •

(الدليل التاسع) قد صرح السبكي في تأليف له بأنه ﷺ أرسل الى جميع الانبياء آدم فمن بعده وأنه ﷺ نبي عليهم ورسول الى جميعهم واستدل على ذلك بقوله ﷺ : « كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد » وقوله ﷺ : « بعثت الى الناس كافة » قال : ولهذا أخذ الله الموائيق على الانبياء كما قال الله تعالى : (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) قلت : أخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال : لم يبعث نبي قط من لدن نوح إلا أخذ الله ميثاقه ليؤمنن بمحمد ، وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال : لم يزل الله يقدم في النبي ﷺ الى آدم فمن بعده ولم تزل الأمم تتباصر به وتستفتح به • وأخرج الحاكم عن ابن عباس قال : أرحم الله الى عيسى آمن بمحمد ومن أدركه من أمته أن يؤمنوا به فولوا محمد ما خافت آدم ولا الجنة ولا النار ، قال السبكي : عرفنا بالخبر الصحيح حصول الكمال من قبل خلق آدم لنبينا ﷺ من ربه سبحانه وأنه أعطاه النبوة من ذلك الوقت ثم أخذ له الموائيق على الانبياء ليعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبيهم ورسولهم وفي أخذ الموائيق وهي في معنى الاستخلاف ولذلك دخلت لام القسم في لتؤمنن به ولتنصرنه •

(لطيفة أخرى) وهي ثابها إيمان البيعة التي تؤخذ للخلفاء ولعل إيمان الخلفاء أخذت من هنا فالظن هذا التعميم العظيم للنبي ﷺ من ربه فإذا عرف ذلك فالتى ﷺ هو نبي الانبياء ولهذا ظهر ذلك في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليلة الاسراء ، صلى بهم ، ولوا تفق مجيئه في زمن آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أمهم الايمان به ونصرته وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له ، وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك لأمر راجع الى وجودهم لا الى عدم انصافه بما يقتضيه ولفرق بين توقف الفعل على قبول المحل وتوقفه على أهلية الفاعل فهنا لا يتوقف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبي ﷺ الشريفة وانما هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه فلو وجد في عصرهم لوهم اتباعه بلا شك . ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على شريعته ويتلقى به مالهيا من أمر ونهى كما يتلقى بسائر الأمة وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء ، وكذلك لو بعث النبي ﷺ في زمانه أو في زمان موسى وابراهيم ونوح ، وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم

إلى أمهم والنبي ﷺ نبي عالمهم ورسول إلى جميعهم فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم ومتفق مع شرائعهم في الأصول لأنها لا تختلف وتقدم شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع أما على سبيل التخصيص وإما على سبيل الفسخ أو لانسح ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي ﷺ في تلك الأوقات بالنسبة إلى أولئك الأمم ما جاءت به أنبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة إلى هذه الأمة هذه الشريعة والأحكام تختلف باختلاف الأشخاص والأوقات انتهى كلام السبكي (قلت) : ويدل لكونه مرسلًا إلى الأنبياء ما ورد من حديث عبادة بن الصامت : «جاء ابن عبد الله مرفوعاً كان نقش خاتم سليمان بن داود لا إله إلا الله محمد رسول الله ؛ فهذا فيه إشارة إلى أنهم من أتباعه ، وهذا التقرير الذي قرره السبكي قد أشار إليه الشرف البوصيري وقد مات قبل مولد السبكي بقوله في البردة :

وكل آى أتى الرسل الكرام بها فأنما اتصلت من نوره بهم
فانه شمس فضل هم كواكبها يظهرن أنوارها للناس في الظلم

إذا تقرر أنه ﷺ كان نبي الأنبياء ورسولاً إليهم وقد قامت الأدلة على أن الأنبياء أفضل من الملائكة لزم أن يكون مرسلًا إلى الملائكة وأن يكونوا من جملة أتباعه بطريق الأولى . (الدليل العاشر) أنه ﷺ أعطى من الملائكة أموراً لم يعطها أحد من الأنبياء ، منها قتالهم معه . ومنها مشيهم خلف ظهره إذا مشى ، وذلك يدل على أنهم من جملة أتباعه وداخلون في شرعه ، ومن كلام الرافعي في خطبة المحرر : «واخدمته الملائكة ، وقال ابن عباس في قوله تعالى : (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) هذه للنبي ﷺ خاصة - والمعقبات - الملائكة يحفظون محمداً ﷺ - أخرجه ابن المنذر . وابن أبي حاتم . والطبراني . وابن مردويه . وأبو نعيم في الدلائل ؛ ومنها ما ورد في الحديث « أن الله أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل الأرض أبي بكر وعمر » والوزير من اتباع الملك ضرورة لجبريل وميكائيل رموس أهل ملته من الملائكة كما أن أبا بكر وعمر رموس أهل ملته من بني آدم ، ومنها أنه لما مات ﷺ صلى عليه الملائكة بأسرهم لم يتخلف منهم أحد ولم يقع ذلك لغيره من الأنبياء ؛ ومنها أن الملائكة يسألون الموتى في قبورهم عنه ﷺ ولم يكن ذلك لأحد من الأنبياء سواه ، ومنها أن الملائكة تحضر أمته إذا قاتلت العدو في سبيل الله لنصرة دينه وهذه خصيصة مستمرة إلى يوم القيامة ، ومنها أن جبريل عليه السلام يحضر من مات من أمته ليتردد عنه الشيطان في تلك الحالة ، ومنها أن الملائكة تنزل في كل سنة ليلة القدر على أمته وتسلم عليهم ، ومنها أنها أعطيت قراءة سورة الفاتحة من كتابه ولم تعط قراءة شيء من سائر الكتب وهي حريصة على سماع بقية القرآن من الإنس دون سائر الكتب ، ومنها أنه نزل إليه ﷺ في حياته من

الملائكة ما لم ينزل الى الارض منذ خلق كاسرافيل ، ومنها أن ملك الموت استأذن عليه ولم يستأذن على نبي قبله ، ومنها انهو كل بقبيره الشريف ملك يبلغه سلام من يصلي عليه ، ومنها أنه ينزل على قبره الشريف كل يوم سبعون ألف ملك يضربونه بأجنحتهم ويحفرون به ويستغفرون له ويصلون عليه كل يوم الى أن يمسيوا فإذا أمسوا عرجوا وهبط سبعون ألف ملك كذلك حتى يصبحوا الى أن تقوم الساعة فإذا كان يوم القيامة خرج ﷺ في سبعين ألف ملك - أخرجه ابن المبارك في الزهد عن كعب الاحبار *

(خاتمة) في كشف الأسرار لابن العماد حكاية أن آدم عليه السلام أرسل الى الملائكة لينبئهم بما علم من الاسماء فان صبح ذلك كان أحد الأدلة على ارساله ﷺ اليهم لأنه ما أوتي نبي فضيلة إلا أوتي نبينا ﷺ مثالا أو نظيرها . وهذه القاعدة كالجمع عليها ، ومن نص عليها الأمام الشافعي رضي الله عنه ، والحدوده وحده *

٦١ ﴿ أنباء الاذ كياء بحياة الانبياء * بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، وقع السؤال - قد اشترى أن النبي ﷺ حي في قبره وورد أنه ﷺ قال : ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أورد عليه السلام فظاهره مفارقة الروح [له] في بعض الأوقات فكيف الجمع ؟ وهو سؤال حسن يحتاج الى النظر والتأمل *

(فأقول) حياة النبي ﷺ في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علمنا قطعيا لما قام عندنا من الأدلة في ذلك وتواترت [به] الأخبار وقد ألف البيهقي جزءا في حياة الانبياء في قبورهم ، فن الأخبار الدالة على ذلك ما أخرجه مسلم عن أنس أن النبي ﷺ لبلة أسرى به مر بموسى عليه السلام وهو يصلي في قبره ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس أن النبي ﷺ مر بقبر موسى عليه السلام وهو قائم يصلي فيه ، وأخرج أبو يعلى في مسنده . والبيهقي في كتاب حياة الانبياء عن أنس أن النبي ﷺ قال : الانبياء أحياء في قبورهم يصلون ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن يوسف بن عطية قال سمعت ثابتا البناني يقول لحيد الطويل : هل بلغك أن أحدا يصلي في قبره إلا الانبياء ؟ قال : لا ، وأخرج أبو داود . والبيهقي عن أوس بن أوس الثقفي عن النبي ﷺ أنه قال : من أفضل أيامكم يوم الجمعة فأكثروا على الصلاة فيه فإن صلاتكم تعرض على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرميت ؟ - يعني بليت - فقال : ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجسام الانبياء ، وأخرج البيهقي في شعب الايمان . والاصهباني في الترغيب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائبا بقلته ، *

وأخرج البخاري في تاريخه عن عمار سمعت النبي ﷺ يقول : ان الله تعالى ملكا أعطاه اسباع الخلائق

قائم على قبرى فامن احدى صلى على صلاة إلا بلغتها ، وأخرج البيهقى فى حياة الانبياء . والاصبهانى فى الترغيب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : من صلى على مائة فى يوم الجمعة وليلة الجمعة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ثم وكل الله بذلك ملكا يدخله على قبرى كما يدخل عليكم الهدايا ان على بعد موتى كملنى فى الحياة ، ولفظ البيهقى يخبرنى من صلى على باسمه ونسبه فأثبتته عندى فى صحيفة يضاء ، وأخرج البيهقى عن أنس عن النبي ﷺ : ان الانبياء لا يتركون فى قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدى الله حتى ينسخ فى الصور ، وروى سفيان الثورى فى الجامع قال : قال شيخ لنا عن سعيد بن المسيب قال : ما كنت نبي فى قبره أكثر من أربعين حتى يرفع ، قال البيهقى : فعلى هذا يصيرون كسائر الاحياء . يكونون حيث ينزلهم الله ثم قال البيهقى : وحياة الانبياء بعد موتهم شواهد فذكر قصة الاسرافى لقيه جماعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلى فاذا رجل ضرب جعدا فانه من رجال شنوءة واذا عيسى ابن مريم قائم على واذا ابراهيم قائم يصلى أشبه الناس به صاحبكم - يعنى نفسه - لحانت الصلاة فأثمتهم . وأخرج حديث أن الناس يصعدون فأكون أول من يفيق ، وقال : هذا انما يصح على أن الله رد على الانبياء ارواحهم وهم احياء عند ربهم كالشهداء فاذا نفخ فى الصور النفخة الاولى صعدوا فيمن صعد ثم لا يكون ذلك موتا فى جميع معانيه الا فى ذهاب الاستشعار انتهى . وأخرج أبو يعلى عن أبى هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول : والذى نفسى بيده لينزل عيسى ابن مريم ثم لن قام على قبرى فقال يا محمد لا جبينه ، وأخرج أبو نعيم فى دلائل النبوة عن سعيد بن المسيب قال : لقد رأيتنى ليل الحرة ومافى مسجد رسول الله ﷺ غيرى وما يأتى وقت صلاة إلا سمعت الأذان من القبر . وأخرج الزبير بن بكار فى أخبار المدينة عن سعيد بن المسيب قال : لم أزل أسمع الأذان والاقامة فى قبر رسول الله ﷺ أيام الحرة حتى عاد الناس ، وأخرج ابن سعد فى الطبقات عن سعيد بن المسيب أنه كان يلازم المسجد أيام الحرة والناس يقتتلون قال : فكنت اذا حانت الصلاة أسمع أذاناً يخرج من قبل القبر الشريف ، وأخرج الدارمى فى مسنده قال : أنبأنا مروان ابن محمد عن سعيد بن عبد العزيز قال : لما كان أيام الحرة لم يؤذن فى مسجد النبي ﷺ ثلاثا ولا يقيم ولم يبرح سعيد بن المسيب المسجد وكان لا يعرف وقت الصلاة إلا بهمة يسمعون من قبر النبي ﷺ مناهة فهذه الاخبار دالة على حياة النبي ﷺ وسائر الانبياء وقد قال تعالى فى الشهداء : (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) والانبياء أولى بذلك فهم أجل وأعظم وما نبي الا وقد جمع مع النبوة صف الشهداء فيدخلون فى عموم لفظ الآية . وأخرج أحمد . أبو يعلى . والطبرانى . والحاكم فى المستدرک . والبيهقى فى دلائل النبوة عن

ابن مسعود قال : لان أحلف تسعا أن رسول الله ﷺ قتل قتلا أحب الى من أن أحلف واحدة انه لم يقتل وذلك ان الله اتخذ نبياً واتخذ شهيداً ، وأخرج البخارى ، والبيهقى عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذي توفي فيه : لم أزل أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهذا أوان انقطع أبهرى من ذلك السم ، ثبت كونه ﷺ حياً في قبره ، بهن القرآن إما من عموم اللفظ وإما من مفهوم الموافقة ، قال البيهقى في كتاب الاعتقاد : الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء ، وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصفة تها عن شيخه : الموت ليس بعدم عضو وانما هو انتقال من حال الى حال وبدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا وإذا كان هذا في الشهداء فالانبياء أحق بذلك وأولى ، وقد صح ان الارض لاتأكل اجساد الانبياء وأنه ﷺ اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء ورأى موسى قائماً يصلى في قبره وأخبر ﷺ بأنه يرد السلام على كل من يسلم عليه ، الى غير ذلك مما يحصل من جملته القطع بأن موت الانبياء انما هو راجع الى أن غيبروا عنا بحيث لا ندر بهم وان كانوا موجودين أحياء وذلك فالحال في الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله بكرامته من أوليائه انتهى ، وسئل البارزى عن النبي ﷺ هل هو حى بعد وفاته ؟ فاجاب انه ﷺ حى .

قال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الفقيه الاصولي شيخ الشافعية في أجوبة مسائل المجارمين قال ، المتكلمون المحققون من أصحابنا أن نبينا ﷺ حى بعد وفاته وأنه يسر بطاعات أمته ويحزن بمعاصي العصاة منهم وأنه يباغى صلاة من يصلى عليه من أمته وقال : ان الانبياء لا يباون ولا تأكل الارض منهم شيئاً وقد مات موسى في زمانه وأخبر نبينا ﷺ أنه رآه في قبره مصلياً وذكر في حديث المعراج أنه رآه في السماء الرابعة وأنه رأى آدم في السماء الدنيا ورأى ابراهيم وقال له مرحباً بالابن الصالح ، والنبي الصالح وإذا صح لنا هذا الاصل قلنا نبينا ﷺ قد صار حياً بعد وفاته وهو على نبوته هذا آخر كلام الاستاذ . وقال الحافظ شيخ السنة ابو بكر البيهقى في كتاب الاعتقاد : الانبياء عليهم السلام بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء . وقد رأى نبينا صلى الله عليه وسلم جماعة منهم وأمرهم في الصلاة وأخبر وخبره صدق ان صلاتنا معروضة عليه وان سلامنا يبلغه وانت الله حرم على الارض أن تأكل اجساد الانبياء قال : وقد أفردنا لاثبات حياتهم كتاباً قال : وهو بعد ما قبض نبي الله ورسوله وصفيه وخيرته من خلقه ﷺ اللهم أحيانا على سنته وأمتنا على ملته واجمع بيننا وبينه في الدنيا والآخرة فانك على كل شئ قدير انتهى جواب البارزى .

وقال الشيخ عفيف الدين الياقبي : الأولياء ترد عليهم أحوال يشاهدون فيها ملكوت السموات والارض وينظرون الانبياء احياء غير اموات كما نظر النبي ﷺ الى موسى عليه السلام في قبره قال: وقد تقرر ان ما جاز للانبياء معجزة جاز للأولياء كرامة بشرط عدم التحدى قال: ولا ينكر ذلك إلا جاهل وأنصوص العلماء في حياة الانبياء كثيرة فلنكتف بهذا القدره (فصل)

واما الحديث الآخر فأخرجه احمد في مسنده . وابو داود في سننه . والبيهقي في شعب الايمان من طريق أبي عبد الرحمن المقرئ عن حيوة بن شريح عن أبي صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط (١) عن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ قال : ما من أحد يسلم على الله الا رد الله الى روحى حتى ارد عليه السلام ، ولا شك ان ظاهر هذا الحديث مفارقة الروح لبدنه الشريف في بعض الاوقات وهو مخالف للاحاديث السابقة وقد تأملته ففتح على في الجواب عنه بأوجه ، الاول - وهو اضعفها - ان يدعى ان الراوى وهم في لفظة من الحديث حصل بسببها الاشكال وقد ادعى ذلك العلماء في احاديث كثيرة لكن الاصل خلاف ذلك فلا يعول على هذه الدعوى الثاني وهو اقواها ولا يدركه الاذرباع في العربية ان قوله رد الله جملة حالية وقاعدة العربية ان جملة الحال اذا وقعت فعلا ماضيا قدرت فيها قد كقوله تعالى: (أوجاؤكم حصرت صدورهم) أى قد حصرت وكذا تقدر هنا والجملة ماضية سابقة على السلام الواقع من كل أحد (وحق) ليست للتعميل بل مجرد حرف عطف بمعنى الواو فصار تقدير الحديث ما من أحد يسلم على الاقدر رد الله على روحى قبل ذلك فأرد عليه وإنما جاء الاشكال من ظن أن جملة رد الله على بمعنى الحال أو الاستقبال وظن أن حتى تعليلية وليس كذلك وبهذا الذى قررناه ارتفع الاشكال من أصله وأيده من حيث المعنى أن الرد ولو أخذ بمعنى الحال والاستقبال لزم تكرره عند تكرار المسلمين وتكرر الرد يستلزم تكرار المفارقة وتكرار المفارقة يلزم عليه محذوران ، أحدهما تأليم الجسد الشريف بتكرار خروج الروح منه أنواع ما من مخالفة التكريم ان لم يكن تأليم ، والآخر مخالفة سائر الناس الشهداء وغيرهم فانه لم يثبت لأحد منهم أن يتكرر له مفارقة الروح وعودها في البرزخ والنبي ﷺ أولى بالاستمرار الذى هو أعلى رتبة ، ومحذور ثالث وهو مخالفة القرآن، فانه دل على أنه ليس الاموتان وحياتان وهذا التكرار يستلزم موتات كثيرة وهو باطل، ومحذور رابع وهو مخالفة الاحاديث المتواترة السابقة وما خالف القرآن والمتواتر من السنة وجب تأويله وان لم يقبل التأويل كان باطلا فلماذا وجب حمل الحديث على ما ذكرناه ، الوجه الثالث ان يقال ان لفظ الرد قد لا يدل على المفارقة بل كنى به عن مطلق الصيرورة كما قيل في قوله تعالى حكاية عن شعيب عليه السلام: (قد افترينا على الله

كذبا ان عدنا في ملتكم) أن لفظ العود أريد به مطلق الصيرورة لا العود بعد انتقال لان شعبياً عليه السلام لم يكن في ملتهم قط وحسن استعمال هذا اللفظ في هذا الحديث مراعاة المناسبة اللفظية بينه وبين قوله حتى أرد عليه السلام بجاء لفظ الرد في صدر الحديث مناسبة ذكره في آخر الحديث ه الوجه الرابع - وهو قوى جدا - انه ليس المراد برد الروح عودها بعد المفارقة للبدن وانما النبي صلى الله عليه وسلم في البرزخ مشغول بأحوال الملكوت مستغرق في مشاهدة ربه لما كان في الدنيا في حالة الوحي وفي اوقات اخر فغير عن افاقه من تلك المشاهدة وذلك الاستغراق برد الروح ، ونظير هذا قول العلماء في اللفظة التي وقعت في بعض احاديث الاسراء وهي قوله : - فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام - ليس المراد الاستيقاظ من نوم فان الاسراء لم يكن مناما وانما المراد الافاقة مما خامره من عجائب الملكوت - وهذا الجواب الآن عندى أقوى ما يجاب به عن لفظة الرد - وقد كنت رجحت الثاني ثم قوى عندى هذا ه

(الوجه الخامس) ان يقال : ان الرد يستلزم الاستمرار لأن الزمان لا يخلو من متصل عليه في أقطار الأرض فلا يخلو من كون الروح في بدنه (السادس) قد يقال إنه أوحى اليه بهذا الأمر أولا قبل أن يوحى اليه بأنه لا يزال حيا في قبره فأخبر به ثم أوحى اليه بعد ذلك فلا منافاة لتأخير الخبر الثاني عن الخبر الاول - هذا ما فتح الله به من الأجوبة ولم أر شيئا منها منقولاً لأحد - ثم بعد كتابتي لذلك راجعت كتاب الفجر المنير فيما فضل به البشير النذير - للشيخ تاج الدين بن الفاكهاني المالكي - فوجدته قال فيه مانصه : روينا في الترمذى قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من أحد يسلم على إلارد الله على روحى حتى أرد عليه السلام ، يؤخذ من هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حى على الدوام وذلك أنه محال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد مسلم على النبي صلى الله عليه وسلم في ليل أو نهار (فان قلت) قوله عليه السلام : « إلارد الله الى روحى » لا يلتزم مع كونه حيا على الدوام بل يلزم منه أن تتعدد حياته ووفاته في أقل من ساعة اذ الوجود لا يخلو من مسلم يسلم عليه بما تقدم بل يتعدد السلام عليه في الساعة الواحدة كثيرا (فالجواب) والله أعلم أن يقال المراد بالروح هنا النطق بجازاً فكأنه قال عليه السلام إلارد الله الى نطقى وهو حى على الدوام لكن لا يلزم من حياته نطقه بالله سبحانه يرد عليه النطق عند سلام كل مسلم وعلاقة المجاز أن النطق من لازمه وجود الروح لما أن الروح من لازمه وجود النطق بالفعل أو القوة فغير عليه السلام باحد المتلازمين عن الآخر ، وبما يحقق ذلك أن عود الروح لا يكون الامرتين عملاً بقوله تعالى : (قالوا ربنا أمتنا اثنين وأحييتنا اثنين) هذا لفظ كلام الشيخ تاج الدين وهذا الذى ذكره من الجواب ليس واحداً من الستة التى ذكرتها فهو ان سلم - جواب سابع - وعندى فيه وقفة من حيث أن

ظاهرة أن النبي ﷺ مع كونه حياً في البرزخ يمنع عنه النطق في بعض الاوقات ويرد عليه عند سلام المسلم عليه وهذا بعيد جداً بل ممنوع فان العقل والنقل يشهدان بحالته ، أما النقل فالأخبار الواردة عن حاله صلى الله عليه وسلم وحال الانبياء عليهم السلام في البرزخ مفسحة بأنهم ينطقون كيف شاءوا إلا بمنع من شيء بل وسائر المؤمنين كذلك الشهداء وغيرهم ينطقون في البرزخ بما شاءوا غير ممنوعين من شيء ولم يرد أن أحداً يمنع من النطق في البرزخ إلا من مات عن غير وصية ، أخرج أبو الشيخ بن حيان في كتاب الوصايا عن قيس بن قبيصة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يؤمن لم يؤذن له في الكلام مع الموتى قيل : يا رسول الله وهل تكلم الموتى ؟ قال نعم ويتزاورون » .

وقال الشيخ تقي الدين السبكي . حياة الانبياء . والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا ويشهد له صلاة موسى في قبره فان الصلاة تستدعي جسداً حياً وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسراء كلها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب . وأما الادراكات فالعلم والسمع فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى انتهى ، وأما العقل فلأن الجسد عن النطق في بعض الاوقات نوع حصر وتعذيب ولهذا عذب به تارك الوصية والنبي صلى الله عليه وسلم منزه عن ذلك ولا يلحقه بعد وفاته حصر أصلاً بوجه من الوجوه كما قال لفاطمة رضي الله عنها في مرض وفاته : ولا كرب على أيك بعد اليوم ، وإذا كان الشهداء وسائر المؤمنين من أمته الامن استثنى من المذنبين لا يحصرون بالمنع من النطق فكيف به ﷺ ، نعم يمكن أن ينزع من كلام الشيخ تاج الدين جواب آخر ويقرر بطريق أخرى وهو أن يراد بالروح النطق وبالرد الاحتمرار من غير مفارقة على حد ما قررته في الوجه الثالث ويكون في الحديث على هذا مجازان ، مجاز في لفظ الرد . ومجاز في لفظ الروح ، فالاول استعارة تبعية . والثاني مجاز مرسل وعلى ما قررته في الوجه الثالث يكون فيه مجاز واحد في الرد فقط ويتولد من هذا الجواب جواب آخر وهو أن تكون الروح كناية عن السمع ويكون المراد أن الله يرد عليه سمعه الخارق للعادة بحيث يسمع المسلم وإن بعد قطره ويرد عليه من غير احتياج الى واسطة مبلغ وليس المراد سمعه المعتاد وقد كان له صلى الله عليه وسلم في الدنيا حالة يسمع فيها سمعاً خارقاً للعادة بحيث كان يسمع أطيب السماء كما بينت ذلك في كتاب المعجزات ، وهذا قد ينفيك في بعض الاوقات ويعود لأمنا من حالته صلى الله عليه وسلم في البرزخ كحالته في الدنيا سواء .

وقد يخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد سمعه المعتاد ويسكون المراد برده أفاته من الاستغراق المسكون وما هو فيه من المشاهدة فيرده الله تلك الساعة الى خطاب من سلم عليه

في الدنيا فإذا فرغ من الرد عليه عاد الى ما كان فيه ، ويخرج من هذا جواب آخر وهو أن المراد برد الروح النفرغ من الشغل وفرغ البال بما هو بصدد في البرخ من النظر في اعمال أمته والاشتغال لهم من السيئات . والدعاء بكشف البلا عنهم . والتردد في أقطار الأرض لحاول البركة فيها . وحضور جنازة من مات من صالح أمته فإن هذه الأمور من جملة أشغاله في البرخ كما وردت بذلك الأحاديث والآثار ، لما كان السلام عليه من أفضل الاعمال واجل القربات اختص المسلم عليه بأن يفرغ له من أشغاله المهمة لحظة يرد عليه فيها تشريفا له ومجازاة . فهذه عشرة اجوبة . كلها من استنباطي ، وقد قال الجاحظ : اذا نكح الفكر الحفظ ولد العجائب ، ثم ظهر لي جواب حادي عشر وهو أنه ليس المراد بالروح روح الحياة بل الارباح كما في قوله تعالى : (فروح وريحان) فانه قرئ ، فروح - بضم الواو - والمراد به صلى الله عليه وسلم يحصل له بسلام المسلم عليه ارباح وفرح وهشاشة لحيه ذلك فيجمله ذلك على أن يرد عليه ، ثم ظهر لي جواب ثاني عشر وهو أن المراد بالروح الرحمة الخاتمة من ثواب الصلاة ، قال ابن الاثير في النهاية : تكرر ذكر الروح في الحديث كما تكرر في القرآن ووردت فيه على معان والغالب منها أن المراد بالروح الذي يقوم به الجسد وقد أطلق على القرآن ، والوحي ، والرحمة ، وعلى جبريل انتهى .

وأخرج ابن المنذر في تفسيره عن الحسن البصري أنه قرأ قوله تعالى : (فروح وريحان) بالضم وقال : الروح الرحمة وقد تقدم في حديث أنس أن الصلاة تدخل عليه عليه السلام في قبره كما يدخل عليكم بالهدايا والمراد ثواب الصلاة وذلك رحمة الله وانعاماته ، ثم ظهر لي جواب ثالث عشر وهو أن المراد بالروح الملك الذي وكل بقبره عليه السلام يبلغه السلام ، والروح يطلق على غير جبريل أيضا من الملائكة قال الراغب : أشرف الملائكة تسمى ارواحا انتهى - ومعنى رد الله الى روحى - أى بعث الى الملك المرسل بتبليغ السلام هذا غاية ما ظهر والله أعلم .

(تذييل) وقع في كلام الشيخ تاج الدين أمران يحتاجان الى التنبية عليهما ، أحدهما أنه عز الحديث الى القرنى وهو غلط فلم يخرج من أصحاب الكتب السنة الا أبو داود فقط كما ذكره الحافظ جمال الدين المازى في الاطراف ، الثانى أنه أورد الحديث بلفظ رد الله على وهو كذلك في سنن أبي داود ، ولفظ رواية البيهقى رد الله الى [روحى] وهى اللطيف والسبب فان بين التعديتين فرقا لطيفا ثالث رد يمدى بلى في الإهانة وبالى في الاكرام قال فى الصالح : رد عليه الشيء اذا لم يقبله وكذلك اذا خطأه ويقول رده الى منزله ورد اليه جوابا - أى رجوع - وقال الراغب من الأول : قوله تعالى : (بردم على أعقابكم) (ردوها على) (ونرد على أعقابنا) ومن الثانى (فردناه الى أمه) (ولئن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا) (ثم نردون

الى عالم الغيب والشهادة) (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) *

(فصل) قال الراغب : من معاني الرد التفويض يقال رددت الحكم في كذا الى فلان أى فروضه اليه قال تعالى : (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ولوردوه الى الرسول والى أولى الأمر منهم) انتهى ، ويخرج من هذا جواب رابع عشرين الحديث وهو أن المراد فوض الله الى رد السلام عليه على أن المراد بالروح الرحمة والصلاة من الله الرحمة فكان المسلم بسلامه تعرض لطلب صلاة من الله تحقيقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرين » والصلاة من الله الرحمة فقوض الله أمر هذه الرحمة الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليدعو بها للمسلم فتحصل اجابته قطعاً فتكون الرحمة الحاصلة للمسلم انما هي ببركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له وسلامه عليه وينزل ذلك منزلة الشفاعة في قبول سلام المسلم والاثابة عليه وتكون الاضافة في روحى لمجرد الملازمة ، ونظيره قوله في حديث الشفاعة : « فيردها هذا الى هذا وهذا الى هذا حتى ينتهي الى محمد ، وفي حديث الاسراء » لقيت ليلة أسرى بني ابراهيم وموسى وعيسى فتذاكروا أمر الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال : لا علم لي بها فردوا أمرهم الى موسى فقال : لا علم لي بها فردوا أمرهم الى عيسى ، *

والحاصل أن معنى الحديث على هذا الوجه لا فوض الله الى أمر الرحمة التي تحصل للمسلم بسببى فأتولى الدعاء بها بنفسى بأن انطق بلفظ السلام على وجه الرد عليه في مقابلة سلامه والدعاء له ، ثم ظهر لي جواب خامس عشر وهو أن المراد بالروح الرحمة التي في قلب النبي ﷺ على أتمنه والرافة التي جبل عليها وقد يغضب في بعض الأحيان على من عظمت ذنوبه أوراتك محارم الله والصلاة على النبي ﷺ سبب لمغفرة الذنوب كما في حديث « اذن تكفى همك ويغفر ذنبك » فأخبر ﷺ أنه ما من أحد يسلم عليه وان بلغت ذنوبه ما بلغت لا ترجعت اليه الرحمة التي جبل عليها حتى يرد عليه السلام بنفسه ولا يمنعه من الرد عليه ما كان منه قبل ذلك من ذنب وهذه فائدة نفيسة وبشرى عظيمة وتكون هذه فائدة زيادة من الاستغراقية في أحد المنفى الذي هو ظاهر في الاستغراق قبل زيادتها نص فيه بعد زيادتها بحيث اتقى بسببها أن يكون من العام المراد به الخصر صه هذا آخر ما فتح الله به الآن من الاجوبة وان فتح بعد ذلك بزيادة أحققاها والله الموفق بمنه وكرمه ، ثم بعد ذلك رأيت الحديث المستول عنه مخرجاً في كتاب حياة الأنبياء لليهقي بلفظ « الا وقد رد الله على روحى ، فصرح فيه بلفظ » وقد « فحمدت الله كثيراً وقوى أن رواية اسقاطها محمولة على اضمارها وان حذفها من تصرف الرواة وهو الأمر الذي جنحت اليه في الوجه الثاني من الاجوبة وقد عدت الآن إلى ترجيحه لوجود هذه الرواية فهو أقوى الاجوبة ومراد الحديث عليه الأخبار بأن الله يرد اليه روحه بعد الموت فيصير حياً على الدوام حتى لو سلم

عليه أحد رد عليه سلامه لوجود الحياة فصار الحديث موافقاً للحديث الواردة في حياته في قبره وواحداً من جملتها لا منافياً لها البتة بوجه من الوجوه - والله الحمد والمنة - وقد قال بعض الحفاظ :
لولم نكتب الحديث من ستين وجهاً ما عقلناه وذلك لان الطريق يزيد بعضها على بعض تارة في ألفاظ المتن ، وتارة في الاستناد فيستبين بالطريق المزيد ما خفي في الطريق الناقصة والله تعالى أعلم .

٦٢ ﴿ كتاب الاعلام بحكم عيسى عليه السلام ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ﴿ وبعد ﴿ فقد ورد على سؤال يوم الخميس سادس جمادى الأولى سنة ثمان وثمانين وثمانمائة صورته - المسؤل الجواب عما يذكر وهو أن عيسى عليه السلام حين ينزل في آخر الزمان بماذا يحكم في هذه الأمة بشرع نبينا أو بشرعه ؟ وإذا قلتم إنه يحكم بشرع نبينا فكيف طريق حكمه به بمذهب من المذاهب الأربعة المتقررة أو باجتهاد منه ؟ وإذا قلتم بمذهب من المذاهب الأربعة فبأى مذهب هو ؟ وإذا قلتم بالاجتهاد فبأى طريق تصل اليه الأدلة التي يستنبط منها الأحكام بالنقل الذي هو من خصائص هذه الأمة أو بالوحى ؟ وإذا قلتم بالنقل فكيف طريق معرفته صحيح السنة من سقيمها أم يحكم الحفاظ عليه أو بطريق آخر ؟ وإذا قلتم بالوحى فأى وحى هو أوحى الهام أو بتنزيل ملك فإذا كان بالثاني فأى ملك وكيف حكمه في أموال بيت المال وأراضيه ومصادر فيها من الاوقاف أيقر ذلك على ما هو الآن أم يحكم فيه بغير ذلك ؟
وأقول قد ورد على هذا السؤال من مدة تقارب شهرين وذلك يوم الجمعة رابع عشر ربيع الأول من هذه السنة جاءنى رجل من أهل العلم بمن أخذ العلم عن والدى فسألنى عن أشياء من جملتها هذا السؤال وأجبت عنه بجواب مختصر ومن جملة ما سألتنى عنه في ذلك المجلس قصة استحيا الملائكة من عثمان وأخرجت له في ذلك حديثين غريبين خرجتهما من تاريخ ابن عساکر وأوردتهما في كتابي تاريخ الخلفاء في ترجمة عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وهما أناذكر في هذه الاوراق جواب هذا السؤال على طريق البسط ذا كرا في كل كلمة أوردها مستندى فيها من الأحاديث والآثار وكلام العلماء ، فقول السائل بماذا يحكم في هذه الأمة بشرع نبينا أو بشرعه ؟ جوابه أنه يحكم بشرع نبينا لا بشرعه نص على ذلك العلماء ووردت به الاحاديث وانعقد عليه الاجماع فمن جملة نصوص العلماء في ذلك قول الخطاطي في معالم السنن عند ذكر حديث ان عيسى يقتل الخنزير : فيه دليل على وجوب قتل الخنازير ويبان أن أعيانها نجسة وذلك لأن عيسى عليه السلام إنما يقتل الخنزير على حكم شريعة نبينا محمد ﷺ لأن نزوله إنما يكون في آخر الزمان وشريعة الاسلام باقية ، ومن ذلك قول النووى في شرح مسلم ليس المراد بنزول عيسى انه ينزل بشرع ينسخ شرعنا ولا في الأحاديث شىء من هذا بل صحت الأحاديث بأنه ينزل حكماً مقسطاً يحكم بشرعنا ويعي من أمور شرعنا ما هجره الناس .

ومن الأحاديث الواردة في ذلك ما أخرجه أحمد . والبخاري . والطبراني من حديث سمرة عن رسول الله ﷺ قال : « ينزل عيسى ابن مريم ، مصداقاً بمحمد ﷺ وعلى ملته فيقتل الدجال ثم وإنما هو قيام الساعة » ، أخرجه الطبراني في الكبير . والبيهقي في البعث بسند جيد عن عبد الله ابن مغفل قال : قال رسول الله ﷺ : « يلبث الدجال فيكم ما شاء الله ثم ينزل عيسى ابن مريم مصداقاً بمحمد وعلى ملته إماماً مهدياً وحكماً عدلاً فيقتل الدجال » ، وأخرج ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « . . . » . . . رسول الله ﷺ يقول ينزل عيسى ابن مريم فيؤمهم فاذا رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده فتن الله الدجال وأظهروا المؤمنين » .

وروجه الاستدلال من هذا الحديث أن عيسى يقول في صلاته يؤمهم ثم سمع الله لمن حمده وهذا الذكر في الاعتدال من خواص صلاة هذه الأمة كما ورد في حديث ذكرته في كتاب المہجرات والخصائص ، وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة قال : « يهبط المسيح ابن مريم فيصلي الصلوات ويجمع المجمع » فهذا يرجع في أنه ينزل بشرعنا لأن مجموع الصلوات الخمس وصلاة الجمعة لم يكونا في غير هذه الملة ، أخرجه ابن عساكر عن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف تملك أمة أنا وأنها وعيسى ابن مريم آخرها » .

وأخرج ابن عساكر أيضاً من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف تملك أمة أنا وأنها وعيسى ابن مريم آخرها والمهدي من أهل بيتي فوسعه » . وقال السائل : وإذا قسمتم أنتم علماء الدين شيئاً فكيف طريق حكمه به أي مذهب من المذاهب الأربعة المقررة أو باجتهاد منكم ؟ هذا السؤال عسير من سائله وأشد عجباً منه قوله فيه : بمذهب من المذاهب الأربعة فهل خطر ببال السائل أن المذاهب في هذه الملة الشريفة منحصرة في أربعة والمجتهدون من الأمة لا يحصون لفرقة من المذاهب من الصحابة . والتابعين . واتباع التابعين . ولم جرا ، وقد كانت في السنين والى نحو عشرة مذاهب مقلدة أربابها مدونة كتبها . وهي الأربعة المشهورة . ومذهب سفيان الثوري . ومذهب الأوزاعي . ومذهب الليث بن سعد . ومذهب اسحق بن راهويه . ومذهب ابن جرير . ومذهب داود . وكان لكل من هؤلاء أتباع يفتون بقولهم ويقضون وإنما انقرضوا بعد الخمسة مائة لموت العلماء وقصور الهمم فالمذاهب كثيرة فلا شيء خصص السائل المذاهب الأربعة ؟ ثم كيف يظن بانيه أنه يقلد مذاهب من المذاهب والعلماء يقولون إن المجتهد لا يقلد مجتهداً فإذا كان المجتهد من أئمة الأمة لا يقلد فكيف يظن باليه أنه يقلد ؟ (فاذ قلنا) فتعين حينئذ القول بأنه يحكم بالاجتهاد (قلت) لا لم يتعين ذلك فإن نينا ﷺ كان يحكم بما أوحى اليه في القرآن . لا يسمى ذلك اجتهاداً كما لا يسمى تقليداً ، والدليل على ذلك أن العلماء حكموا خلافاً في بوزان الاجتهاد . فلو كان حكمه بما يفهمه من القرآن . لسمى اجتهاداً لم تنتج حكاية الخلاف .

﴿فان قلت﴾ بين لطريق معرفة عيسى بأحكام هذه الشريعة ﴿قلت﴾ يمكن أن يقال في ذلك ثلاثة طرق
 ﴿الطريق الأول﴾ أن جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام قد كانوا يعلمون في زمانهم بجميع
 شرائع من قبلهم ومن بعدهم بالوحي من الله تعالى على لسان جبريل وبالنبية على بعض ذلك في
 الكتاب الذي أنزل عليهم ، والأدلة على ذلك أنه ورد في الأحاديث والآثار أن عيسى عليه السلام
 بشر أمته بمجيء النبي ﷺ بعده وأخبرهم بحقيقة شريعته يأتي بها تخالف شريعة عيسى وكذلك
 وقع لموسى . وداود عليهما السلام . من ذلك ما أخرجه البيهقي في دلائل النبوة عن وهب بن منبه
 قال : ان الله لما قرب موسى نجيا قال : رب اني أجد في التوراة أمة خیر أمة أخرجت للناس يأمرون
 بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله فاجعلهم أمتي قال : تلك أمة أحمد قال : رب اني أجد
 في التوراة أمة أناجيلهم في صدورهم يقرءونها وكان من قبلهم يقرءون كتبهم نظرا ولا يحفظونها
 فاجعلهم أمتي قال : تلك أمة أحمد قال : رب اني أجد في التوراة أمة يأكلون صدقاتهم في بطونهم
 وكان من قبلهم إذا أخرج صدقته بمثل الله عليها نارا فأكلته فان لم تقبل لم تأكلها النار فاجعلهم أمتي
 قال : تلك أمة أحمد قال : رب اني أجد في التوراة أمة اذا هم أحدكم سيئتم تركت عليه فان عملها
 كتبت عليه سيئة واحدة واذا هم أحدكم بحسنة لم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتب له عشر أمثالها
 الى سبعمائة ضعف فاجعلهم أمتي قال : تلك أمة أحمد .

فهذه الأحكام في شرعنا ثلاثة لا يخرج من قبلنا بينها الله تعالى لنبية موسى فعلها بالوحي
 لا بالاجتهاد ولا بالتقليد ، وأخرج البيهقي في دلائل النبوة أيضاً عن وهب بن منبه قال : ان الله
 أوحى في الزبور يادود انه سيأتي من بعدك نبي اسمه أحمد ومحمد صادقاً نبياً لا أعضب عليه أبداً
 ولا يعصيني أبداً وقد غفرت له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأمه مرحومة أعطيتهم من النوافل مثل
 ما أعطيت الانبياء واقرضت عليهم الله الله التي انزلت على الانبياء والرسل حتى يأتيوني يوم
 القيامة ونورهم مثل نور الانبياء وذلك اني افترضت عليهم أن يتطهروا الى لكل صلاة كما افترضت
 على الانبياء قبلهم وأمرهم بالفصل من الجنابة كما أمرت الانبياء قبلهم وأمرتهم بالحج كما أمرت
 الانبياء قبلهم وأمرتهم بالجهاد كما أمرت ارسلا قبلهم يادود اني فضلت محمداً وأمه علي الأمام
 كأنهم أعطيتهم خصالاً لم أعطها غيرهم من الامم لا أوأخذهم بالخطأ والنسيان وظل ذنب ربكوه اذا
 استغفروني منه غفرته وما قدموا الآخرة من شيء طيبة به أنفسهم عجلته لهم ولهم عندى أضعاف
 مضاعفة وأعطيتهم على المصائب والبلايا اذا صبروا وقالوا لا اله الا الله واناليه راجعون الصلاة والرحمة
 والهدى الى بيئات النعيم .

وأخرج الدارمي في مسنده عن ابن عباس أنه سأل مكعب الأحبار كيف تجد نعت رسول الله
 ﷺ في التوراة ؟ قال مكعب : نحمد محمد بن عبد الله مولده بمكة ويهاجر الى طابة ويكون ملكه

بالشام وليس بفحاش ولا بسخاب فى الاسواق ولا بكافء بالسينة السيئة ولكن يعفو و يغفر
أمتة الحمادون يحمدون الله فى كل سراء ويكبرون الله على كل نجدة يوضئون أطرافهم و يأتزرون
فى أوساطهم يصفون فى صلاتهم كما يصفون فى قتالهم ودويهم فى مساجدهم كدوى النحل
يسمع مناديمهم فى جو السماء .

وأخرج أبو نعيم فى دلائل النبوة وغيره عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ :
« صفتى فى الانجيل أحد المتوكل مولده مكة ومهاجرة الى طيبة ليس بفظ ولا غليظ يجزى بالحسنة
الحسنة ولا يكافىء بالسينة أمتة الحمادون يأتزرون على أنصافهم ويوضئون أطرافهم أناجياهم
فى صدورهم يصفون للصلاة كما يصفون للقتال قربانهم الذين يتقربون به الى دماؤهم رهبان
بالليل ليوث بالنهار ، وأخرج أبو نعيم فى دلائل النبوة عن كعب الاحبار قال : صفة هذه الامة
فى كتاب الله المنزل (خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون
بالكتاب) الاول والكتاب الآخر ويقاثلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعور الدجال هم
الحمادون رعاة الشمس المحكمون اذا أراد أحدهم أمراً قال أفعله ان شاء الله واذا أشرف أحدهم
على شرف كبر الله واذا هبط واذا ياحد الله الصعيد لهم طهور والارض لهم مسجد حيث ما كانوا
يتظاهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر محجلون
من آثار الوضوء .

فهذه جملة من أحكام شريعتنا مخالفة لشرع من قبلنا بينها الله لانياته فيما أنزله عليهم من
الكتب ، وقد وردت الاحاديث والآثار ببيان أكثر من ذلك وتركتمنا خوف الاطالة ، ووردت
الآثار أيضا بان الله بين لانياته فى كتبهم جميع ما هو واقع فى هذه الامة من أحداث وتفن
وأخبار خلفائها وملوكها ، من ذلك ما أخرجه ابن عساكر عن الربيع بن أنس قال : مكتوب فى
الكتاب الاول مثل أنى بكر الصديق مثل القطر أينما يقع تقع ، وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن عمر
ابن الخطاب أنه قال لكعب الاحبار : كيف تجد نعتى فى التوراة ؟ قال : خليفة قرن من حديد
أمير شديد لا يخاف فى الله لومة لائم ثم يكون من بعدك خليفة تقتله أمة ظالمين له
ثم يقع البلاء بعده .

وأخرج ابن عساكر عن عمر بن الخطاب أنه دعا الاسقف فقال : هل تجدونا فى شيء من
كتبكم ؟ قال نجد صفتكم وأعمالكم ، وأخرج البيهقى فى دلائل النبوة عن محمد بن يزيد الثقفى قال :
اصطاحب قيس بن خرشة . وكعب الاحبار حتى اذا بلغا صفيين وقف كعب ثم نظر ساعة ثم
قال : ليراقن بهذه البقعة من دماء المسلمين شيء لا يهراق ببقعة من الارض مثله فقال قيس :
ما يدريك فان هذا من الغيب الذى استأثر الله به ؟ فقال له كعب : ما من الارض شبر إلا مكتوب

في التوراة الذي أنزل الله على موسى ما يكون عليه وما يخرج منه الى يوم القيامة ، وأخرج عبد الله ابن أحمد في روايات الزهد عن هشام بن خالد الربيعي قال : قرأت في التوراة ان السماء والارض تبكى على عمر بن عبد العزيز أربعين سنة *

والآثار في هذا المعنى كثيرة جداً وقد سردتها في كتاب المعجزات ، وحاصلها القطع بأن الله بين لآتيائه جميع ما يتعلق بهذه الأمة من أحكام وما يحدث فيها من حوادث وفن فلم الانبياء ذلك بطريق الوحي من الله من غير احتياج الى أن يأخذوه باجتهد أو تقليد - هذا ما يتعلق بالطريق الأول - وقد اعترض على في هذا الطريق بأنه يلزم عليه أن يكون كل ما في القرآن مضمناً في جميع الكتب السابقة ، وأقول : لا مانع من ذلك بل ذلك الادلة على ثبوت هذا اللازم قال تعالى : (وانه لتنزل من رب العالمين نزل به الروح الأمين) الى قوله : (وانه لفي زبر الاولين) أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : (وانه لتنزل من رب العالمين) قال : القرآن ، وفي قوله : (وانه لفي زبر الاولين) قال : أى في كتب الاولين ، وأخرج عن عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم في الآية قال : يقول انه في الكتب التي أنزلها على الاولين *

وأخرج عن مبشر بن عبيد القرشي في قوله : (أولم يكن لهم آية) قال : يقول أولم يكن لهم القرآن آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل ، فقد دلت هذه الآية ، كلام السلف في تفسيرها على أن المعاني التي تضمنها القرآن موجودة في كتب الله السابقة ، وقد نص على هذا بعينه الامام أبو حنيفة حيث استدلل بهذه الآية على جواز قراءة القرآن بغير اللسان العربي وقال ان القرآن مضمن في الكتب السابقة وهي بغير اللسان العربي أخذنا من هذه الآية ، وبما يشهد بذلك وصفه تعالى للقرآن في عدة مواضع بأنه مصدق لما بين يديه من الكتب ، فلولا أن ما فيه موجود فيها لم يصح هذا الوصف ، من ذلك قوله تعالى : (وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه) أخرج ابن جرير عن ابن جريج في الآية قال : القرآن أمين على الكتب فيما أخبرنا أهل الكتاب عن كتابهم فان كان في القرآن فصدقوا والافكذبوا *

وأخرج عن ابن زيد في الآية قال : كل شيء أنزله الله من توراة أو انجيل أو زبور فالقرآن مصدقا على ذلك كل شيء ذكر الله في القرآن فهو مصدق عليها وعلى ما حدث عنها أنه حق ومن ذلك قوله تعالى : (إن هذا لفي الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى) أخرج البزار بسند صحيح عن ابن عباس قال : لما نزلت (إن هذا لفي الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى) قال النبي ﷺ : « كان كل هذا في صحف ابراهيم وموسى » ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس قال : هذه السورة (في صحف ابراهيم وموسى) *

وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : أن هذه السورة في صحف ابراهيم وموسى مثل

ما نزلت على النبي ﷺ ، وأخرج عبد الرزاق عن قتادة في قوله : (إن هذا لي والصحف الأولى) قال : ما قص الله في هذه السورة ، وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن (أن هذا لي والصحف الأولى) قال : في كتب الله كلها ، ومن ذلك قوله تعالى : (أم لم ينبا بمآ في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي) (أن لا تنزر) - الآيات ، فقد دل ذلك وأمثاله من القرآن على أن معاني القرآن ، وجوده في كتب الله تعالى التي أنزلها على أنبيائه والله تعالى أعلم .

(الطريق الثاني) أن عيسى ﷺ يمكن أن ينظر في القرآن فيفهم منه جميع الأحكام المتعلقة بهذه الشريعة من غير احتياج إلى مراجعة الأحاديث كما فهم النبي ﷺ ذلك من القرآن فإن القرآن العزيز قد الطوى على جميع الأحكام الشرعية وفهمها النبي ﷺ بفهمه الذي اختص به فم شرحها لآلته في السنة ، وأهمل الأمة تفصير عن إدراك ما أدركه صاحب النبوة ، وعيسى ﷺ نبي فلا يبعد أن يفهم من القرآن كفههم النبي ﷺ ، وشاهد ما قلناه من أن جميع الأحكام الشرعية ففهمها النبي ﷺ من القرآن قول الامام الشافعي رضي الله عنه جميع ما حكم به النبي ﷺ فهو بما فهمه من القرآن ، ويؤيده ما أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة رضي الله عنها : « أني لأحل إلا ما أحل الله في كتابه ولا أحرم إلا ما حرم الله في السنة » وقال الشافعي أيضا : جميع ما نقوله الأمة شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن ، وقال الشافعي أيضا : ليست تنزل بأحد في الدين نازلة إلا في كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها ، وقال ابن بركان : ما قال النبي ﷺ من شيء فهو في القرآن أو فيه أصله قرب أو بعد فهمه من فهمه وعنه من عنه وكذا كل ما حكم أو قضى به ، وقال بعضهم : ما من شيء إلا يمكن استخراجه من القرآن لمن فهمه الله حتى أن بعضهم استنبط عمر النبي ﷺ ثلاثا وستين من قوله في سورة المنافقين : (ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) فأنها رأس ثلاث وستين سورة وعقبها بالتغابن ليظهر التغابن في فقهه ، وقال المرسى في تفسيره : جمع القرآن علوم الأولين والآخرين بحيث لم يحيط بها كلها حقيقة إلا المتكلم به ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا ما استأثر به سبحانه ثم رويت عنه معظم ذلك سادات الصحابة وأعلامهم مثل الخلفاء الأربعة ، ومثل ابن مسعود ، وابن عباس حتى قال : لو ضاع لي عقل بعير لوجدته في كتاب الله ، وقال صلى الله عليه وسلم : « سيكون لفرن قيل وما المخرج منها ؟ قال : كتاب الله فيه نأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم » رواه الترمذي وقال الله تعالى : (وإنزلنا إليك الكتاب تبينا لكل شيء) وقال تعالى : (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقال صلى الله عليه وسلم : « أن الله لو أغفل شيئا لأغفل الذرة والخرذلة والبعوضة » رواه ابن أبي حاتم في تفسيره ، وأبو الشيخ بن حبان في كتاب المظنة ، وقال ابن مسعود : من أراد العلم فعليه بالقرآن فإن فيه خبر الأولين والآخريين .

رواه سعيد بن منصور في سننه - وقال ابن مسعود أيضا : انزل في هذا القرآن كل علم وبين لنا فيه كل شيء ولكن علمنا يقصر عما بين لنا في القرآن - رواه ابن جرير . وابن أبي حاتم في تفسيريهما - وقال ابن مسعود : اذا حدثتكم بحديث أنبأتكم بتصديقه من كتاب الله - رواه ابن أبي حاتم - وقال سعيد بن جبير ما بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه إلا وجدت مصداقه في كتاب الله - رواه ابن أبي حاتم .

فعرف بمجموع ما ذكرناه أن جميع الشريعة منطوية تحت ألفاظ القرآن غير أنه لا ينهض لأدراكها منه إلا صاحب النبوة ، قال بعض العلماء : العبارة في القرآن للعامة والاشارة للخاصة واللائف للأولياء والحقائق للأنبياء وعيسى عليه السلام نبي رسول فيفهم من القرآن ما انطوى عليه ويحكم به وإن خالف الانجيل وهذا معنى كونه يحكم بشرع نبينا ﷺ فهذاان طريقان كل منهما محتمل في معرفة عيسى ﷺ بأحكام هذه الشريعة وأخذها قوى في غاية الاتجاه والله أعلم .

((الطريق الثالث)) ما أشار اليه جماعة من العلماء منهم السبكي وغيره ان عيسى عليه السلام مع بقاءه على نبرته معدود في أمة النبي ﷺ وداخل في زمرة الصحابة فانه اجتمع بالنبي ﷺ وهو حتى مؤمنا به ومصداقا وكان اجتماعه به مرات في غير ليلة الاسراء من جلستها بمكة ، روى ابن عدى في الكامل عن أنس قال : « بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رأينا برداً ويدأفقلنا : يا رسول الله ما هذا البرد الذي رأينا واليد ؟ قال : قد رأيتموه ؟ قلنا : نعم قال : ذاك عيسى ابن مريم سلم على ، « وأخرج ابن عساكر من طريق آخر عن أنس قال : كنت أطوف مع رسول الله ﷺ حول الكعبة اذ رأيته صافح شيئاً لانراه قلنا : يا رسول الله رأيناك صافحت شيئاً ولا نراه قال : ذاك أخى عيسى ابن مريم انتظرت حتى قضى طوافه فسلمت عليه ، لحينئذ لا مانع من أن يكون تلقى من النبي صلى الله عليه وسلم أحكامه المتعلقة بشريعته المخالفة لشريعة الانجيل لعلمه بأنه سينزل في أمته ويحكم فيهم بشريعته فأخذها عنه بلا واسطة ، وقد روى ابن عساكر عن أنس حريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا ان ابن مريم ليس بيني وبينه نبي ولا رسول إلا أنه خليفة في أمتى من بعدى » وقد رأيت في عبارة السبكي في تصنيف له ما نصه - إنما يحكم عيسى بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة وحينئذ فيترجح ان أخذه للسنة من النبي صلى الله عليه وسلم بطريق المشاهدة من غير واسطة وقد عده بعض المحدثين في جملة الصحابة هو . والخضر . والياس - قال الذهبي في تجريد الصحابة : عيسى ابن مريم عليه السلام نبي وصحابي فانه رأى النبي ﷺ وسلم عليه فهو آخر الصحابة موتاً انتهى .

وقول السائل : وكيف حكمه في أموال بيت المال أيقر ذلك على ما هو الآن ؟ كلام في

غاية العجب فان أموال بيت المال جارية الآن على غير القانون الشرعى ولا يقر نبي على ذلك ، وقد قال أصحابنا في الموارث : انه لا يورث بيت المال إلا عند انتظامه وانتظامه أن يكون لما كان في أيام الصحابة ، وقد قال ابن سريانة من أئمتنا وهو قبل الأربعمائة : لبيت المال سنين كثيرة ما استقام فكيف قرب التسعمائة ولا يرداد الأمر - إلا شدة - وقد ألفت كتابا في آداب الملوك - من طالع ما فيه من الاحاديث والآثار علم أن غالب أمور بيت المال جارية الآن على غير القانون الشرعى ، وقد وردت الاحاديث بأن المهدي يأتي قبل عيسى ابن مريم فيملا الأرض عدلا بعد ما ملئت جورا ويأتي عيسى فيقرصنصع المهدي ، وبما يعدل فيه المهدي أنه يقسم بين المسلمين فيهم الذي استولى عليه ولاية الأتراك وأطرو واستبدوا به دونهم .

روى الامام أحمد في مسنده . والبخاري . والطبراني . وأبو نعيم . والحاكم في مستدركه بسند صحيح عن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ : « يوشك أن يملأ الله أيديكم من العجم فيا ظنون فيشكم » . وورد ذلك أيضا من حديث أنس . وحذيفة . وابن عمرو . وأبي موسى الأشعري ، وروى ابن حبان في صحيحه عن أم سلمة قالت : قال رسول الله ﷺ في المهدي أنه يقسم بين المسلمين فيهم ويعمل فيهم بسنة فيهم ﷺ ويلقى الاسلام بجرانه الى الأرض يمكث سبع سنين ، وأخرج أحمد في مسنده . وأبو يعلى بسند جيد عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « أبشرم بالمهدي يبعث على اختلاف من الناس وزلازل فيملا الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض يقسم المال صحاحا قيل : ما صحاحا ؟ قال : بالسوية بين الناس ويملا قلوب أمة محمد غنى ويسمهم عدله حتى يأمر مناديا فينادى من له في مال حاجة فليقوم من الناس إلا رجلا واحدا فيكون كذلك سبع سنين » ، وقول السائل : وما صدر فيها من الأرواف ؟ جوابه أن ما كان منها وقفا على وجوه البر . ومصالح المسلمين . والعلماء . والقراء . وذرية النبي ﷺ . وأقاربه . والفقراء . والمرضى . والزمنى . والمنقطعين . والمدارس . والمساجد . والحرمين . وبيت المقدس . وكسوة الكعبة . وما شاكل ذلك فهو وقف صحيح موافق للشرعة فيقره ، وما كان وقفا على نساء الملوك . والأمراء . وأولادهم فهو وقف باطل مخالف للشرعة فيبطله .

ثم ظهر لي طريق رابع وهو أن عيسى عليه السلام اذ انزل يجتمع بالنبي ﷺ في الأرض فلا مانع من أن يأخذ عنه ما احتاج اليه من أحكام شريعته ومستندى في هذا الطريق أمور .
(الاول) ما أخرجه أبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« والذي نفسي بيده لينزل عيسى ابن مريم ثم لن قام على قبري فقال يا محمد لا جبينه » .
وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ليهبطن الله عيسى ابن مريم

حكماً عادلاً وإماماً مقسطاً فليس لكن فيج الروحاء حاجا أو معتماً أو ليفتن على قبري فليسلمن على ولأردن عليه « (الثاني) أن النبي ﷺ في حياته كان يرى الأنبياء ويجتمع بهم في الأرض كأنهم أمه رأى عيسى في الطراف وصح أنه ﷺ مر على موسى وهو يصلي في قبره ، وصح أنه صلى الله عليه وسلم قال : « الأنبياء أحياء يصلون ، فكذلك إذا نزل عيسى عليه السلام إلى الأرض يرى الأنبياء ويجتمع بهم ومن جملتهم النبي ﷺ فيأخذ عنه ما احتاج إليه من أحكام شريعته »

« (الثالث) أن جماعة من أئمة الشريعة نصوا على أن من كرامة الولي أنه يرى النبي ﷺ ويجتمع به في اليقظة ويأخذ عنه ما قسم له من معارف ومواسب ، وعن نص على ذلك من أئمة الشافعية الغزالي ، والبارزى ، والتاج ابن السبكي ، والعميد الياقني ، ومن أئمة المالكية القرطبي ، وابن أبي جرة ، وابن الحاج في المدخل ، وقد حكى عن بعض الأولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثاً فقال له الولي : هذا الحديث باطل فقال الفقيه : ومن أين لك هذا ؟ قال : هذا النبي ﷺ واقف على رأسك يقول أني لم أقل هذا الحديث وكشف الفقيه فرآه ، وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي : لو حجت عن النبي ﷺ طريقة عين ما عدت نفسي مع المسلمين »

فاذا كان هذا حال الأولياء مع النبي ﷺ فعيسى النبي ﷺ أولى بذلك أن يجتمع به في أي وقت شاء ويأخذ عنه ما أراد من أحكام شريعته من غير احتياج إلى اجتهد ولا تقليد لحفاظ الحديث « (الرابع) أنه روى عن أبي هريرة أنه لما كثرت الحديث وأنكر عليه الناس قال : لئن نزل عيسى ابن مريم قبل أن أموت لأحدثته عن رسول الله ﷺ فيصدقني قوله : فيصدقني دليل على أن عيسى عليه السلام عالم بجميع سنة النبي ﷺ من غير احتياج إلى أن يأخذها عن أحد من الأمة حتى أن أبا هريرة الذي سمع النبي ﷺ احتاج إلى أن يلجأ إليه يصدقته فيما رواه وبزكه .. هذا آخر الجواب - ثم أن مولانا أمير المؤمنين وخليفة رسول الله ﷺ على المسلمين وابن عم سيد المرسلين الامام المتوكل على الله أعزه الله وأعز به الدين وهو الأمر بالكتابة أولاً أعاد الأمر ثانياً هل ثبت أن عيسى عليه السلام بعد نزوله يأتيه وحى ؟ والجواب نعم - روى مسلم ، وأحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وغيرهم من حديث النواس بن سمعان قال : ذكر رسول الله ﷺ الدجال - إلى أن قال : « فينبأهم على ذلك أذيعت الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق واضعاً يده على أجنحة ملكين فيتبعه فيدركه فيقتله عند باب لد الشرق فينبأهم كذلك أوحى الله إلى عيسى ابن مريم أني قد أخرجت عبداً من عبادي لا يدان لك بقتالهم لحرر عبادي إلى الطور فيبعث الله يأجوج ومأجوج ، الحديث »

فهذا صريح في أنه يوحى إليه بعد النزول والظاهر أن الجائي إليه بالوحى جبريل عليه السلام بل هو الذي يقطع به ولا يتردد فيه لأن ذلك وظيفته وهو السفير بين الله وبين أنبيائه لا يعرف ذلك لغيره

من الملائكة ، والدليل على ذلك ما أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة عن عائشة قالت : قال ورقة
لخديجة : جبريل أمين الله بينه وبين رسله ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره : وأبو الشيخ ابن
حيان في كتاب المعظمة عن ابن سابط قال : في أم الكتاب كل شيء هو كائن إلى يوم القيامة و وكل به
ثلاثة من الملائكة فوكل جبريل بالكتب والوحي إلى الأنبياء . و وكل أيضا بالهلكات إذا أراد
الله أن يهلك قوما و وكله بالنصر عند القتال . و وكل ميكائيل بالطير والنبات . و وكل ملك الموت
بقبض الأنفس فإذا كان يوم القيامة عارضوا بين حفظهم وبين ما كان في أم الكتاب فيجده . و نه سواء ،
وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن السائب قال : أول من يحاسب جبريل لأنه كان أمين الله إلى رسله ،
وأخرج أبو الشيخ عن خالد بن أبي عمران قال : جبريل أمين الله إلى رسله . و ميكائيل يتلقى الكتب
واسرافيل بمنزلة الحاجب ، وأخرج أيضا عن عكرمة ابن خالد « أن رجلا قال : يا رسول الله أي
الملائكة أكرم على الله ؟ فقال : جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت فاما جبريل فصاحب
الحرب وصاحب المرسلين واما ميكائيل فصاحب كل قطرة تمسقط وكل ورقة تنبت واما ملك
الموت فهو موكل بقبض روح كل عبد في بر أو بحر واما اسرافيل فأمين الله بينه وبينهم » *

وأخرج أيضا عن عبد العزيز بن عمير قال : اسم جبريل في الملائكة خادم ربه ، وأخرج
ابن أبي زئب في كتاب السنة عن ثعلب قال : إذا أراد الله أن يوحى أمرا جاء اللوح المحفوظ
حتى يصفق جبهة اسرافيل فيرفع رأسه فينظر فإذا الأمر مكتوب فينادي جبريل فيأبىه فيقول أمرت
بكذا أمرت بكذا فيمط جبريل على النبي ﷺ فيوحى إليه ، وأخرج أبو الشيخ عن أبي بكر
الهدلي قال : إذا أمر الله بالأمر تدلت الألواح على اسرافيل بما فيها من أمر الله فينظر فيها
اسرافيل ثم ينادي جبريل فيجيبه - وذكر نحوه - وأخرج أيضا عن أبي سنان قال : اللوح المحفوظ
معلق بالعرش فإذا أراد الله أن يوحى بشيء كتب في اللوح فيعنى اللوح حتى يقرع جبهة اسرافيل
فينظر فيه فإن كان إلى أهل السماء دفعه إلى ميكائيل وإن كان إلى أهل الأرض دفعه إلى جبريل
فأول ما يحاسب يوم القيامة اللوح يدعى به ترعد فرائضه فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم
فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : اسرافيل فيدعى اسرافيل ترعد فرائضه فيقال له : هل بلغت
اللوحة ؟ فإذا قال : نعم قال اللوح : الحمد لله الذي نجاني من سوء الحساب ثم كذلك ، وأخرج
أيضا عن وهيب بن الورد قال : إذا كان يوم القيامة دعى اسرافيل ترعد فرائضه فيقال : ما صنعت
فما أدى إليك اللوح ؟ فيقول : بلغت جبريل فيدعى جبريل ترعد فرائضه فيقال : ما صنعت
فما بلغت اسرافيل ؟ فيقول : بلغت الرسل فيؤتى بالرسول فيقال : ما صنعت فمما أدى إليك جبريل ؟
فيقولون : بلغنا الناموس فهو قوله تعالى : (فلنسالن الذين أرسل اليهم ولنسالن المرسلين) وأخرج
ابن المبارك في الزهد عن ابن أبي جبلة بسنده قال : أول من يدعى يوم القيامة اسرافيل فيقول

الله : هل بلغت عهدى ؟ فيقول : نعم رب قد بلغت جبريل فيدعى جبريل فيقال : هل بلغت اسرافيل عهدى ؟ فيقول : نعم فيخلى عن اسرافيل فيقول : لجبريل ما صنعت في عهدى ؟ فيقول : يا رب بلغت الرسل فيدعى الرسل فيقال لهم : هل بلغكم جبريل عهدى ؟ فيقولون : نعم فيخلى عن جبريل - الحديث - فعرف بمجموع هذه الآثار اختصاص جبريل من بين سائر الملائكة بالوحي الى الانبياء ، وعرف بها أيضا انه انما يتلقى الوحي عن الله بواسطة اسرافيل وقد كنا سنلنا عن ذلك منذ أيام .

(خاتمة) اشترى على السنة الناس ان جبريل لا ينزل الى الارض بعد موت النبي ﷺ وهذا شيء لا أصل له . ومن الدليل على بطلانه ما أخرجه الطبراني في الكبير عن ميمونة بنت سعد قالت : « قلت يا رسول الله هل يرقد الجنب ؟ قال : ما أحب ان يرقد حتى يتوضأ فاني أخاف أن يتوفى فلا يحضره جبريل ، فهذا الحديث يدل على ان جبريل ينزل الى الارض ويحضر موتة كل مؤمن حضره الموت وهو على طهارة ، ثم وقفت على حديث آخر فيه نزول جبريل الى الارض - وهو ما أخرجه نعيم بن حماد في كتاب الفتن . والطبراني من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ في وصف الدجال - قال : « فيمر بمكة فاذا هو بخلق عظيم فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا ميكائيل بعثني الله لآمنعه من حرمة ويمر بالمدينة فاذا هو بخلق عظيم فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا جبريل بعثني الله لآمنعه من حرمة ثم رأيت في قوله تعالى : (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) - الآية - عن الضحاك أن الروح هنا جبريل رانه ينزل هو والملائكة في ليلة القدر ويسلمون على المسلمين - وذلك في كل سنة - وقد زعم زاعم أن عيسى ابن مريم اذا نزل لا يروحى اليه وحيا حقيقيا بل وحي الهام وهذا القول ساقط مهمل لآمرين ، أحدهما منابذته للحديث الثابت عن رسول الله ﷺ لنا تقدم من صحيح مسلم . وغيره ، وقد رواه الحارث في المستدرک ولهذه ، فيناه كذلك اذ أوحى الله اليه يا عيسى اني قد أخرجت عبادا لي لا يد لأحد يقتلهم حول عبادي الى الطور ، وقال : صحيح على شرط الشيخين وذلك صريح في أنه وحي حقيقى لا وحي الهام ، والثاني أن ماتوهم هذا الزاعم من تعذر الوحي الحقيقى فاسد لأن عيسى نبي فأى مانع من نزول الوحي اليه فان تخيل في نفسه أن عيسى قد ذهب وصف النبوة عنه وانسخ منه فهذا قول يقارب الكفر لأن النبي لا يذهب عنه وصف النبوة أبدا ولا بعد موته ، وان تخيل اختصاص الوحي للنبي بزمان دون زمن فهو [قول] لا دليل عليه ويطله ثبوت الدليل على خلافه وقد ألم السبكي بشيء مما ذكرناه فقال في تصنيف له : ما من نبي إلا اخذ الله عليه الميثاق أنه ان بعث محمد في زمانه ليؤمن به ولينصره ويرضى أمته بذلك وفي ذلك من التنويه بالنبي ﷺ وتعظيم قدره العلى ما لا يخفى وفيه مع ذلك أنه على

تقدير مجيئه في زمانهم يكون مرسل اليهم وتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وأعمهم كلهم من أمته ويكون قوله : بعثت الى الناس كافة لا يخص به الناس من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضا - الى أن قال : فالنبي ﷺ هو نبي الانبياء ولو اتفق مجيئه في زمن آدم ، ونوح ، و ابراهيم ، وموسى ، وعيسى وجب عليهم وعلى أعمهم الايمان به ونصرتة وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوتهم عليهم ورسالته اليهم معنى حاصل له وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فلو وجد في عصرهم لزعم انبائه بلا شك ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على شريعته وهو نبي كريم على حاله لا كما يظن بعض الناس أنه يأتي واحد من هذه الامة نعم هو واحد من هذه الامة بما قلناه - أن اتباعه النبي ﷺ - وانما يحكم بشرية نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة وكل ما فيه من أمر أو نهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الامة وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء ، وكذلك لو بعث النبي ﷺ في زمانه أوفى زمان موسى ، و ابراهيم ، ونوح ، وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الى أعمهم والنبي صلى الله عليه وسلم نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوتهم ورسالته أعم وأشمل وأعظم ، وهذا من السبكي [بحروقه] فمرف بذلك أنه لا تنافي بين كونه ينزل متبعاً للنبي صلى الله عليه وسلم وبين كونه باقياً على نبوته ويأتيه جبريل بما شاء الله من الوحي والله أعلم .

قال زاعم : الوحي في حديث مسلم مؤول بوحى الالهام ﴿ قلت ﴾ قال أهل الأصول : التأويل صرف اللفظ عن ظاهره لدليل فان لم يكن لدليل فلعاب لا تأويل ولا دليل على هذا فهو لعيب بالحديث ، قال زاعم : الدليل عليه حديث لا وحي بعدى ﴿ قلنا ﴾ هذا الحديث بهذا اللفظ باطل ، قال زاعم : الدليل عليه حديث لا نبي بعد ﴿ قلنا ﴾ يامسكين لا دلالة في هذا الحديث على ما ذكرت بروجه من الوجوه لأن المراد لا يحدث بعده بعث نبي بشرع ينسخ شرعه كما فسره بذلك العلماء ، ثم يقال لهذا الزاعم : هل أنت أخذ بظاهر الحديث من غير حمل على المعنى المذكور فيلزم ملك عليه أحد أمرين إما نفي نزول عيسى أو نفي النبوة منه وكلاهما كفر ؟ ، ثم بعد مدة من كتابتي لهذا الجواب وقعت على سؤال رفع إلى شيخ الاسلام ابن حجر صورته - ما تولىكم في قول سيدنا رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم في آخر الزمان حكماً » فهل ينزل عيسى عليه السلام ساقطاً لكتاب الله القرآن العظيم ولسنة نبينا ﷺ أو يتلقى الكتاب والسنة عن علماء ذلك الزمان ويجهتد فيها ؟ وما الحكم في ذلك ؟ فاجاب بما نصه - ومن خطه نقلت - لم ينزل لنا في ذلك شيء صحيح والذي يليق بمقام عيسى عليه الصلاة والسلام أنه يتلقى ذلك عن رسول الله ﷺ فيحكم في أمته بما تلقاه عنه لانه في الحقيقة خليفة عنه والله أعلم .

﴿ تنبيه ﴾ ويشبه هذا ما بلغني عن بعض المنكرين أنه أنكر ماورد من أن عيسى عليه السلام

إذا نزل يصلي خلف المهدي صلاة الصبح وأنه صنف في انكار ذلك كتابا ، وقال في توجيه ذلك : ان النبي ﷺ أجل مقاما من أن يصلي خلف غير نبي وهذا من أعجب العجب فان صلاة عيسى خلف المهدي ثابتة في عدة أحاديث صحيحة باخبار رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق الذي لا يخلف خبره ، من ذلك ما رواه أحمد في مسنده : والحاكم في المستدرک وصححه عن عثمان بن أبي العاصي سمعت رسول الله ﷺ يقول : فذكر الحديث - وفيه - « فينزل عيسى عند صلاة الفجر فيقول له : أمير (١) الناس تقدم ياروح الله فصل بنا فيقول انكم معشر هذه الامة امراء بعضهم على بعض تقدم أنت فصل بنا فيتقدم فيصلى بهم فاذا انصرف أخذ عيسى حربته نحو الدجاله وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف أنتم اذا نزل فيكم ابن مريم وامامكم منكم » وفي مسند أحمد عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « يخرج الدجال ، فذكر الحديث - الى أن قال : « فاذا هم بعيسى فتقام الصلاة فيقال له : تقدم ياروح الله فيقول : ليتقدم امامكم » الحديث ، وفي مسند أبي يعلى عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم فيقول امامهم تقدم فيقول أنت أحق بعضكم امراء على بعض أكرم الله به هذه الامة ، وروى أبو داود . وابن ماجه عن أبي أمامة الباهلي قال : خطبنا رسول الله ﷺ لخدثنا عن الدجال - فذكر الحديث - الى أن قال : « ولما هم رجل صالح فيينا امامهم قد تقدم يصلي الصبح إذ نزل عليهم عيسى ابن مريم الصبح فرجع ذلك الامام يمشي القهقري ليتقدم عيسى يصلي فيضع عيسى يده بين كفيه ثم يقول له تقدم فصل فانها لك اقيمت فيصلى بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى : أقيموا الباب فيفتح ووراءه الدجال » وروى مسلم عن جابر عن النبي ﷺ قال : « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال : فينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم : تعال صل بنا فيقول : لا إن بعضكم على بعض أمين تسكرمة الله هذه الامة ، وقول هذا المنكر - ان النبي أجل مقاما من أن يصلي خلف غير نبي - جوابه أن نبينا ﷺ أجل الانبياء مقاما وأرفعهم درجة وقد صلى خلف عبد الرحمن بن عوف مرة . وخلف أبي بكر الصديق أخرى ، وقال : « انه لم يمت نبي حتى يصلي خلف رجل من أمته » ثبت ذلك في أحاديث صحيحة فكيف يتجه لهذا المنكر أن يقول هذا الكلام بعد ذلك ؟ واست أعجب من انكار من لا يعرف إنما أعجب من اقدمائه على تسطير ذلك في ورق يخلد بعده ويسطر في صحيفته ، ثم رأيت في مصنف ابن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن هشام عن ابن سيرين قال : « المهدي من هذه الامة وهو الذي يؤم عيسى ابن مريم عليهما السلام » »

٦٣

﴿ لبس اليب في الجواب عن ايراد حلب ه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وصل كتاب الاعلام الى حلب فوقف عليه واقف فرأى قول فيه إن جبريل هو السفير بين الله وبين أنبيائه لا يعرف ذلك لغيره من الملائكة ، فكتب على الهامش بخطه مانصه بل قد عرف ذلك لغيره من الملائكة قال الحافظ برهان الدين الحلبي في شرح البخارى : اعلم أن في كيفية نزول الوحي على رسول الله ﷺ سبع صور ذكرها السهيلي في روضه - الى أن قال : سابعها وحى اسرافيل لما ثبت عن الشعبي أن النبي ﷺ وكل به اسرافيل فكان يترأى له ويأتيه بالكلمة والنهى ثم وكل به جبريل ، قال ابن عبد البر في أول الاستيعاب وساق سنداً الى الشعبي : قال : أنزلت عليه النبوة وهو ابن اربعين سنة فقرن بذوته اسرافيل ثلاث سنين - ثم قل عن شيخه ابن الملقن - أن المشهور أن جبريل ابتداء بالوحي انتهى ما كتبه المعترض ه

﴿ وأقول ﴾ الجواب عن ذلك من وجوه ، أحدها ما نقله المعترض نفسه في آخر كلامه عن ابن الملقن أن المشهور أن جبريل ابتداء بالوحي وإنما قال ابن الملقن ذلك لأنه الثابت في أحاديث الصحيحين وغيرهما وأثر الشعبي مرسل أو معضل فكيف يعتمد عليه مع ثبوت خلافه في الصحيحين وغيرهما والعجب من المعترض كيف اعترض بما لم يثبت مع نقله في آخر كلامه ان المشهور خلاف ما اعترض به . ﴿ الوجه الثاني ﴾ ان المراد بالسفير الذى هو مرصد لذلك وذلك لا يعرف لغير جبريل ولا ينافى ذلك بحجى غيره من الملائكة الى النبي ﷺ في بعض الاحيان كما أن كاتب السر مرصد للتوقيع عن السلطان ولا ينافى ذلك أن يوقع عنه غيره في بعض الاحيان فلا يسلب كاتب السر الاختصاص بهذا الاسم ولا يشار له فيه من وقع مرة أو مرتين فكذلك لا يسلب جبريل الاختصاص باسم السفير ولا يشاركه فيه أحد من الملائكة الذين جاءوا الى الأنبياء في وقت ما وكم من ملك غير اسرافيل جاء الى النبي ﷺ في قضايا متعددة لما هو في كثير من الأحاديث وجاء ملك الموت الى ابراهيم عليه السلام فبشره بالحلة فعجب من المعترض كيف اقتصر على اسرافيل دون بحجى غيره من الملائكة ه

﴿ الوجه الثالث ﴾ إن العبارة التي أوردتها وهو السفير بين الله وبين أنبيائه بصيغة الجمع واسرافيل لم ينزل إلى أحد غير النبي ﷺ كما ورد في الحديث ، وذكر بعض العلماء في حكيمته انه الموكل بالنفخ في الصور والنبي ﷺ بعث قرب الساعة وكانت بعثته من أسراطها فبعث اليه اسرافيل بهذه المناسبة ولم يبعث إلى نبي قبله وحينئذ فالمبعوث الى النبي ﷺ فقط لا يصدق عليه انه سفير بين الله وبين أنبيائه بصيغة الجمع لأنه لم يكن سفيراً إلا بين الله وبين نبي واحد والحكم المنفى عن المجموع لا يلزم نفيه عن فرد من أفراد ذلك المجموع فلا يصح النقص به

﴿ الوجه الرابع ﴾ انه قد ورد في الحديث ما يوهى أثر الشعبي - وهو ما أخرجه مسلم .

والنسائي . والحاكم عن ابن عباس - قال : « بينما رسول الله ﷺ جالس وعنده جبريل إذ سمع نقيضاً من السماء من فوق فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال : يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل إلى الأرض قط قال فأتى النبي ﷺ وسلم عليه فقال : ابشر بنورين أو تيتهما لم يؤتتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب . وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفاً منهما الا وتيتهما ، قال جماعة من العلماء : هذا الملك هو اسرافيل ، وأخرج الطبراني عن ابن عمر قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول لقد هبط عليّ ملك من السماء ما هبط علي نبي قبلي ولا يهبط علي أحد بعدى وهو اسرافيل فقال أنا رسول ربك إليك أمرك أن تخبرك أن شئت نبياً عبداً وإن شئت نبياً ملكاً فنظرت إلى جبريل فأولماً إلى أن تواضع فلما أتى قلت نبياً ملكاً لسارت الجبال معي ذهباً ، وهاتان القضيتان بعد ابتداء الوحي بسنين كما يعرف من سائر طرق الأحاديث وهما ظاهران في أن اسرافيل لم ينزل إليه قبل ذلك فكيف يصح قول الشعبي أنه أنه في ابتداء الوحي ؟ »

(الوجه الخامس) أنه قد أقنا في الاعلام الدليل على ذلك عقبه وهو قول ورقة : جبريل أمين الله بينه وبين رسوله ، وقول ابن سابط : فوكل جبريل بالكتب والوحي إلى الأنبياء ، وقال عطاء بن السائب : أول ما يحاسب جبريل لأنه كان أمين الله إلى رسله . وميكائيل يتلقى الكتب . واسرافيل بمنزلة الحاجب ، وقوله ﷺ : « فأما جبريل فصاحب الحرب وصاحب المرسلين ، الحديث وآثار آخر (وقلنا في آخر الكلام) فعرف بمجموع هذه الآثار اختصاص جبريل من بين سائر الملائكة بالوحي إلى الأنبياء أفما كان عند المعترض من الفطنة ما يهتدى به لصحة هذا الكلام اخذاً من هذه الأدلة ؟ هذا آخر الجواب والله أعلم »

(مبحث المعاد)

وهو ثلاثة أقسام . أحوال البرزخ . وأشراف الساعة . والبعث .

(أحوال البرزخ)

(اللمعة في أجوبة الاسئلة السبعة)

٦٤

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١)

مسألة - هل يعلم الأموات بزيارة الأحياء وبمسا هم فيه ؟ وهل يسمع الميت كلام الناس وما يقال فيه ؟ وأين مقر الأرواح ؟ وهل تجتمع ويرى بعضهم بعضاً ؟ وهل يسأل الشهيد والعقلم ؟

الجواب - هذه مسائل مهمة قل من تسكلم عليها بما يشفى وأنا ان شاء الله تعالى أتبع

(١) سقطت البسمة وما بعدها من بعض النسخ

الاحاديث والآثار الواردة في ذلك ، أما المسألة الاولى فنعم يعلمون بذلك ، روى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مامن رجل يزور قبر أخيه ويجلس عليه الا استأنس به ورد عليه حتى يقوم » وروى ابن عبد البر في الاستذكار والتمهيد من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « مامن أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام » صححه أبو محمد عبدالحق ، وروى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عن محمد بن قدامة الجوهري عن معن بن عيسى القزاز عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي هريرة قال : إذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام ، وروى فيه عن محمد بن واسع قال : بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده ، وعن الضحاك قال : من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته قبل له : وكيف ذلك ؟ قال : لمكان يوم الجمعة •

وأما المسألة الثانية وهي علم الاموات بأحوال الاحياء وبما هم فيه فنعم أيضاً ، روى الامام أحد في مسنده ثنا عبد الرزاق عن سفيان عن سمع أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الاموات فان كان خيراً استبشروا وان كان غير ذلك قالوا : اللهم لاتنهم حتى تهديهم يا هديتنا » وقال أبو داود الطيالسي في مسنده : حدثنا الصلت بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أعمالكم تعرض على عشائركم وعلى اقربائكم في قبورهم فان كان خيراً استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم ألهمهم أن يعملوا بطاعتك » وروى الطبراني في الأوسط من طريق مسلمة بن علي - وهو ضعيف - عن زيد بن واقد ، وهشام بن الغزاع عن مكحول عن عبد الرحمن بن سلامة عن أبي رهم عن أبي أيوب الانصاري أن رسول الله ﷺ قال : « ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عباد الله كما تلقون البشر من أهل الدنيا فيقولون أنظروا صاحبكم ليستريح فانه في كرب شديد ثم يسألونه ما فعل فلان وفلانة هل تزوجت ؟ فاذا سألوه عن الرجل قدماء قبله فيقول أيها تدم مات ذلك قبلي فيقولون إنا لله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية ، وقال : « ان أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من أهل الآخرة فان كان خيراً فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فانهم نعمتك عليه وأنت عليها تعرض عليهم عمل المسئ. فيقولون اللهم ألهمه عملاً صالحاً ترضى به وتقربه اليك » ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات عن محمد بن الحسين عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن المبارك عن ثور بن يزيد عن أبي رهم عن أبي أيوب قال : « تعرض أعمالكم على الموتى فان رأوا حسناً فرحوا واستبشروا وان رأوا

سواء قالوا اللهم راجع به « وروى الترمذى الحكيم في نوادر الأصول من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « تعرض الأعمال يوم الاثنين ويوم الخميس على الله وتعرض على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة فيقرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم يابضا واشرا فافاتقوا الله ولا تؤذوا أمواتكم » ، وروى ابن أبي الدنيا في كتاب المناجات ثنا القاسم بن هاشم . ومحمد بن رزق الله قال : ثنا يحيى بن صالح الوحاظي ثنا أبو اسماعيل السلولي سمعت مالك بن الداء يقول : سمعت النعمان بن بشير يقول : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : الله الله في أخوانكم من أهل القبور فإن أعمالكم تعرض عليهم » وقال : ثنا عبد الله بن شبيب ثنا أبو بكر بن شعبة الحزامي ثنا فليح بن اسماعيل ثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير عن زيد بن أسلم عن أبي صالح . والمقبري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تفضحوا موتاكم بسيئات أعمالكم فانها تعرض على أوليائكم من أهل القبور » وقال : ثنا الحسن بن عبد العزيز ثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد بن عبد العزيز عن بلال بن أبي الدرداء قال : كنت أسمع أبا الدرداء يقول : اللهم اني أعوذ بك أن يمقتني خالي عبدالله بن رواحة اذا لقيت ، وقال : ثنا أبو هشام ثنا يحيى بن يمان عن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه قال : انه لي بشر بصلاح ولده من بعده لتقر بذلك عينه .

(وأما المسألة الثالثة) وهى هل يسمع الميت كلام الناس وثناءهم عليه وقولهم فيه ؟ نعم أيضاً ، أخرجه الامام أحمد في مسنده . والمروزي في الجنائز . وابن أبي الدنيا . وغيرهم من طريق أبي عامر العقدي عن عبد الملك بن الحسن المدني عن سعد بن عمرو بن سليم عن معارية - أو ابن معارية - عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الميت يعرف من يغسله ويحمله ويدليه في قبره » ، وأخرجه الطبراني في الأوسط من طريق آخر عن أبي سعيد ، وأخرجه ابن أبي الدنيا . وغيره بأسانيد عن عمرو بن دينار . وبكر بن عبدالله المزني . وسفيان الثوري . وغيرهم معنى ذلك ، وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا سريج بن يونس ثنا عبيدة بن حميد أخبرني همار عن سالم بن أبي الجعد قال : قال حذيفة : الروح يدملك وان الجسد ليفسل وان الملك ليمشي معه الى القبر فاذا سوى عليه سلك فيه فذلك حين يخاطب ، وقال : ثنا الحسين بن عمرو القرشي ثنا أبو داود الحفري ثنا سفيان عن الأعمش عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : الروح يدملك ويمشي به مع الجنائز يقول له اسمع ما يقال لك فاذا بلغ حفرة دفنه معه .

(وأما المسألة الرابعة) وهى مقر الأرواح فى أجل هذه المسائل وانا أستوفى لها ان شاء الله تعالى ما وقعت عليه في ذلك - روى مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال : « وانما نسمة المؤمن طائر يعلق

في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه » هذا حديث صحيح أخرجه الامام أحمد في مسنده عن الشافعي عن مالك ، والنسائي ، وغيره ، وأخرج أحمد ، والطبراني في الكبير بسند حسن عن أم هانئ ، أنها سألت رسول الله ﷺ ان تزاوراذا متنا ويرى بعضنا بعضا فقال رسول الله ﷺ : تكون النسم طيرا تعلق بالشجر حتى اذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسدها ، وأخرج مسلم ، وغيره من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا « أرواح الشهداء عند الله في حواصل طيور تسرح في أنهار الجنة حيث شامت ثم تأوى الى قناديل تحت العرش » وأخرج أحمد ، وأبو داود ، والحاكم ، وغيرهم بسند صحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ، « لما أصيب أصحابكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش » وأخرج أحمد ، وعبد بن مسعود ، والطبراني بسند حسن عن محمود بن ليث عن ابن عباس مرفوعا « الشهداء على بارق نهر يباب الجنة في قبة خضراء يخرج اليهم رزقهم من الجنة غدوة وعشية » وأخرج البيهقي في البعث ، والطبراني بسند حسن عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : « لما حضرت كعبا الوفاة أتته أم بشر بنت البراء فقالت : يا أبا عبد الرحمن ان لقيت كعبا فاقرئه مني السلام فقال لها : يغفر الله لك يا أم بشر نحن أشغل من ذلك فقالت : أما سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شامت ونسمة الكافر في سجين ؟ قال : بلى قالت : فهو ذلك » وقال الطبراني : حدثنا أبو زرعة الدمشقي ثنا عبد الله بن صالح عن ضمرة بن حبيب قال : « سئل النبي ﷺ عن أرواح المؤمنين فقال : في طير خضر تسرح في الجنة حيث شامت قالوا : يا رسول الله وأرواح الكفار ؟ قال : محبوسة في سجين » هذا حديث مرسل .

وأخرج أحمد في مسنده ، والحاكم في مستدرره ، والبيهقي ، وابن أبي داود في كتابي البعث لهما ، وغيرهم من طرق عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أولاد المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم ابراهيم وسارة حتى يردهم الى آباءهم يوم القيامة » صححه الحاكم . وأخرج البيهقي في الدلائل ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه في تفسيرهما ، وغيرهم من طريق أبي محمد الحناني عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « أنيت بالمعراج الذي تعرج عليه أرواح بني آدم فلم تر الخلائق أحسن من المعراج ما رأيت الميت حين يشق بهره طامحا الى السماء فان ذلك أعجبه بالمعراج فصعدت أنا وجبريل فاستفتح باب السماء فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين » وقال أبو نعيم الاصبهاني : حدثنا أحمد بن ابراهيم الكيال ثنا موسى بن شعيب أبو عمران السمرقندي ثنا محمد

ابن سهل ثنا أبو مقاتل السمرقندي ثنا أبو سهل هشام بن مصك عن الحسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون الى منازلهم في الجنة » . هذا ما وقفت عليه من الأحاديث المرفوعة ، وأما المرفوعة فقال ابن أبي الدنيا : حدثنا محمد بن رجاء ثنا النضر بن شميل ثنا حماد بن سلمة ثنا علي بن يزيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب قال : « أبغض بقعة في الأرض الى الله واد يقال له برهوت فيه أرواح الكفار » وأسند البيهقي في البعث . وابن أبي الدنيا في كتاب المناجات عن سعيد ابن المسيب أن سلمان الفارسي . وعبد الله بن سلام النخعي فقال أحدهما لصاحبه : ان لقيت ربك قبل فأخبرني ماذا لقيت فقال : أويلقى الأحياء الأموات ؟ فقال : نعم أما المؤمنون فان أرواحهم في الجنة وهي تذهب حيث شئت ، وأسند البيهقي . والطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو قال : الجنة مطوية في قرون الشمس تنشر في كل عام مرتين وأرواح المؤمنين في طير كالزرازير تأكل من شجر الجنة ، وأسند المروزي في الجنائز عن العباس بن عبد المطلب قال ترفع أرواح المؤمنين الى جبريل فيقال أنت ولي هذه الى يوم القيامة ، وأسند عن عبد الله بن عمرو قال : أرواح الذفار تجمع ببرهوت سبخة بحضرموت وأرواح المؤمنين تجتمع بالجاية ، وأسند البيهقي عن ابن عباس عن كعب قال : جنة المأوى فيها طير خضر ترثى فيها أرواح الشهداء تسرح في الجنة وأرواح آل فرعون في طير سود تغدو على النار وتروح وأن أطفال المسلمين في عصافير الجنة ، وأسند أبو نعيم في الحلية عن وهب بن منبه قال : ان لله في السماء السابعة داراً يقال لها البيضاء تجتمع فيها أرواح المؤمنين فاذا مات الميت من أهل الدنيا نلقت له الأرواح يسألونه عن أخبار الدنيا كما يسأل الغائب أهله إذا قدم عليهم ، وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا خالد ابن خداح سمعت مالك بن انس يقول : بلغني ان أرواح المؤمنين مرسله تذهب حيث شئت .

(وأما المسألة الخامسة) وهي هل تجتمع الأرواح ويرى بعضهم بعضا ؟ فنعم أيضا وقد تقدم ذلك في حديث أبي أيوب عند الطبراني . وفي حديث أم بشر عنده . وعند البيهقي وفي أثر وهب ، وقال ابن أبي الدنيا : حدثني محمد بن عبد الله بن يزيد ثنا فضيل بن سليمان النهمري ثنا يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن جده قال : « لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه أمه وجدا شديدا فقالت : يا رسول الله انه لا يزال الهالك يهلك من بني سلسة فهل تتعارف الموتى فأرسل الى بشر بالسلام ؟ فقال : نعم والذي نفسي بيده انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤوس الشجر » و كان لا يهلك هالك من بني سلسة إلا جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول : وعليك فتقول : اقرأ على بشر السلام ، وقال الامام أحمد في مسنده : حدثنا الحسن ثنا ابن لهيعة عن دراج عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو

قال : قال رسول الله ﷺ : « ان روحى المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط » وأخرج البزار بسند صحيح عن أبى هريرة رفعه أن المؤمن ينزل به الموت ويعاين ما يعاين يود لو خرجت نفسه والله يحب لقاء المؤمن وأن المؤمن تصعد روحه الى السماء فتأنيه أرواح المؤمنين فيستخبرونه عن معارفه من أهل الأرض فإذا قال تركت فلانا فى الدنيا أعجبهم ذلك وإذا قال ان فلانا قد مات قالوا ما جئ به اليه .

وأخرج ابن أبى الدنيا بأسانيد عن عبيد بن عمير قال : اذا مات الميت تلقته الأرواح فيستخبرونه كما يستخبر الراكب ما فعل فلان وفلان ، وعن الحسن قال : اذا احتضر المؤمن حضره خمسائة ملك يقضون روحه فيرجون به الى السماء الدنيا فتلقاه أرواح المؤمنين الماضين فيريدون أن يستخبروه فتقول لهم الملائكة ارفعوا به فانه خرج من كرب عظيم فيسأله الرجل عن أخيه وعن صاحبه ، وعن سعيد بن جبير قال : اذا مات الميت استقبله ولده كما يستقبل الغائب ، وعن ثابت البناني قال : بلغنا أن الميت اذا مات احتوشه أهله وأقاربه الذين قد تقدموه من الموتى فهو أفرح بهم وم أفرح به من المسافر اذا قدم على أهله .

(وأما المسألة السادسة) وهى أن الشهيد هل يسأل ؟ لجوابه لا صرح به جماعة منهم القرطبي واستدل بحديث مسلم ، أنه ﷺ سئل هل يفتن الشهيد ؟ فقال : كفى بيارقة السيوف على رأسه فتنة . قال القرطبي : ومعناه أن السؤال فى القبر إنما جعل لامتحان المؤمن الصادق فى إيمانه من المنافق ، وبهوته تحت بارقة السيوف أدل دليل على صدقه فى إيمانه وإلا لفرالى الكفار . (وأما المسألة السابعة) وهى أن الطفل هل يسأل ؟ فقيه قولان للحنابلة حكاهما ابن القيم فى كتاب الروح ، وقول النووي فى الروضة . وشرح المذهب : إن التلقين بعد الدفن يختص بالبالغ وإن الصبي الصغير لا يلحق دليل على اختياره أنه لا يسأل والله أعلم .

مسألة ماذا يقول امام العصر مجتهد فيما روى عن رسول الله من كلم وقيل كلمت موتى لا يسمع لهم وقال لا يسمع الموتى الآله وذا لازلت ترشد عبداً ظلم فى حلك (١)
 الجواب الحمد لله حمداً دائماً الحقب سماع موتى فلام الخلق معتقد
 قد فاق سالفه فى المعجم والعرب لأهل بدر وقد ردوا الى القلب فقال لستم باسمع جاء فى الكتب معارض لىلى قلناه فى الرتب بواضح الفرق خالى الشك والرب (٢)
 ثم الصلاة على المبعوث خير نبي جاءت به عندنا الآثار فى الكتب

(١) لى بعض النسخ (ذلك) مكلمة (حلك) وحلك القى - استند تزاده

(٢) لى بعض النسخ (جالى الشك والرب) وهو تصحيف من الطابع سواه كما هنا

وآية التي معناها سماع هدى لا يقبلون ولا يصفون للآداب
فالتي جاء على معنى المجاز نخذ وراجع به بين ذا مع هذه تصب
مسألة - سؤال منكر ونكير في القبر هل هو عام لجميع الخلق أو يستثنى منه أحد وهل
يسأل الأطفال والسقط ؟

الجواب - ليس عاما للخلق بل يستثنى منه الشهيد في الحديث ، انه ﷺ سئل أيفتن
الشهيد في قبره ؟ فقال : كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة ، قال القرطبي في التذكرة نقلا عن
الحكيم الترمذي معناه : انه لو كان عنده اتفاق فرعند التفاء الزحفين وبريق السيوف لأن من شأن
المنافق الفرار عند ذلك وشأن المؤمن البذل والتسليم لله فلما ظهر صدق ضميره حيث برز للحرب
والقتل لم يعد عليه السؤال في القبر الموضوع لامتحان المسلم الخالص من المنافق ، قال القرطبي :
واذا كان الشهيد لا يفتن فالصديق من باب أولى لانه أجل قدرا ، ومن يستثنى المرباط فقد ورد
فيه أحاديث . والمطعون . والصابر في بلد الطمن محتسبا ومات بغير الطاعون - صرح به الحافظ
ابن حجر في كتاب بذل الماعون - والاطفال في أصح القولين .

(الاحتفال بالأطفال)

٦٥

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

مسألة - اختلف في الأطفال هل يفتنون في قبورهم ويسألهم منكر ونكير أولا
على قولين شهيرين حكاهما ابن القيم في كتاب القيم عن أصحابه الخبابة ورأيتهما أيضا
للحنفية . والمالكية ويخرجان من كلام أصحابنا الشافعية ، أحدهما انهم لا يسألون - وبه جزم
النفسي من الحنفية - وهو مقتضى كلام ابن الصلاح . والنووي . وابن الرفعة . والسبكي . وصرح
به الزركشي . وأفتى به الحافظ ابن حجر ، والثاني انهم يسألون - وروناه عن الضحاك من
التابعين - وجزم به من الحنفية البزازی . والبيكساری . والشيخ كل الدين - وهو مقتضى كلام
ابن فورك . والمتولي . وابن يونس من أصحابنا - ونقله الشيخ سعد الدين التفتازاني عن
أبي شجاع ، وجزم به من المالكية القرطبي في التذكرة . والفا كاني . وابن ناجي . والأقفسي .
وصححه صاحب المصباح في علم الكلام .

(ذكر نقول القول الأول) قال النفسي في بحر الكلام : الانبياء وأطفال المؤمنين ليس
عليهم حساب . ولا عذاب القبر . ولا سؤال منكر ونكير ، وقال النووي في الروضة من زوائده .
وفي شرح المذهب : التلقين إما هو في حق الميت المكلف أما الصبي ونحوه فلا يلقن قال الزركشي
في الخادم : هذا تابع فيه ابن الصلاح فانه قال : لا أصل لتلقينه - يعني لانه لا يفتن في قبره - وقال
في موضع آخر في الخادم ما قاله ابن الصلاح . والنووي مبني على أنه لا يسأل في قبره انتهى ،

وقد تابعهما على ذلك ابن الرفعة فى الكفاية . والسبكى فى شرح المنهاج ، وسئل الحافظ ابن حجر عن الاطفال هل يسألون ؟ فأجاب بأن الذى يظهر اختصاص السؤال بمن يكون مكلفا .

(ذكر نقول القول الثانى) أخرج ابن جرير فى تفسيره عن جوير قال : مات ابن للضحاك ابن مزاحم ابن سنة أيام فقال . إذا وضعت ابنى فى لحده فأبرز وجهه وحل عقده فان ابنى مجلس ومسئول فقلت : عم يسأل ؟ قال : عن الميثاق الذى أقر به فى صلب آدم ، وقال البرازى من الحنفية فى فتاويه : السؤال لكل ذى روح حتى الصبى والله تعالى يلمه ، وقال الزركشى فى الخادم قد صرح ابن يونس فى شرح التعجيز بأنه يستحب تلقين الطفل ، واحتج بأن النبى ﷺ لقن ابنه ابراهيم قال : وهذا احتج به المتولى فى أصل المسألة ، وقال السبكى فى شرح المنهاج : إنما يلحق الميت المكلف أما الصبى فلا يلحق ، وقال فى التتمة إن النبى ﷺ لما لحده ابنه ابراهيم لقنه وهذا غريب انتهى .

وعبارة التتمة الأصل فى التلقين ما روى أن النبى ﷺ لما دفن ابراهيم قال : « قل الله ربى ورسولى أبى والاسلام دينى ثقيل له يارسول الله أنت تلقنه فمن يلقنه ؟ فانزل الله تعالى : (يثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) » انتهى ، وقال الشيخ سعد الدين فى شرح العقائد : قال أبو شعجاع : أن للصبيان سؤالاً ، وقال صاحب المصباح : الأصح أن الانبياء لا يسألون وتسئل اطفال المسلمين ، وتوقف أبو حنيفة فى سؤال اطفال المشركين ، وقال القرطبى فى التذكرة : فان قالوا ما حكم الصغار عندكم ؟ قلنا هم كالبالغين وإن العقل يكمل لهم ليعرفوا بذلك منزلتهم وسعادتهم ويلهمون الجواب عما يسألون عنه ، هذا ما تقتضيه ظواهر الاخبار وقد جاء أن القبر ينضم عليهم كما ينضم على الدبار ، وقد روى هناد بن السرى عن أبى هريرة أنه كان يصلى على المفوس ما عمل خطيئة قط فيقول : اللهم أجره من عذاب القبر انتهى ، والأولون قالوا : إنما يكون السؤال لمن عقل الرسول والمرسل فيسأل هل آمن بالرسول وأطاعه أم لا ؟ قالوا : والجواب عن حديث أبى هريرة أنه ليس المراد فيه بعذاب القبر عقوبته ولا السؤال بل بمجرد الألم بالغم . والهم . والحسرة . والوحشة . والضغط التى تعم الاطفال وغيرهم ، وقد يستشهد بالاحكام القول الثانى بما أخرجه ابن شاهين فى السنة قال : حدثنا عبد الله بن سليمان قال : ثنا عمرو بن عثمان قال : ثنا بقية قال : حدثني صفوان قال : حدثني راشد قال : كان النبى ﷺ يقول : تعلموا حجتكم فانكم مسئولون حتى ان كان أهل البيت من الأنصار يحضر الرجل منهم الموت فيوصونه . والغلام اذا عقل فيقولون له اذا سألك من ربك ؟ فقال الله ربى وما دينك ؟ فقال الاسلام دينى ومن نبيك ؟ فقال محمد ﷺ ولما راجعت القول الأول فى كتاب شرح الصدور وغيره

تبعاً لاهل مذهبنا فان الأئمة المتأخرين منهم عليه والله تعالى أعلم ، ثم رأيت في شرح الرسالة لأبي زيد عبد الرحمن الجزولي مانصه - يظهر من أكثر الأحاديث أن المؤمنين يفتنون في قبورهم سواء كانوا مكلفين أو غير مكلفين - ويؤخذ من بعض الأحاديث أنه إنما أراد المكلفين ، ويظهر من كلام أبي محمد هنا وما يأتي أنه أراد المكلفين ، وغير المكلفين لأنه قال فيما يأتي : أنه أراد المكلفين وعافه من فتنة القبر ، وللشيوخ هنا تأويلان ففهم من ترك الكتاب على ظاهره ومنهم من قيده فقال : يريد المكلفين ولكن يناقضه ما قال في الجنائز انتهى هـ

وقال يوسف بن عمر في شرح الرسالة : المراد بالمؤمنين في قوله : « وأن المؤمنين يفتنون في قبورهم غير المجاهدين الشهيدين في سبيل الله وغير الصديان على قول » ، وقال الشيخ أكل الدين في الارشاد : السؤال لكل ميت كبير أو صغير يسأل اذا غاب عن الآدميين وإذا مات في البحر أو أكله السبع فهو مسئول والأصح أن الاتياع عليهم السلام لا يسألون ، ثم رأيت الحديث المشار اليه في تلقين ابراهيم أورده الاستاذ أبو بكر بن فورك في كتابه المسمى بالنظامي في أصول الدين مستدلاً به على أصل السؤال وعبارته - أعلم أن السؤال في القبر حق - وأنكرت المعتزلة ذلك بناء على أصلهم الرواهي ويدل على صحة ما قلناه ما روى عن النبي ﷺ أنه لما دفن ولده ابراهيم وقف على قبره فقال : « يا بني القلب يحزن والعين تدمع ولا نقول ما يسخط الرب انا لله وانا اليه راجعون يا بني قل الله ربي والاسلام ديني ورسول الله أبي فبكت الصحابة وبكى عمر ابن الخطاب بكاء ارتفع له صوته فالتفت النبي ﷺ فرأى عمر يبكي والصحابة معه فقال : يا عمر ما يبكيك ؟ فقال : يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج الى ملقن مثلك يلقنه التوحيد في مثل هذا الوقت فما حال عمرو قد بلغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك أي شيء تكون صورته في مثل هذه الحالة ؟ فبكى النبي ﷺ وبكت الصحابة معه ونزل جبريل وسأل النبي ﷺ عن سبب بكائهم فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله عمر وما ورد عليهم من قوله عليه السلام فصعد جبريل ونزل وقال : ربك يقرئك السلام ويقول : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) - يريد بذلك وقت الموت وعند السؤال في القبر - فلا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم الآية فطابت الأنفس وسكنت القلوب وشكروا الله تعالى ، ومن النقول الموافقة للقول الثاني قال شمس الدين البيكساري في شرح عمدة النسفي : السؤال لكل ميت صغيراً كان أو كبيراً ، وأبو حنيفة توقف في أطفال المشركين في أنهم هل يسألون ويدخلون الجنة أم لا ؟ وعند غيره يسألون ، وذكر الفاكهاني في شرح الرسالة كلام القرطبي في أن الصغار يسألون ثم قال : وقال بعض المتأخرين : وليس في إحياء الأطفال خبر مقطوع به والعقل يجوز ، وقال الجمال الاقفهسي

في شرح الرسالة : ظاهر قول الرسالة وان المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون ان كان المكلف وغيره يسأل وهو الذي يظهر من أكثر الأحاديث ، وقال أبو القاسم بن عيسى بن ناجي في شرح الرسالة : ظاهر كلام الشيخ ان الصبي يفتن وهو كذلك قاله القرطبي في تذكرته ؛ وقال أيضا في باب الدعاء للطفل والصلاة عليه عند قوله وعافه من فتنة القبر : هذا كالنص في أن الصغير يسأله منكر ونكير .

﴿ طلوع الثريا باظهار ما كان خفيا ﴾

٦٦

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

مسألة - فتنة الموتى في قبورهم سبعة أيام أوردناها غير واحد من الأئمة في كتبهم فاخرجها الامام أحمد بن حنبل في كتاب الزهد . والحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كتاب الحلية بالاسناد الى طائوس أحد أئمة التابعين ، وأخرجها ابن جريج في مصنفه بالاسناد الى عبيد بن عمير - وهو أكبر من طائوس في التابعين - بل قيل انه صحابي ، وعزاها الحافظ زين الدين بن رجب في كتاب أحوال القبور إلى مجاهد . وعبيد بن عمير تخم هذه الروايات الثلاث حكم المراسيل المرفوعة على ما يأتي تقريره ، وفي رواية عبيد بن عمير - زيادة ان المناق يفتن أربعين صباحا - وهذه الرواية بهذه الزيادة أوردناها الحافظ أبو عمر بن عبد البر في التمهيد . والامام أبو علي الحسين بن رشتي المالكي في شرح الموطأ ، وحكاها الامام أبو زيد عبد الرحمن الجزولي من المالكية في الشرح الكبير على رسالة الامام أبي محمد بن أبي زيد . والامام أبو القاسم بن عيسى بن ناجي من المالكية في شرح الرسالة أيضا . وأورد الرواية الأولى - والشيخ كمال الدين الدميري من الشافعية في حياة الحيوان . وحافظ المصر أبو الفضل ابن حجر في المطالب العالية .

﴿ ذكر الرواية المسندة عن طائوس ﴾ قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في كتاب الزهد له : حدثنا هاشم بن القاسم قال : ثنا الأشجعي عن سفيان قال : قال طائوس : إن الموتى يفتنون في قبورهم سبعا فكانوا يستحبون أن يطعموا عنهم تلك الأيام ، قال الحافظ أبو نعيم في الحلية : حدثنا أبو بكر بن مالك ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا أبي ثنا هاشم بن القاسم ثنا الأشجعي عن سفيان قال : قال طائوس : إن الموتى يفتنون في قبورهم سبعا فكانوا يستحبون أن يطعموا عنهم تلك الأيام . ﴿ ذكر الرواية المسندة عن عبيد بن عمير ﴾ قال ابن جريج في مصنفه عن الحارث بن أبي الحارث عن عبيد بن عمير قال : يفتن رجلان مؤمن وموافق فاما المؤمن فيفتن سبعا . واما المناق فيفتن أربعين صباحا (١) . والكلام على هذا من وجوه .

(١) وجد على هامش بعض النسخ التي راجع عليها ما نصه - هذا موقوف والاحاديث الماضية على ان الكفار يسألون من نوعهم كثيرا طرقها الصحابة فهي أولى بالتبول انتهى ورجح صاحب الكتاب أنه لا يسأل له

(الوجه الأول) رجال الاسناد الأول رجال الصحيح - وطائوس من كبار التابعين قال أبو نعيم في الحلية : هو أول الطبقة من أهل اليمن ، وروى أبو نعيم عنه انه قال : أدركت خمسين من أصحاب رسول الله ﷺ . وروى غيره عنه قال : أدركت سبعين شيخا من أصحاب رسول الله ﷺ قال ابن سعد : كان له يوم مات بضعت وتسعون سنة . وسفيان - هو الثوري - وقد أدرك طاوسا فان وفاة طاوس سنة بضعت عشرة ومائة في أحد الأقوال ، ومولد سفيان سنة سبع وتسعين إلا أن أكثر روايته عنه بواسطة . والأشجعي اسمه عبيد الله بن عبيد الرحمن ، ويقال ابن عبد الرحمن ، وأما الاسناد الثاني فعبيد بن عمير - هو الليثي قاص أهل مكة - قال مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح : إنه ولد في زمن النبي ﷺ قال غيره : انه رأى النبي ﷺ فعلى هذا يكون صحابيا وكان يقص بمكة على عبد عمر بن الخطاب وهو أول من قص بها - وكانت وفاته قبل وفاة ابن عمر - وأما الحارث - فهو ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد بن أبي ذياب الدوسي - روى له البخاري في خلق أفعال العباد . ومسلم في صحيحه ، وروى عنه ابن جريج . والدروردي وغيرهما ، وأما ابن جريج - فهو الامام عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي - قال أحمد بن حنبل : هو أول من صنف الكتب ، وقال ابن عينة : سمعت ابن جريج يقول : ما دون العلم تدويني أحد - روى عن خاتمي من التابعين ومات سنة تسع وأربعين ومائة - وقد جاوز المائة .

(الوجه الثاني) المقرر في فن الحديث والأصول أن ما روى بما لا مجال للرأي فيه كأمور البرزخ والآخرة فإن حكمه الرفع لا الوقف وان لم يصرح الراوي بنسبته الى النبي ﷺ قال العراقي في الآلفية :

وما أتى عن صاحب بحيث لا يقال رأيا حكمه الرفع على ما قال في المحصول نعم من أتى فالحاكم الرفع لهذا أثبتنا

وقال في شرحها : ما جاء عن صحابي موقوفا عليه ومثله لا يقال من قبل الرأي حكمه حكم المرفوع لما قال الامام نضر الدين في المحصول فقال : إذا قال الصحابي قولاً ليس للاجتهاد فيه مجال فهو محمول على السماع تحسينا للظن به كقول ابن مسعود من أتى ساحرا أو عرافا فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ ترجم عليه الحاكم في علوم الحديث معرفة المسانيد التي لا يذكر سندها عن رسول الله ﷺ فقال : ومثال ذلك - فذكر ثلاثة أحاديث - هذا أحدها ، ومأثله في المحصول موجود في كلام غير واحد من الأئمة كأبي عمر بن عبد البر وغيره ، وقد أدخل ابن عبد البر في كتابه التقصى عدة أحاديث ذكرها مالك في الموطأ موقوفة مع أن موضوع الكتاب لما في الموطأ من الأحاديث المرفوعة منها حديث سهل بن أبي حثمة في صلاة الخوف ، وقال في التمهيد : هذا الحديث موقوف على سهل في الموطأ عند جماعة

الرواة عن مالك قال : ومثله لا يقال من جهة الراى انتهى كلام العراقي في شرح الآلفية ، وقال الحافظ أبو الفضل بن حجر في شرح النخبة : مثال المرفوع من القول حكما ما يقوله الصحابي بما لا مجال للاجتهاد فيه ولا تنافي له ببيان لغة أو شرح غريب كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وأخبار الأنبياء والآية كالملاحم والفتن وأحوال يوم القيامة وكذا الإخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص قال : وإنما كان له حكم المرفوع لأن إخباره بذلك يقتضي غيره له وما لا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفاً للفتن به ولا موقف للصحابة إلا النبي ﷺ ، وإذا كان كذلك فله حكم الموقوف قال : قال رسول الله ﷺ فهو مرفوع ، مثال المرفوع من الفعل حكما أن يفعل الصحابي ما لا مجال للاجتهاد فيه فيترك على أن ذلك عنده عن النبي ﷺ لما قال الإمام الشافعي رضي الله عنه في صلاة على الكسوف في كل ركعة أكثر من ركوعين انتهى كلام شرح النخبة .

وقال الحافظ ابن حجر في نكته على ابن الصلاح : ما قاله الصحابي بما لا مجال للاجتهاد فيه حكمه الرفع كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وقصص الأنبياء وعن الأمور الآتية كالملاحم . والفتن . والبعث . وصفة الجنة والنار . والإخبار عن عمل يحصل به ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص فهذه الأشياء لا مجال للاجتهاد فيها فيحكم لها بالرفع ، قال أبو عمرو الداني : قد يحكى الصحابي قولاً يوقفه فيخرجه أهل الحديث في المسند لا متناع أن يكون الصحابي ما قاله لا يتوقف كما روى أبو صالح السمان عن أبي هريرة قال : نساء كاسيات عاريات مائلات لا يحدن عرف الجنة - الحديث - لأن مثل هذا لا يقال بالراى فيكون من جملة المسند * قال الحافظ ابن حجر : وهذا هو معتد خاق كثير من كبار الأئمة كصاحب الصحيح . والإمام الشافعي : وأبي جعفر الطبري . وأبي جعفر الطحاوي . وأبي بكر بن مردويه في تفسيره المسند . والبيهقي . وابن عبد البر في آخرين ، قال : وقد حكى ابن عبد البر الإجماع على أنه مسند وبذلك جزم الحاكم في علوم الحديث . والإمام غفر الدين في المحصول انتهى .

وعبارة المحصول إذا قال الصحابي قولاً لا مجال للاجتهاد فيه حمل على السماع لأنه إذا لم يكن من محل الاجتهاد فلا طريق إلا السماع من النبي ﷺ انتهى ، وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي : ما رواه المصنف عن عمر بن الخطاب أن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصل على نبيك هو وإن كان موقوفاً عليه فله لا يقال من قبل الراى وإنما هو أمر توقفي لحكمه حكم المرفوع كما صرح به جماعة من الأئمة وأهل الحديث والأصول ، فن الأئمة الشافعي رضي الله عنه ونص عليه في بعض مسكبه كما نقل عنه . ومن أهل الحديث أبو عمرو بن عبد البر فأدخل في كتاب التلخيص أحاديث من أقوال الصحابة مع أن موضوع كتابه للأحاديث المرفوعة من ذلك حديث سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف ،

وقال في التهيد : هذا الحديث موقوف على - هل في الموطأ عند جماعة الرواة عن مالك ومثله لا يقال من جهة الرأي ، وكذلك فعل الحالم أبو عبد الله في كتابه في علوم الحديث فقال في النوع السادس من معرفة الحديث : معرفة المسانيد التي لا يذكر سندها عن رسول الله ﷺ ثم روى فيه ثلاثة أحاديث . قول ابن عباس كنا نتمضمض من اللبن ولا نتوضأ منه ، وقول أنس كان يقال في أيام العشر كل يوم ألف يوم ويوم عرفة عشرة آلاف يوم قال - يعني في الفضل - وقول عبد الله بن مسعود من أتى ساحراً أو عرافاً فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ ، قال : فهذا وأشباهه إذا قاله الصحابي فهو حديث مسند وكل ذلك يخرج في المسانيد .

ومن الأصولين الإمام نضر الدين الرازي فقال في كتابه المحصول : إذا قال الصحابي قولاً ليس للاجتهاد فيه مجال فهو محمول على السماع . وقال القاضي أبو بكر بن العربي عقب ذكره لقول عمر : ومثل هذا إذا قاله عمر لا يكون الاتوقفاً لأنه لا يدرك بنظر انتهى ، هذا ظناً إذا صدر ذلك من الصحابي فيكون مرفوعاً متصلاً فإن صدر ذلك من التابعي فهو مرفوع مرسل كما ذكر ابن الصلاح ذلك في نظير المسألة ، وصرح به البيهقي في هذه المسألة بخصوصها فإنه أخرج في شعب الإيمان بسنده عن أبي قلابة قال : في الجنة قصر لصوامم رجب ثم قال : هذا القصر عن أبي قلابة - وهو من التابعين - فمثله لا يقول ذلك إلا عن بلاغ عن فوقه عن يأتيه الوحي ، وأخرج البيهقي أيضاً في شعب الإيمان بسنده عن أبي قلابة قال : من حفظ عشر آيات من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال ومن قرأ الكهف في يوم الجمعة حفظ من الجمعة إلى الجمعة وإن أدرك الدجال لم يضره وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن قرأ آيس غفر له ومن قرأها وهو جائع شبع ومن قرأها وهو ضال هدى ومن قرأها وله ضالة وجدها ومن قرأها عند طعام خاف قلته كفاه ومن قرأها عند ميت هون عليه ومن قرأها عند والدته عسر عليها ولدها يسر عليها ومن قرأها فكأنما قرأ القرآن إحدى عشرة مرة ولكل شيء قلب وقلب القرآن آيس . ثم قال عقبه : وهذا نقل إلينا عن أبي قلابة - وهو من كبار التابعين - ولا نقول ذلك إن صح عنه إلا بلاغاً .

وروى الإمام مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه كان يقول إن المصلّي ليصلي الصلاة ومافاته وقتها ولما فاته من وقتها أعظم أو أفضل من أهله وماله ، قال ابن عبد البر : هذا له حكم المرفوع إذ يستحيل أن يكون مثله رأياً ويحيى بن سعيد [من صغار التابعين ، وروى مالك في الموطأ أيضاً عن سعيد (١)] ابن المسيب أنه كان يقول : من صلى بأرض فلا صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فإن أذن وأقام صلى وراءه من الملائكة أمثال الجبال ، قال بعضهم : هذا لا يقال بالرأي فهو مرفوع ، وهذا استدلل به السبكي في الحلييات على حصول فضيلة الجماعة بذلك ، وروى عبد الرزاق عن عكرمة قال : صوف أهل

الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق آمين فى الأرض آمين فى السماء غفر للعبد - وأورده الحافظ ابن حجر فى شرح البخارى فى تفسير قوله صلى الله عليه وسلم : « ومن وافق تأمينة تأمين الملائكة » وقال : مثله لا يقال بالرأى فالمصير إليه أولى - وعكرمة تابعى - وهذا الأثر الذى نحن فيه من ذلك فانه من أحوال البرزخ التى لا مدخل للرأى والاجتهاد فيها ولا طريق الى معرفتها إلا بالتوقيف والبلاغ عنم بآية الوحى وقد قال ذلك عبيد بن عمير . وطارس - وهما من كبار التابعين - فيكون حكمه حكم الحديث المرفوع المرسل وان ثبتت صحة عبيد (١) بن عمير لحكمه حكم المرفوع المتصل ، قال ابن عبد البر فى التمهيد فى شرح حديث فتنه القبر وسؤاله : أحكام الآخرة لا مدخل فيها للقياس والاجتهاد ولا للنظر والاحتجاج والله يفعل ما يشاء لا شريك له ، وقال القرطبي فى التذكرة : هذا الباب ليس فيه مدخل للقياس ولا مجال للنظر فيه وانما فيه التسليم والانقياد لقول الصادق المرسل الى العبادات عليه السلام .

ويؤيد ما ذكرناه ان هذه الأمور إذا صدرت من التابعين تحمل على الرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم - ما أخرجه ابن أبى الدنيا بسنده عن أبى جعفر محمد بن على قال : كان على بن حسين يذكر أن العبد إذا احتمل الى قبره نادى حملته إذا بشر بالنار فيقول يا أخوتاه ما علمتم ما علمت بعدكم ان أخاكم بشر بالنار فيا حسرتاه على ما فرطت فى جنب الله أنشد بالله كل ولد أوجار أو صديق أو أخ إلا احتبسنى عن قبرى فانه ليس بين صاحبكم وبين النار إلا أن تواروه فى التراب والملائكة ينادون امض عدو الله فإذا دنا من حفرة يقول مالى من شفيع مطاع ولا صديق حميم ثم اذا أدخل القبر ضرب ضربة تدع لها كل دابة غير الجن والانس . وأما ولى الله اذا احتمل الى قبره وبشر بالجنة نادى حملته يا أخوتاه ما علمتم انى بشرت بعدكم بالرضا من الله والجنة والنجاة من سخط الله والنار فمجلوا بى الى حفرتى (قبايت قومى يعلمون بما فقرلى ربى وجملى من المكروهين) والملائكة ينادون امض ولى الله الى رب كريم يثيب بالشئ اليسير العظيم الجزيل اللهم اجعلها غدوة أو راحة الى الجنة فإذا أدخل القبر تلقى بحزمة من ريحان الجنة يمد ريحها كل ذى ريح غير الانس والجن ، قال أبو جعفر : كان على بن حسين اذا ذكر أشباه هذا الحديث بكى ثم يقول انى لأخاف الله أن أكتمه ولئن أظهرته ليدخلن على أذى من الفسقة وذلك ان على بن حسين ذكر حديث الذى ينادى حماته فقال ضمرة بن معبد - رجل من بنى زهرة - والله يا على بن حسين لو أن الميت يفعل كما زعمت بمن أشدتك حملته اذا لوثب عن أيدى الرجل من سريره فضحك اناس من الفسقة وغضب على بن حسين وقال : اللهم ان ضمرة كذب بما جاء به محمد رسول الله أخذ أسف فما لبث ضمرة إلا أربعين ليلة حتى مات فجأة ، قال أبو جعفر :

فاشهد على مسلم بن شبيب مولاه وكان ما علمناه خيارا أنه أتى على بن حسين ليلا فقال : اشهد اني سمعت ضمرة أعرفه كما كنت أعرف صورته حيا وهو ينادى في قبره ويلطويل لضمرة الآن يتبرأ منك كل خليل وحملت في نار الجحيم فيها ميتك والمقيل فقال على بن حسين نسأل الله العافية هذا جزاء من ضحكك وأضحك الناس بحديث رسول الله ﷺ ، فانظر كيف ذكر على بن حسين الحديث أولا من غير تصريح بعزوه الى النبي ﷺ انكالا على علم ذلك لانه ليس مما يقال من قبل الراي وإنما معتمده التوقيف والسماع ثم لما وقعت هذه القصة صرح بأنه حديث جاء به رسول الله ﷺ ، وبالجملة فالحكم على مثل هذا بالرفع من الامور التي أجمع عليها أهل الحديث (الوجه الثالث) إذا تقرر أن أثر طاوس حكمه حكم الحديث المرفوع المرسل واسناده الى التابعي صحيح كان حجة عند الأئمة الثلاثة أبي حنيفة . ومالك . وأحمد مطلقا من غير شرط ، وأما عند إمامنا الامام الشافعي رضي الله عنه فإنه يحتج بالمرسل اذا اعتضد بأحد امور مقرر في محلها ، منها يحيى آخر أو صحابي يرافقه والاعتضاد ههنا موجود فإنه روى مثله عن مجاهد . وعن عبيد بن عمير . وهما تابعيان ان لم يكن عبيد صحابيا - فهذان مرسلان آخران بعضدان المرسل الأول ، قال الترمذي في آخر كتابه : حدثنا أبو بكر عن علي بن عبيد الله قال : قال يحيى ابن سعيد : مرسلات مجاهد أحب الى من مرسلات عطاء بن أبي رباح بكثير - كان عطاء يأخذ عن كل ضرب - قال : على قلت ليحيى : مرسلات مجاهد أحب اليك أم مرسلات طاوس ؟ قال : ما أقرهما ، وأما اذا قلنا بثبوت الصحة لعبيد بن عمير فإن الحديث يكون مرفوعا متصلا من طريقه . وأثر طاوس شاهد قوي له يرقيه الى مرتبة الصحة ، وقد احتج ابن عبد البر بأثر عبيد ابن عمير ، هذا على ما ذهب اليه من اختصاص السؤال بالمناقض وان الكافر الصريح لا يسأل ولولا ثبوته عنده وصحته ما احتج به ، وقد قال النووي في شرح مسلم : الحديث المرسل اذا روى من طريق آخر متصلا نينا به صحة المرسل وجاز الاحتجاج به ويصير في المسألة حديثان صحيحان .

(الوجه الرابع) قوله : كانوا يستحبون من باب قول التابعي كانوا يفعلون وفيه قولان لأهل الحديث والاصول ، أحدهما أنه أيضا من باب المرفوع وأن معناه كان الناس يفعلون ذلك في عهد النبي ﷺ ويعلم به ويقر عليه ، والثاني أنه من باب العزو الى الصحابة دون انتهائهم الى النبي ﷺ ثم اختلف على هذا هل هو لإخبار عن جميع الصحابة فيكون نقلا للاجماع أو عن بعضهم ؟ على قولين أحدهما في شرح مسلم للنووي ، الثاني قال شمس الدين البرشدي في شرح ألفيته المسماة بالمورد الاصفى في علم الحديث : قول التابعي كانوا يفعلون يدل على فعل البعض وقيل يدل على فعل جميع الامة أو البعض وسكوت الباقيين أو فعلوا كلهم على وجه الظاهر

للنبي ﷺ ولم ينكره انتهى ، وقال الراعى فى شرح المسند : مثل هذا اللفظ يراد به انه كان مشهورا فى ذلك العهد من غير تكبير فقول طارس : فكانوا يستحبون ان حمل على الرفع كما هو القول الاول كان ذلك من تنمة الحديث المرسل ويكون الحديث اشتمل على امرين . أحدهما أصل اعتقادي وهو فتنة الموتى سبعة أيام ، والثانى حكم شرعى فرعى وهو استحباب التصديق والاطعام عنهم مدة تلك الأيام السبعة كما استحجب سؤال التثيت بعد الدفن ساعة ويدون مجوع الامرين مرسل الاسناد لاطلاق التابعى له وعدم تسميته الصحابى الذى بلغه ذلك فيكون مقبولا عند من يقبل المرسل مطلقا وعند من يقبله بشرط الاعتضاد لمجيبه عن مجاهد . وعن عبيد بن عمير . وحينئذ فلا خلاف بين الائمة فى الاحتجاج بهذا المرسل ، وان حملنا قوله : فكانوا يستحبون على الاخبار عن جميع الصحابة وانه نقل للاجماع كما هو القول الثانى فهو متصل لأن طارسا أدرك كثيرا من الصحابة فأخبر عنهم بالمشاهدة وأخبر عن بقية من لم يدر له منهم بالبلاغ عنهم من الصحابة الذين أدر كهم ، وان حملناه على الاخبار عن بعض الصحابة فقط كما هو القول الثالث - وهو الاصح - كان متصلا عن ذلك البعض الذين أدر كهم ، وحينئذ فالحديث مشتمل على امرين كما ذكرناه ، فاما الثانى فهو متصل كما هو الظاهر ، وأما الاول فالما مرسل على ما تقدم تقريره لأنه قول لا يصدر إلا عن صاحب الروى وقد أطلقه تابعى فيكون مرسلا لحذف الصحابى المبلغ له من السند ، وعلى هذا فيكون الأمر الثانى المنقول عن الصحابة أو عن بعضهم عاضدا لذلك المرسل لأن من وجوه اعتضاد المرسل عندنا أن يوافقه فعل صحابى فيكون هذا عاضدا ثالثا بعد العاضدين السابقين وهما قول مجاهد . وقول عبيد بن عمير . ويكون الحديث مشتملا على جملة مرفوعة رسالة . وجملة موقوفة متصلة عاضدة لتلك الجملة المرسلة ، وانما أوردتها طاروس كذلك لأن قصده توجيه الحكم الشرعى وهو استحباب الاطعام عن الموتى مدة سبعة أيام فذكر أن سببه ورود فتنتهم فى تلك الأيام ، ولهذا فرعه عليه بالفاء حيث قال : فكانوا يستحبون أن يطعم عنهم تلك الأيام ، ونظير هذا الأثر فى ذلك ما أخرجه الترمذى . والبيهقى فى شعب الإيمان عن الزهري قال : إنما كره المنديل بعد الوضوء لأن ماء الوضوء يوزن ، أراد الزهري - وهو من التابعين - تعليل الحكم الشرعى - وهو ترك التنديف بعد الوضوء بسبب لا يؤخذ إلا من الأحاديث المرفوعة لأن وزن ماء الوضوء لا يدرك إلا بتوقيف لأنه من أحوال القيامة ، فلما أورد الحديث مورد التعليل أوردته مرسلا محذوفا منه الصحابى ، وقد قال النووي فى آخر شرح مسلم : قد عملت الصحابة فمن بعدهم بهذا فىقتى الانسان منهم بمعنى الحديث عند الحاجة إلى الفتيا دون الرواية ولا يرفعه فإذا كان فى وقت آخر رفعه ، وقال الراعى فى شرح المسند :

قد يحتاج المحتج ويقتى المفتى بالفظ الحديث ولا يسنده الى رسول الله ﷺ ، ويحتمل أثر طاوس أمراً ثانياً وهو اتصال الجملة الأولى أيضاً لأن الاخبار عن الصحابة بانهم كانوا يستحبون الاطعام عن الموتى تلك الأيام السبعة صريح في أن ذلك كان معلوما عندهم وانهم كانوا يفعلون ذلك لقصد التثبيت عند الفتنة في تلك الايام وان كان معلوما عند الصحابة كان ناشئاً عن التوقيف كما تقدم تقريره ، وحينئذ يكون الحديث من باب المرفوع المتصل بالمرسل لأن الارسال قد زال وتبين الاتصال بنقل طاوس عن الصحابة : ولهذا قلت في أرجوزتي :

استاده قد صحح وهو مرسل وقد يرى من جهة يتصل

لأنه وان كان مرسل في الصورة الظاهرة إلا أنه عند التأمل يتبين اتصاله من جهة ما نقله طاوس عن الصحابة من استحباب الاطعام في تلك الأيام المستلزم لكون السبب في ذلك وهو الفتنة فيها كان معلوما عندهم وتبين بذلك السر في ارسال طاوس الحديث وعدم تسمية الصحابي المبلغ له لكونه كان مشهوراً إذ ذاك والمبلغون له فيهم كثرة فاستغنى عن تسمية أحد منهم ولأن في استيعاب ذكر من بلغه طولاً وإن سمي البعض أوهم الاقتصار عليه انه لم يبلغه إلا من سمي فقط وخصوصاً على القول بأن هذه الصيغة تحمل على الاخبار عن جميع الأمة فإن ذلك يكون أبغ في عدم تسمية أحد من المبلغين ، وعلى كل تقدير فالحديث مقبول ويحتاج به لأن الأمر دائر بين أن يكون متصلاً وبين أن يكون مرسلًا عضده مراسلان آخران وفعل بعض الصحابة أوكلهم أو كل الأمة في ذلك العصر ، فهذا تقرير الكلام على قبول الحديث والاحتجاج به من جهة في الحديث . والأصول والله أعلم *

(الوجه الخامس) قال الامام عبد الجليل بن موسى القصري في شعب الايمان - ونقله عنه الامام أبو زيد الجوزي - في شرح رسالة أبي زيد : البرزخ على ثلاثة أقسام . مكان . وزمان . وحال (١) فالمكان من القبر إلى عليين تعمده أرواح السعداء . ومن القبر إلى سجين تعمده أرواح الأشقياء ، وأما الزمان فهو مدة بقاء الخلق فيه من أول من مات أو يموت من الجن . والانس إلى يوم يبعثون ، وأما الحال فاما منعمة . وإمامة نذبة أو محبوسة حتى يتخلص بالسؤال من الممسكين الفئتين انتهى ؛ فقله : أو محبوسة حتى يتخلص من الممسكين الفئتين صريح أو ظاهر في أن فتنة القبر تكون في مدة بحيث يمكن محبوساً لأجلها إلى أن يتخلص منها وتلك المدة هي السبعة الايام الواردة ، فهذا تأييد لذلك ، ويؤيده أيضاً ما ذكر الحافظ ابن رجب في كتاب أهوال القبور عن مجاهد قال : الأرواح على القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارقه ، فهذه آثار يؤيد بعضها بعضاً .

(١) في بعض النسخ ورجالنا مكان « وحال » وهو تصحيف من الطابع

(الوجه السادس) أطبق العلماء على أن المراد بقوله يفتنون وبفتنة القبر سؤال المسلمين منكرونكبر ، والأحاديث صريحة فيه ولهذا سمي ملكا السؤالين ، وروى البخاري حديث « أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور فيقال : ما عليك بهذا الرجل ؟ فأما المؤمن فيقول هو محمد رسول الله » الحديث ، وروى أحمد . والبيهقي حديث « أما فتنة القبر فهي تفتنون وعنى تسألون فإذا كان الرجل الصالح أجلس في قبره ثم يقال له فيم كنت ؟ » الحديث ، فانظر كيف فسره قوله : تفتنون في القبور بسؤال المسلمين ، وروى أحمد . وأبو داود من حديث أنس مرفوعا « إن هذه الأمة تبلى في قبورها وأن المؤمن إذا وضع في قبره أتاه ملك فسأله » الحديث ، وروى أحمد . والطبراني . والبيهقي من طريق أبي الزبير أنه سأل جابر بن عبد الله عن فتاني القبر فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن هذه الأمة تبلى في قبورها فإذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاءه ملك شديد الاتهار فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ » الحديث ، وروى ابن أبي داود في البعث . والبيهقي عن عمر بن الخطاب قال : « قلت يا رسول الله وما منكرونكبر ؟ قال : فتانا القبر » الحديث ، وروى أبو نعيم . والبيهقي من مرسل عطاء بن يسار مثله ، وروى ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله ﷺ : لعمر كيف أنت إذا رأيت منكرا ونكيرا ؟ قال : وما منكرونكبر ؟ قال : فتانا القبر » الحديث ، وروى البيهقي عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « في يفتن أهل القبور وفيه نزلت هذه الآية (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) » وروى أحمد . وأبو داود حديث « كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطا في سبيل الله فإنه ينمو عمله إلى يوم القيامة ويؤمن من فتاني القبر » وروى النسائي حديث « إن رجلا قال : يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد ؟ قال : كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة » وروى جويهر من حديث ابن عباس قال : شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة رجل من الأنصار فذكر الحديث - وفيه سؤال المسلمين وقال : « وهي أشد فتنة تعرض على المؤمن » »

فهذه أحاديث مرفوعة صريحة في أن المراد بفتنة القبر سؤال منكرونكبر ، وكذا ما رواه أبو نعيم من مرسل ضمرة فتانوا القبر ثلاثة أنكر وناكروا ورومان ، وما رواه ابن الجوزي عنه أيضا مرفوعا فتانوا القبر أربعة منكرونكبر وناكروا وسيدهم رومان ، وأما كلام العلماء فقال ابن الأثير في النهاية في حديث الكسوف : أنكم تفتنون في القبور يريد مسألة منكرونكبر - من الفتنة الامتحان والاختبار - وقد كثرت استعازتهم من فتنة القبر [وفتنة الدجال وفتنة المحيا والممات وغير ذلك] ومنه الحديث « في تفتنون وعنى تسألون - أي تمتحنون في قبوركم - ويتعرف أيانكم بنهوتي » وقال النووي في شرح مسلم عند قوله ﷺ : « رأيتم تفتنون في القبور » معنى تفتنون تمتحنون فيقال :

ما علمك بهذا الرجل ؟ فيقول المؤمن هو رسول الله ويقول المنافق سمعت الناس يقولون شيئا فقلته هكذا جاء مفسرا في الصحيح ، وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر في التهديد في شرح هذا الحديث : للفتنة وجوه كثيرة ، ومعناها هنا الابتلاء والامتحان والاختبار ، وكذا قال الباجي . وابن رشيقي . والقرطبي في شروحه على الموطأ . وقال الامام أبو محمد بن أبي زيد في الرسالة : وان المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ، قال يوسف بن همر في شرح الرسالة : قوله تفتنون - أى تختبرون - وهو قوله ويسألون وأتى به تفسيرا لقوله تفتنون ، وقال الجوزي في شرح الرسالة : الفتنة تأتى والمراد بها الكفر وهو قوله تعالى : (والفتنة أشد من القتل) وتأتى والمراد بها الاحتراق وهو قوله : (يوم هم على النار يفتنون) وتأتى والمراد بها الميل وهو قوله : (وان كادوا ليفتنوك) وتطلق ويراد بها الضلال قال تعالى : (ان هى الا فتنة) وتطلق ويراد بها المرض قال تعالى : (أولا يروى أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين) وتطلق ويراد بها الاختبار وهو قوله تعالى : (وقتاك فتونا) أى اختبرناك قال : وهو المراد هنا فيكون قوله : تفتنون معناه تختبرون ، وقال الامام علم الدين السخاوى في أرجوزته في أصول الدين :

وكل ما أتاك عن محمد صلى الله عليه خذه ترشد
من فتنه العباد في القبور والعرض يوم البعث والنشور

قال شارحه : فتنه القبور سؤال منكرو ونكير *

(الوجه السابع) ان قال قائل : لم يرد في سائر الأحاديث تصريح بذكر سبعة أيام (قلنا) ولا ورد فيها تصريح بنفيها ولا تعرض لكون الفتنة مرة أو أكثر بل هى مطلقة صادقة بالمرّة وبأكثر فأنورد ذكر السبعة من طريق مقبول وجب قبوله وكان عند أهل الحديث من باب زيادات الثقات المقبولة وعند أهل الأصول من باب حمل المطلق على المقيد ، ونظيره إن أكثر أحاديث السؤال بردت مطلقة وورد في حديثين ان السؤال يعاد عليه في المجلس الواحد ثلاث مرات لحمل ذلك الاطلاق على هذا ، والحديثان المشار اليهما - أحدهما أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي قتادة بسند حسن - والآخر أخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس بسند ضعيف ، ونظيره أيضا أنه ورد في أحاديث مجيء ملكين وفي أحاديث مجيء ملك واحد قال القرطبي : لاتناني بينهما لأن الذى روى مجيء ملك لم يقل في روايته ولا يأتيه غيره وكذلك نقول : ان الأحاديث المطلقة لم يقل فيها ولا يفتن سوى يوم واحد ولا قيل ولا يأتان بعد اليوم الأول فلا تنافي بينهما وبين رواية أنهم يفتنون سبعا

(الوجه الثامن) ان قيل إعادة السؤال بعد اليوم الاول هل هو تأسيس أو تأكيد ؟ فالجواب

انه تأكيد فما هو الاسؤال واحد عن ربه ودينه ونبيه وجواب واحد يكرر عليه بعد السؤال والجواب الاول للتأكيد ، وقد ورد الحديث بأنهم لا يسألون عن شيء سوى ذلك ونص عليه العلماء *
 (الوجه التاسع) إن قيل فما الحكمة في التكرير سبعاً وهذا لاكتفى بالاول ؟ هـ

فالجواب اولاً أن نقول هل ظننت أن المقصود من السؤال علم ما عنده حتى إذا أجاب أول مرة حصل المقصود ؟ معاذ الله لا يظن ذلك عاقل قد علم الله ما هو عليه قبل السؤال بل وعلم ذلك المملكان أيضاً ولذا ورد في الصحيح أنهما يقولان له إذا أجاب ثم صالحا فقد علمنا أن كنت لماؤمنا ، وإنما المقصود من السؤال أمور (أحدها) إظهار شرف النبي ﷺ ومكانته وخصوصيته ومزجه على سائر الأنبياء فإن سؤال القبر إنما جعل تعظيماً له وخصوصية شرف بأن الميت يسأل عنه في قبره ولم يعط ذلك نبي قبله كما قال ﷺ: «فأما فتنة القبر في تفتنون وعنى تسألون» الحديث ، أخرجه أحمد . والبيهقي من حديث عائشة بسند صحيح قال الحكيم الترمذي : سؤال القبور خاص بهذه الأمة لأن الأمم قبلها كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فإذا أبوا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالعذاب فلما بعث الله سبحانه وتعالى محمداً ﷺ بالرحمة أمسك عنهم العذاب وأعطى السيف حتى يدخل في دين الاسلام من دخل لمهاية السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فمن هذا ظهر النفاق فكانوا يسرون الكفر ويعلمون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر فلما ماتوا قبض الله لهم فتاتي القبر ليستخرج سرهم بالسؤال وليبزي الله الخبيث من الطيب (الثاني) قال الحلبي من أصحابنا في شعب الايمان : لعل المعنى في السؤال - والله أعلم - ان الميت قد حول من ظهر الارض الى بطنها الذي هو الطريق الى الهاوية فيجيء هناك ويوقف ويسأل فإن كان من الأبرار عرجت الملائكة بنفسه وروحه الى عليين وهو نظير ايقافه في المحشر على شفيع جهنم واستعراض عمله حتى اذا وجد من الأبرار أجزى على الصراط وان كان من الفجار ألقى في النار انتهى كلام الحلبي هـ

الثالث قال بعضهم : جعلت فتنة القبر تكرمة للمؤمن وإظهاراً لايमानه وتمحيصاً لذنوبه ، وقال بعض العلماء من فعل سيرة فان عقوبتها تدفع عنه بهمة أشياء أن يتوب فيتأب عليه . أو يستغفر فيغفر له . أو يعمل حسنات فتمحوها فان الحسنات يذهبن السيئات . أو يبتلى في الدنيا بمصائب فتكفر عنه . أو في البرزخ بالضغطة والفتنة فتكفر عنه . أو يدعو له اخوانه من المؤمنين ويستغفرون له . أو يهدون له من ثواب أعمالهم ما ينفعه . أو يبتلى في عرصات القيامة بأحوال تكفر عنه . أو تدركه شفاعة نبيه . أو رحمة ربه . انتهى (الرابع) قال عبد الجليل القصري في شعب الايمان : المعنى في سؤال المملكين الفتانين في القبر ان الخلق في التزام الشرائع وقبول الايمان لا بد لهم من الاختبار لأمر الله ومن النظر فيه وفي أمر الرسل وما جاءت به وهو المعبر عنه بأول الواجبات عند عرض الشرائع

على العقول فيعتقد كل أحد في قلبه وسره على حسب ما قدر له حين تعترضهم أفكار النظر والفكر فيما جاءت به الرسل من أمور الغيب . فن بين منكر جاحد أو شاك مرتاب . ومن بين مؤمن مصدق وموقن مطمئن ثابت ، هذه حال الكل مدة الدنيا من أول ما وجبت عليهم الواجبات إلى حين الموت فلما حصل الخلق في الآخرة فتنوا بالجزاء عن عقائدهم وأحوالهم جزاءً وفاقاً ، ولذلك يقول الملك المنصور : قد علمنا أن كنت لمؤمناً . ولادريت ولا نليت وعلى الشك حيث وعليه مت ، على حسب اختلاف أسرار الخلق في الدنيا ثم بعد ذلك يفتح لكل أحد باب إلى الجنة وباب إلى النار وينظر إلى مقدمه منهما ، ومعنى ذلك أن الرسل جاءت من عند الله وفتحت للعقول أبواب دين الاسلام حين عرضته على العقول وحين وجوب الواجبات وأمرت بالدخول فيه وأمرت بالانزاع الطاعات وترك المعاصي وذكرنا للعقول أن من التزم الطاعات جزى بالجنة ودخلها . ومن أعرض وأبى وقع في الكفر ودخل النار فن بين داخل مفتوح له بدخوله في الاسلام والشرائع ومن بين خارج نافر ، فيقال للبعد ذلك الوقت : هذا مقعدك من الجنة أو النار أريدك الله به مقعداً من النار أو الجنة كما صنع هو بنفسه في دار الدنيا فافهم (الخامس) قال الباجي في شرح الموطأ : ليس الاختبار في القبر بمنزلة التكليف والعبادة وانما معناه اظهار العمل واعلام بالمآل والعاقبة كاختبار الحساب لأن العمل والتكليف قد انقطع بالموت قال مالك : من مات فقد انقطع عمله وفتنة الرجل لمعنى التكليف والتعبد لئلا يشبهها بالصعوبة وعظم المحنة بها وقلة الثبات معها انتهى .

إذا عرفت المقصود من السؤال عرفت منه حكمة التكرير أما على المعنى الأول فلأن التكرير أبلغ في اظهار شرف المصطفى وخصوصيته ومكانته . وأما على المعنى الثاني فلأن ذلك هو وقت العروج بالروح إلى عليين والجنة كما قال عليه السلام : « غالبية لا تدرك بالهوي » ولهذا جعل الصراط الذي هو أحد من السبب وأدق من الشعر طريقاً إلى وصول الانسان إليها يدنه ولا شك في شدة ذلك الطريق لجعله عوضه لوصول الروح إليها تكرر الفتن سبعة أيام ، ولهذا جعله الحلبي نظير الايقاف على الصراط ، وأما على المعنى الثالث فواضح لانه قد يكرن على المؤمن من صفات الذنوب ما يقتضي التشديد عليه بذلك وهو رحمة من الله في حقه حيث اكتفى منه بذلك وكفر عنه به ولو شاء لا تنقم منه بعدذاب القبر الذي هو أشد من السؤال بكثير ولكنه لطف بعباده المؤمنين فكفر عنهم الصفات بمقاساة أهوال السؤال ونحوه وخص عذاب القبر بالكبائر ، ونظيره في الأحكام الشرعية من وجب عليه تعزير فصول من العقوبة على الاغلاظ في القول والانتهاز رحمة له ورفقاً به أو لكونه من ذوى الهيئات الذين يكتفى في تعزيرهم بمنزل ذلك ، وقد ورد الحديث أن فتنة القبر أشد فتنة تعرض على الموقن فمن تمام شدتها تكريرها سبعة أيام .

(الوجه العاشر) ان قيل فما الحكمة في هذا العدد بخصوصه ؟ فالجواب أن السبع والثلاث

لها نظر في الشرع فما أريد تكريره فانه يكرر في الغالب ثلاثا فاذا أريد المبالغة في تكريره كرر سبعا ، ولهذا كررت الطهارة في الوضوء والغسل ثلاثا ، ولما أريد المبالغة في طهارة النجاسة الكلية كررت سبعا فلما كانت هذه الفتنة اشد فتنة تعرض على المؤمن جعل تكريرها سبعا لانه اشد نوعي التكرير وابلغه ، وفيه مناسبة ثانية وهي أن استعراض الأعمال على الصراط يكرر على سبع عقبات ويروى على سبع قناطر ، وقد تقدم عن الحلبي أنه جعل سؤال القبر نظير إيقانه على الصراط فكان السؤال في القبر في سبعة أيام على نمط السؤال على الصراط في سبعة أمكنة *

(ومناسبة ثالثة) وهي أن الغالب الوقوع في الأحكام الشرعية يكون ثلاثا والنادر الوقوع يكون سبعا ولهذا كانت غسلات الوضوء ، والغسل ، وتسيبحات الركوع ، والسجود ، ونحو ذلك ثلاثا ، وأشراط الطواف ، والسعي ، وتكبيرات الركعة الأولى من صلاة العيدين ، والاستسقاء سبعا ، فلما كان السؤال لا يقع في الدهر للانسان الا نوبة واحدة كرر سبعا

(ومناسبة رابعة) وهي أن أيام الاسبوع سبعة ولا ثامن للأيام في الدنيا بل ولا في الآخرة وقد ورد الحديث أن أيام الاسبوع تشهد للانسان بما عمل فيها من خير وتشهد عليه بما عمل فيها من شر فناسب أن يسأل أول ما ينزل قبره مدة الأيام السبعة الشاهدة له وعليه *

(ومناسبة خامسة) وهي أن السؤال يعقبه الخلاص من الهوى الى سجين وذلك تحت سبع أرضين ، والعروج الى عليين وذلك فوق سبع سموات فناسب أن يسأل سبعة أيام ليكون كل يوم في مقابلة خلاص من أرض وعروج الى سماء (ومناسبة سادسة) وهي أن الحديث ورد أن مدة الدنيا كلها جمعة من جمع الآخرة وذلك سبعة آلاف سنة لأن يوما عند ربك كالسنة عندنا فناسب أن يكون السؤال الموصل للجنة مدة جمعة من جمع الدنيا وذلك سبعة أيام *

(ومناسبة سابعة) وهي أن السؤال اذا أحسن الجواب عنه ثبتت ايمانه وخلص بذلك من أن يكون من أهل جهنم وهي سبع طبقات لها سبعة أبواب فناسب أن يسأل سبعا ليكون كل يوم في مقابلة الخلاص من طبقة وباب فهذه سبع مناسبات في السبعة ، والسبع المعتبرة في الشرع والحق كثيرة جدا ، وقد استدلل ابن عباس على أن ليلة القدر ليلة سبع بأن الله جعل السموات سبعا والأرض سبعا والسعي سبعا والطواف سبعا وخلق الانسان من سبع وما أثبتت الأرض سبع ، وورد في أثر أن الانسان يميز في سبع ثم يحتمل في سبع ثم يكمل طوره في سبع ثم يكمل عقله في سبع ، فظهر مناسبة اعتبار هذا العدد بخصوصه وقد قلت في ذلك أياتا :

في عام سبع أتى سبع المنية إذ	من بعد سبع وسبع كان قد غبرا
إذ مر من أشهر القبطى سبع روى	أبرهات الذي بالظعن قد شهرا
وشاع في هذه الأيام مسألة	النقل عنى فيها في الو ...

بأن ميت هذا الخاق يسأل في سبع من الدهر مهما غاب أو قبرا
فتار فيها هرير من أولى سفه لجاهم أى سبع في الوغى كسرا
أبدت في حكمة الأعداد مبتكرا من تناسب سبعا أنجما زهرا
يارب من سبع نيران أجرتى بالسبع المناني وجد بالعفو مقتدرا

[الوجه الحادى عشر] أخرج الحكيم الترمذى بسنده عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه ما قال : فى القبر حساب وفى الآخرة حساب فمن حوسب فى القبر نجما ومن حوسب فى القيامة عذب ، وقال ابن أبى شيبة فى المصنف : حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن مجاهد عن محمد بن المنتشر عن ابن حراش عن حذيفة بن اليمان قال : ان فى القبر حسابا ويوم القيامة عذابا ، قال الحكيم الترمذى : انما يحاسب المؤمن فى القبر ليكون أهون عليه غذا فى الموقف فيمحصى فى البرزخ ليخرج من القبر وقد اقتص منه انتهى ، وهذا وان كان صورته صورة الموقوف على حذيفة فان حكمه حكم المرفوع كما تقدم تقريره . وشاهده ما أخرجه الامام أحمد بن حنبل فى مسنده عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحاسب أحد يوم القيامة فيفقرله يرى المسلم عمله فى قبره » وأخرج البزار . والحاكم وصححه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « اتقوا البول فانه أول ما يحاسب به العبد فى القبر » . وأخرج البيهقى فى كتاب عذاب القبر عن أبى هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن عذاب القبر من ثلاثة من الغيبة والنميمة والبول فاياكم وذلك » وله شواهد كثيرة قال ابن رجب : قد ذكر بعضهم السر فى تخصيص البول . والنميمة . والغيبة بعذاب القبر - وهو أن القبر أول منازل الآخرة وفيه أنموذج ما يقع فى يوم القيامة من العقاب والثواب - والمعاصى التى يعاقب عليها يوم القيامة نوعان حق لله وحق لعباده وأول ما يقضى فيه يوم القيامة من حقوق الله الصلاة ومن حقوق المباد الدماء ، وأما البرزخ فيقضى فيه فى مقدمات هذين الحقيقتين وسائلهما ، فقدمة الصلاة الطهارة من الحدث والخبث . ومقدمة الدماء النميمة والوقعة فى الأعراض - وهما أيسر أنواع الأذى - فيبدأ فى البرزخ بالمحاسبة والعقاب عليهما انتهى ، قال ابن رجب : وروى ابن عجلان عن عون بن عبد الله قال : يقال ان العبد اذا دخل قبره سئل عن صلاته أول شئ يسأل عنه فان جازت له صلاته نظر فيما سوى ذلك من عمله وان لم يحزله لم ينظر فى شئ من عمله بعد .

[الوجه الثانى عشر] ان قيل مقتضى كون الفتنة سبعة أيام مشروعية التلقين فى الأيام السبعة (فالجواب) لا . أما أولا فلان التلقين لم يثبت فيه حديث صحيح ولا حسن بل حديثه ضعيف باتفاق المحدثين ولهذا ذهب جمهور الأمة الى أن التلقين بدعة - وآخر من أفتى بذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام - وانما استحبه ابن الصلاح وتبعه النووي نظر الى أن الحديث الضعيف يتسامح به فى فضائل الاعمال ، وثانيا ان هذه أمور توقفية لا مدخل للرأى فيها ولم يرد التلقين

إلا ساعة الدفن خاصة وورد في سائر الأيام الاطعام فاتبع الوارد في ذلك ﴿فان قلت﴾ هل يظهر لاختصاص التلقين باليوم الاول من حكمة ؟ ﴿قلت﴾ ظهر لى حكمتان ، الاولى أن المخاطب بذلك من حضر الدين من المؤمنين الشفعاء وذلك انما يكون في اليوم الاول لأن الشرع لم يرد بتكليف الداس المشى مع الميت الى قبره إلا لدفنه خاصة ولم يكلفهم التردد الى قبره بعد ذلك فلم يشرع التلقين في سائر الأيام لما في تكليفهم التردد اليه طول الأسبوع من المشقة فانتصر على ساعة الدفن ، الثانية . أن كل مبتدأ صعب وأول نزوله قبره ساعة لم يقدم له مثلها قط فأنس بالتلقين وسؤال التثنية فإذا اعتاد بالسؤال أول يوم وألفه سهل عليه بقية الأيام فلم يحتاج اليه وشرع الاطعام لأنه قد يكون له ذنوب يحتاج الى ما يكفرها من صدقة ونحوها فكان في الصدقة عنه معونة له على تخفيف الذنوب ليخفف عنه هول السؤال وصعوبة خطاب المملكين واغلاظهما وانتهازهما .

[الوجه الثالث عشر] لم يرد تصريح ببيان الوقت الذى يحى فيه المملكان في سائر الأيام وانما ورد أنهما يأتيانه في اليوم الاول اذا انصرف الناس من دفنه ، وقد يؤخذ من قول عبيد ابن عمير يفتن المؤمن سبعا والكافر أربعين صباحا أنهما يأتيان في سائر الأيام أول النهار وقد يكون أراد بقوله أربعين صباحا أربعين يوما كما جرت عادتهم بذلك أن يكونوا عن اليرم بالصباح اطلاقا للجزء . واردة للكل فلا يكون فيه دلالة على مجيئها أول النهار ويحتمل أن يأتيا في سائر الأيام في مثل الساعة التى جاء فيها أول يوم دفن والعلم في ذلك عند الله تعالى ، واذا كنا لم نعلم وقت مجيئها من النهار لسكون ذلك من المغيبات التى لا اطلاع لاحد عليها إلا بتوقيف من صاحب الوحي ولا طريق الى الاستدلال عليها بالنظر فكيف يظن أن أخبار طائوس وغيره بوقوع الفتنة سبعة أيام صدر عنهم من غير توقيف أو سماع أو بلاغ ممن فوقهم عن يأتيه الوحي حاشا وكلا لا يظن ذلك من له أدنى تمييز .

[الوجه الرابع عشر] ورد في أحاديث السؤال المطلقة أن المملكين يعيدان عليه السؤال ثلاث مرات في المجلس كما تقدمت الإشارة الى ذلك ولم يرد في حديث الأيام السبعة تصريح بمثل ذلك فيحتمل جريان ذلك كل يوم بناء على أن الأحاديث المتعددة اذا كان في كل واحد منها اطلاق من وجه وتقييد من وجه تقييد اطلاق كل حديث بتقييد الآخر كما هو قاعدة الأصول وهذا منه .

[الوجه الخامس عشر (١)] قال قائل في حديث البخارى انه يقال له عقب السؤال نعم صالحا فدل على أنه لا شئ بعده . ﴿والجواب﴾ أن هذا كلام من لم يتسع نظره في الحديث ولا اطلع على مصطلحات العلماء المتكلمين على الاحاديث حيث يجمعون طرق الاحاديث

(١) فى بعض النسخ حصل اختلاف من أول (الوجه الحادى عشر) وذكر مسائل لماناسبة بينهما وبين سياق الكلام

ظها ورواياته ويضمون بعضها الى بعض ويأخذون من كل حديث ما فيه من فائدة زائدة ويقولون فيما خلا من تلك الزيادة: هذا حديث مختصر ورد في غيره زيادة عليه والحديث الذي في البخارى لفظه عن أسماء بنت أبي بكر أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «انه قد أوحى إلى أنكم تفتنون في القبر فيقال ما عليك بهذا الرجل؟ فأما المؤمن - أو المؤمن - فيقول: هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا واتبعنا فيقال له نعم صالحا قد علمنا أن كنت لمؤمناً وأما المنافق - أو المرتاب - فيقول ما أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت» هذا لفظ البخارى من غير زيادة عليه وهو أخصر حديث ورد في السؤال ، وقد ورد سواء أحاديث مطولة صحيحة فيها زيادات كثيرة اعتمدها الناس ولا يسميهم إلا اعتمادها فإن أخذ هذا الرجل بهذا الحديث فقط وترك ما سواه لزمه رد ما ثبت في الأحاديث الصحيحة ولا يقع في ذلك عاقل، من ذلك أنه لم يذكر في هذا الحديث السؤال عن ربه ودينه وهو ثابت في غيره وإن المؤمن يقول في الجواب ربى الله ودينى الاسلام ، ومن ذلك أنه لم يسم فيه المسلمان بمنكر ونكير وهو ثابت في حديث الترمذى ، وقد أطبق أهل السنة على اعتباره ولم يخالف فيه إلا المعتزلة فقالوا : لا يجوز أن تسمى الملائكة بمنكر ونكير ولم يلتفت أهل السنة الى قولهم اعتمادا على ما جاء في بعض طرق الحديث الى غير ذلك من الزيادات الواقعة في أحاديث السؤال على كثرتها فإنها أكثر من سبعين حديثا ما من حديث منها إلا وفيه زيادة ليست في غيره فمن لم يقف الا على حديث واحد من سبعين حديثا حق أن يسكت مع الساكتين ولا يقدم على رد الأحاديث والغائباء، وتأويل حديث البخارى أنه يقال له نعم صالحا عند آخر جواب يجيب به في آخر يوم يسأل فيه وذلك من المحذوفات المطوى ذكرها في الحديث كسائر ما حذف منه ، وما أحسن ما وقع للمحافظ أبى عمرو بن عبد البر حيث تكلم على الحديث في الموطأ . وغيره ان جبريل لم يصل في وقت فرض الصلاة بالنبي ﷺ الصلوات الخمس الامرة واحدة فقال : والجواب عن ذلك أنه قد ثبت امامة جبريل لوقتين ، وقوله : ما بين هذين وقت وهذه زيادة يجب قبولها والعمل بها لتقل العدول لها وليس ترك الاتيان بذلك بحجة وإنما الحجة في شهادة من شهد لافى رواية من أجل واختصر انتهى كلام ابن عبد البر •

ووقعه أيضا انه تكلم على حديث ثم روى من طرق مرسله زيادة عليه ثم قال : ومراسيل مثل هؤلاء عند مالك حجة وهو خلاف ظاهر حديث الموطأ وحديث هؤلاء بالصواب أولى لانهم زادوا وأوضحوا وفسروا ما أجمله غيرهم وأهمله - هذه عبارته - وقال القرطبي في شرح مسلم في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في صومه وقيامه : هذا الحديث اشتهر وكثرت روايته فكشروا اختلافه حتى ظن من لا بصيرة عنده أنه مضطرب وليس كذلك فإنه اذا تتبع

اختلافه وضم بعضه إلى بعض انتظمت صورته وتناسب مساقه إذ ليس فيه اختلاف تناقض ولا تهاثر بل يرجع اختلافه إلى أن بعضهم ذكر ما سكت عنه غيره وفصل بعض ما أجمله غيره انتهى ، ولا شك في أنه لا منافاة بين حديث السبعة وحديث البخارى فانه يجمع بينهما بأن معنى حديث البخارى قد أوحى الى أنكم تفتنون في القبور فيقال ما عليك إلى آخره أن ذلك يقع في سبعة أيام لأنه لفظ مطلق صادق بالمرّة وبأكثر ، فاذا روى الثقة أن ذلك يقع سبعا وجب قبوله وحمل آخر الحديث وهو قوله ثم صالحا على أن ذلك يقع عند انتهاء الفتنة وذلك بأخريوم منها .

(ولنختم الكتاب بلطائف) الأول أن سنة الاطعام سبعة أيام بغنى أنها مستمرة الى الآن بمكة والمدينة فالظاهر أنها لم تترك من عهد الصحابة الى الآن وانهم أخذوها خلفا عن سلف الى الصدر الأول [ورأيت] في التواريخ كثيرا في تراجم الأئمة يقولون : وأقام الناس على قبره سبعة أيام يقرءون القرآن ، وأخرج الحافظ الكبير أبو القاسم بن عساكر في كتابه المسمى تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الامام أبي الحسن الأشعري سمعت الشيخ الفقيه أبا الفتح نصر الله بن محمد بن عبد القوى المصيصي يقول : توفي الشيخ نصر بن ابراهيم المقدسي في يوم الثلاثاء التاسع من المحرم سنة تسعين وأربعمائة بدمشق وأقنا على قبره سبع ليال نقرأ كل ليلة عشرين ختمة * الثانية قد عرف أنه يستثنى جماعة لا يسألون أصلا كالصديق . والشهيد . والمرابط . ومن الحق بهم ، ومن اللطائف في ذلك ما أورده الجزولي من أئمة المالكية في شرح الرسالة قال : روى أن النبي ﷺ قال : « ان منكرا ونكيرا ينزلان بالميت في قبره وهما فظان غليظان أسودان أزرقان يطان في شعورهما ويتنحطان الأرض بأنيابهما يمشیان في الأرض كما يمشی أحدكم في الضباب بيد كل واحد منهما مرزبة من حديد لو وضعت على أعلى جبل في الدنيا لذاب كما يذوب الرصاص فيسألانه فقال له عمر : وأنا لانا الآن ؟ قال : نعم فقال : إذن والله أحاصبهما فرآه ابنه عبد الله بعد موته فقال له : ما كان منك ؟ فقال له : أتاني الملائكة فقالوا لي من ربك ومن نبيك ؟ فقلت ربي الله ونبي محمد وأتيا من ربكما فنظر أحدهما إلى الآخر فقال إنه عمر فوليا عني ، قال الجزولي : ومثله بروى عن أبي المعالي أنها وقعا عليه وهما أن يكلماه فقال لهما : ما شأنكما أتيا ملائكة ربي أفنيت في ذكره عمري ويسرت نصرتي فاعسى أن تقولوا وقد امتلأت الدنيا بأقوالى وسميت فيها أبا المعالي ؟ فقالا : قد علمنا أنك أبو المعالي ثم هينأ ولا تبالي ، (قلت) أبو المعالي هو امام الحرمين وهذا الذى وقع له من بركة العلم فلوم يكن من بركة العلم إلا هذا الاكرام لكان فيه كفاية ، ويشبهه هذا ما أخرجه الحافظ أبو الطاهر السلفي في الطيوريات عن سهل بن عمار قال : رأيت يزيد بن هرون في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك ؟ قال : أتاني في قبري ملائكة فظان غليظان فقالا من ربك وما دينك ومن نبيك ؟ فأخذت بإحيتى البيضاء وقلت لمثل يقال هذا وقد علمت الناس به انكما

ثمانين سنة فذهبا ، وقال الحافظ أبو القاسم اللالكاني في السنة : أخبرنا محمد بن المظفر بن حرب ثنا إبراهيم بن محمد بن عثمان النيسابوري قال : سمعت أحمد بن محمد الجعفي المزي يقول : حدثني عبد الله بن الحرث الصنعاني قال : سمعت حوثة بن محمد المنقري البصري يقول رأيت يزيد بن هرون الواسطي في المنام بعد موته بأربع ليال فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال : تقبل مني الحسنات وتجاوز عن السيئات ووهب لي التبعات قلت وما كان بعد ذلك ؟ قال : وهل يكون من الكريم إلا الكرم ؟ غفر لي ذنوبي وأدخلني الجنة قلت : فمِم تلت الذي قلت قال : بمجالس الذكر وقول الحق وصدقني في الحديث وطول قيامي في الصلاة وصبري على الفقر قلت : ومنكر ونكير حق ؟ قال : إني والله الذي لا إله إلا هو لقد أقعداني وسألاني وقال لي من ربك وما دينك ومن نيك ؟ فجعلت أنفض لحيتي البيضاء من التراب فقلت مثل يسانل أنا يزيد بن هرون الواسطي وكنت في دار الدنيا ستين سنة أعلم الناس فقال أحدهما صدق هو يزيد بن هرون ثم نومة العروس فلا روعة عليك بعد اليوم ، وقال الحافظ أبو طاهر السلفي في انتخابه لحديث الفراء : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن حمد الارتاحي أنبأنا أبو الحسن علي بن الحسين الفراء أنا أبو زكريا عبد الرحيم بن أحمد بن نصر البخاري الحافظ ثنا القاضي أبو الحسن محمد بن اسحق الملمحي ثنا أحمد بن محمد بن مسروق ثنا محمد بن كثير بن بنت يزيد بن هرون قال : رأيت جدي يزيد بن هرون في النوم فقلت له يا جدي كيف رأيت منكرا ونكيرا ؟ قال يا بني جآ في فاجلساني في قبري وقال لي من ربك ؟ فقلت لهما ألي يقال هذا وقد كنت أعلم الناس الدين منذ ثمانين سنة ؟

(الثالثة) عجت بمن استغرب سؤال الميت سبعة أيام وقد صرح الغزالي بما هو أعظم من ذلك ، ذكر الشيخ تاج الدين السبكي في الطبقات الواسطي في ترجمة الشيخ أبي الفتوح أخى الغزالي أنه حكى يوما على رأس منبره قال : سمعت أخى حجة الاسلام قدس الله روحه يقول إن الميت من حين يوضع على النعش يوقف في أربعين موقفا يسأله ربه عز وجل قال السبكي : فنسأل الله تعالى أن يثبتنا على دينه ويختم لنا بخير منه وكرمه .

(الرابعة) أخرج ابن سعد في الطبقات من طريق ليث عن طاوس قال مات علي ففعلته لنفسك فان الناس قد ذهبت منهم الأمانة قال : وكان بعد الحديث حرفا حرفا ، وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق ليث قال : قال لي طاوس : مات علي ففعلته لنفسك فان الأمانة والصدق قد ذهبا من الناس ، وقال أبو محمد عبيد الله بن محمد بن علي [بن عبد الرحمن بن منصور بن زياد الكاتب في أماليه ثنا الحسن بن علي (١)] بن راشد قال : سمعت أبا الريح العثكي يقول : سمعت سفيان بن عيينة يقول : [إن أخذت من كل طير ريشة ومن كل ثوب خرقه قال :

وسمعت سفیان بن عیینة يقول لأصحاب الحديث : إني لأحرم جلسائى الحديث الغريب لموضع رجل واحد ثقيل .

﴿ أحوال البعث ﴾

مَسْأَلَةٌ - هل يمر ابليس وكفار الانس والجن على الصراط ؟

الجواب - صرح ابن بروجان في الارشاد بأن الكفار لا يمرّون على الصراط ، وفي الأحاديث ما يشهد له وفي أحاديث آخر ما يقتضى خلاف ذلك وانهم يمرّون لحملت ذلك على المناقنين لكون بعض الروايات فيها ما يدل على ذلك ، ثم رأيت القرطبي صرح بأن في الآخرة صراطين ، صراط لعموم الخلق إلا من يدخل الجنة بغير حساب ومن يلتقطهم عنق النار ، وصراط لله ومئين خاصة وهذا جمع حسن وعرف منه أن من يلتقطهم عنق النار وهم طوائف مخصوصة من الكفار لا يمرّون على الصراط أصلاً وكذلك بعث النار الذي يخرج من الخلق إليها قبل نصب الصراط دلت الأحاديث على أنهم لا يمرّون على الصراط أصلاً وهم طوائف من الكفار ، والظاهر أنه لا يمر على الصراط من الكفار إلا المنافقون وأهل اللتاين اليهود والنصارى فإن هؤلاء الفرق الثلاث ورد في الحديث أنهم يعملون عليه فيسقطون منه في النار ، وكذلك من ينصب له الميزان من الكفار وهم طائفة مخصوصة منهم يمرّون عليه فيحضر وزنهم فإن الميزان إنما هو على الصراط - هذا ملخص القول في ذلك - وبسطه في كتابنا المسمى - بالبدور السافرة في أمور الآخرة - والله أعلم .

مَسْأَلَةٌ - قوله ﷺ : « يحشر الناس حفاة عراة » هل هو على عمومه بدليل قوله : « فيكون أول من يكسى إبراهيم » أو هو مخصوص بغير الأنبياء ؟

الجواب - هو مخصوص وليس على عمومه فقد نص البيهقي على أن بعض الناس يحشر حارياً وبعضهم يحشر في أكفانه وحمل على ذلك قوله ﷺ : « يبعث الميت في ثيابه التي يموت فيها ، رواه أبو داود . وابن حبان . والحاكم . وقول معاذ بن جبل - أحسنوا أكفان موتاكم فإن الناس يحشرون في أكفانهم - رواه ابن أبي الدنيا ، وأخرج سعيد بن منصور في سننه عن عمر بن الخطاب مثله ، وهذان الموقوفان لما حكم الرفع . ونص القرطبي على أن حديث الحشر عراة مخصوص بغير الشهداء وأن حديث أبي داود ونحوه في الشهداء ، وأخرج الدينوري في المجالسة عن الحسن قال : يحشر الناس ظلم عراة ما خلا أهل الزهد ، وإذا خص من الحديث الشهداء أو أهل الزهد فالأنبياء من باب أول .

مَسْأَلَةٌ - أحاديث الحشر عراة عارضها أحايث آخر صرح فيها بأن الناس يحشرون في أكفانهم - واختلف العلماء في ذلك - فمنهم من سلك مسلك الترجيح فرجح أحاديث الحشر

في الاكفان على احاديث الحشر عراة وهذا رأى القليل ، والا كثرون سلكوا مسلك الجمع
لجمعوا بين الاحاديث بأن احاديث الحشر في الاكفان خاصة بالشهداء واحاديث الحشر عراة
في غيرهم . هكذا نقله القرطبي . وجمع البيهقي بأن بعض الناس يحشر عاريا وبعضهم يحشر
في اكفانه ولم يعين شهداء ولا غيرهم ، ويؤيد ذلك ما أخرجه أحمد . والنسائي . والحاكم وصححه .
والبيهقي عن أبي ذر قال : حدثني الصادق المصدوق عليه السلام أن الناس يحشرون يوم القيامة على
ثلاثة أفواج . فوج طاعمين كامين رابيين . وفوج يمشون ويسعون . وفوج تسحبهم الملائكة
على وجوههم ، وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه ابو داود . والترمذي ، ومن حديث
معاوية بن حيدة أخرجه أحمد . والترمذي . والنسائي ، وفي المجالسة للدينوري عن الحسن قال :
يحشر الناس ظلمهم عراة ما خلا أهل الزهد وهذا له حكم المرفوع المرسل *

مسألة سألتكم رجال العلم عما بدا لي حيث لا علم بهذا
هل الايمان يوزن يوم حشر بميزان ولا لايس ذاك ؟
فان قلتم يوزن هل تقولوا مع الحسنات أوزن لذاكا ؟
وان قلتم مع الحسنات يبقى بان لاوزن مع شيء يحاكى
ويرجع بعد ذاك بسينات فلا للنار داخلة هناك
من أهل الحق والتوحيد نفس فسبحان اللطيف بنا هناك
أوزن مطلقا أولا تقولوا بهذا أنتم أهل لذاكا ؟
أجبوا العبد فهو لكم محب ونضاكم بصر لا يحاكي
فلا زلتم لمعضلة تحلوا وفي الجنات ماؤام هناك
الجواب - لرب العرش حمدا لا يحاكي وأشكره وما أولى بهذا
ولله ختار تسليم ثناء كعرف الزهر يذبت في ربابا
لقد نص الحكيم الترمذي في نرادره التي حسنت حبابا
وعنه حكاه نقلا قرطبي بتذكرة تنمقها حبابا
بأن الوزن مختص بحشر بأعمال فتنسلك انسلابا
وما الايمان موزونا فان الموازن حاله ضد هناك
أجمع واحد كفرا وضدا ليتزنا بحال فرض ذاك
وفي خبر البطاقة جاء وزن لتوحيد وأخبار كذا
فأولها بنسب في ادكار لحقا أعظم الحسنات ذاك
ومن يقصد لتوسط في اتزان ففي تأليف بعث لي دراك

وناظمه ابن الاسيوطى أبدي
 بنظم ناسج منوال حسن
 مسألة - ما قول حبر بحر أفكاره
 وفاض منه أنهارا بالهدى
 تأليفه صاغ لنا عسجدا
 حكى لنظم الدر في جديده (١)
 في الطفل ان مات صغيرا فهل
 وفي جنان الخلد يبقى كذا
 وهل له في الحور من زوجة
 وأمر ولدان حكام لنا
 أمن بني آدم أم خلقهم
 لكم علوم أعجزت من مضى
 وسلوا ان الذى نلتوا
 يثيبكم جناته مثل ما
 الجواب الحمد لله على يسره
 الطفل يأتي مثل ما قد مضى
 وعند ما يدخل جناته
 وكم له في الخلد من زوجة
 والحور والولدان جنس سوى
 جوابا لم يفادده مسا كا
 على نسق يحاك ولا يحاى
 أبدي عجيبا عم في عصره
 فى سائر الأقطار من دره
 عاطفه قد ضاع فى نشره
 وحاز حسن السبك فى نثره
 يحشر فى الأخرى على عمره
 أو بعد حشر زيد فى قدره
 ينكحها ما القول فى أمره ؟
 رب العلا الرحمن فى ذكره
 للحور يامن فاق فى دهره
 ومن بقى قد صار فى فكره
 منحة رب العرش من سره
 بذلتهم الاجهاد فى نصره
 وأشكر الهادى على نشره
 فى خلقه والقدر فى حشره
 يزداد كالبالغ فى قدره
 من بشر والحور فى قصره
 ليسوا بنى آدم فاستقره

٦٧ ﴿ تحفة الجلساء برؤية الله للنساء ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم هـ الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى هـ

مسألة - رؤية الله تعالى يوم القيامة فى الموقف حاصلة لكل أحد الرجال والنساء بلا نزاع ، وذهب قوم من أهل السنة الى أنها تحصل فيه للنفاقين أيضا . وذهب آخرون منهم الى أنها تحصل للكافرين أيضا ثم يحجبون بعد ذلك ليكون عليهم حسرة ، وله شاهد رويناه عن الحسن البصرى ، وأما الرؤية فى الجنة فأجمع أهل السنة انها حاصلة للأنبياء والرسل . والصدّيقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الأمة واختلاف بعد ذلك فى صور . إحداها (النساء) من هذه الأمة وفيهن ثلاثة مذاهب للعلماء حكماها جماعة منهم

(١) فى بعض النسخ (جيزه) مكان (جده) وهو تصحيف من الطائفة

الحافظ حماد الدين بن كثير في أواخر تاريخه . أحدها أنهن لا يرين لأنهن مقصورات في الخيام ولأنه لم يرد في أحاديث الرؤية تصريح برؤيتهن . والثاني أنهن يرين أخذاً من عمومات النصوص الواردة في الرؤية . والثالث أنهن يرين في مثل أيام الأعياد فانه تعالى يتجلى في مثل أيام الأعياد لأهل الجنة تجلياً عاماً فيرئنه [في مثل هذه الحال دون غيرها ، قال ابن كثير : وهذا القول يحتاج (١)] الى دليل خاص عليه ، وقال الحافظ ابن رجب في اللطائف : كل يوم كان للمسلمين عيداً في الدنيا فانه عيد لهم في الجنة يجتمعون فيه على زيارة ربهم ويتجلى لهم فيه - ويوم الجمعة يدعى في الجنة يوم المازيد - ويوم الفطر . والأصحى يجتمع أهل الجنة فيهما للزيارة ، وروى أنه يشارك النساء الرجال فيهما كله كن يشهدن العيدين مع الرجال دون الجمعة - وهذا لعموم أهل الجنة - فأما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون ربهم كل يوم بكرة وعشيا انتهى .

(قلت) الحديث الذي أشار إليه ابن رجب - ولم يقف عليه ابن كثير - أخرجه الدارقطني في كتاب الرؤية قال : حدثنا أحمد بن سلمان بن الحسن ثنا محمد بن عثمان بن محمد ثنا مروان بن جعفر ثنا نافع أبو الحسن مولى بني هاشم ثنا عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم عز وجل فأحدتهم عهداً بالنظر إليه في كل جمعة ويراه المؤمنات يوم الفطر ويوم النحر ، الثانية (الملائكة) فذهب الشيخ عز الدين بن عبد السلام الى أنهم لا يرون ربهم لأنهم لم يثبت لهم ذلك كما ثبت للمؤمنين من البشر وقد قال تعالى : (لا تدرى الأبصار) خرج منه مؤمنو البشر بالدلالة الثابتة فبقى على عمومهم في الملائكة ولأن للبشر طاعات لم يثبت مثلها للملائكة كالجهاد . والصبر على البلياء . والحن . والرياء . وتحمل المشاق في العبادات لأجل الله ، وقد ثبت أنهم يرون ربهم ويسلم عليهم ويبشرون بأحلال رضوانه عليهم أبداً ولم يثبت مثل هذا للملائكة انتهى ؛ وقد نقله عنه جمع من المتأخرين ولم يتفقوا به بذكر . منهم الامام بدر الدين الشبلي صاحب آداب المرجان في أحكام الجان . والعلامة عز الدين بن جماعة في شرح جمع الجوامع ولكن الأقوى أنهم يرونه - فقد نص على ذلك لإمام أهل السنة والجماعة - الشيخ أبو الحسن الأشعري قال في كتابه الإبانة في أصول الديانة ومنه نقلت مانصه : أفضل لذات الجنة رؤية الله تعالى ثم رؤية نبيه ﷺ فلذلك لم يحرم الله أنبياء المرسلين . وملائكته المقربين . وجماعة المؤمنين . والصدّيقين النظر الى وجهه عز وجل انتهى ، وقد تابعه على ذلك الامام الحافظ البيهقي قال في كتاب الرؤية - باب ما جاء في رؤية الملائكة ربهم - أخبرنا أبو عبد الله الحافظ . واحمد بن الحسن قالوا : ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن إسحق حدثني أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن أبيه سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث مروان

ابن الحكم قال : خلق الله الملائكة لعبادته أصنافا وان منهم للملائكة قياما صائين من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة ركوعا خشوعا من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة سجودا منذ خلقهم الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلى لهم تبارك وتعالى ونظروا الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ، وأخبرنا محمد بن عبد الله . وأحمد بن الحسن قال : ثنا أبو العباس ثنا محمد بن اسحق ثنار روح بن عباد ثنا عباد بن منصور قال : سمعت عدي بن أرطاة ينطق على منبر المدائن فجعل يعضنا حتى بكى وأبكنا ثم قال : كونوا كرجل قال لابنه وهو يعظه : يا بني أوصيك أن لاتصلى صلاة إلا ظننت أنك لاتصلى بعدها غيرها حتى تموت - وأقصد سمعت فلانا نسى عباد اسمه - ما بين وبين رسول الله ﷺ غيره قال : ان رسول الله ﷺ قال : وان الله ملائكة ترعد فراثهم من مخافته ما منهم ملك تقطر دمة من عينه إلا وقعت ملكا يسبح قال : وملائكة سجودا منذ خلق الله السموات والأرض لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة [(١)] وصفوا فلم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة تجلى لهم ربهم فينظرون اليه قالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك ، أخرجه أبو الشيخ في العظمة ولفظه « فاذا رفعوا ونظروا الى وجه الله تعالى قالوا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك » وعن قال برؤية الملائكة من المتأخرين العلامة شمس الدين بن القيم . وقاضى القضاة جلال الدين البلقيني وهو الأرجح بلا شك . ومنهم من قال ان جبريل عليه السلام يراه دون سائر الملائكة لانه وقف على الحديث الذى ورد فيه رؤيته ولم يقف على الحديثين السابقين فى رؤية الملائكة على العموم - ومضى عليه أبو اسحق [اسماعيل] الصفار البخارى من الحنفية - فاني رأيت فى أسئلته المشهورة مانصه - شئيل عن الملائكة هل يرون ربهم ؟ فأجاب اعتماد والذى الشبه [انهم] لا يرون ربهم سوى جبريل فانه يرى ربه مرة واحدة ولا يرى أبدا انتهى .

والصواب العموم ، والحديث المذكور أخرجه الحافظ المستدرک وصححه من طريق ابراهيم ابن سعد عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « تمتد الأرض يوم القيامة مدا عظمتة الرحمن ثم لا يكون لبشر من بنى آدم إلا موضع قدميه ثم أدعى أول الناس فأخبر ساجدا ثم يؤذنلى فأقوم فأقول يارب أخبرنى هذا - لجبريل - وهو عن يمين الرحمن والله ما رآه جبريل قبلها قط إنك أرسلته الى قال : وجبريل ساكت لا يتكلم حتى يقول الله صدق ثم يؤذنلى فى الشفاعة فأقول يارب عبادك عبدوك فى أطراف الأرض فذلك المقام المأمود » قال الحافظ : صحيح على شرط الشيخين قال : لكن أرسله معمر عن ابن شهاب عن علي

ابن حسين بنحوه ، وأخرجه الحاكم من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن رجل من أهل [العلم] ولم يسمه ، ان الأرض تمتد يوم القيامة ، الحديث . وقال عبد الرزاق في تفسيره : أنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين أن النبي ﷺ قال : « إذا كان يوم القيامة مد الله الأرض مد الأديم حتى لا يكون لبشر من الناس إلا موضع قدميه قال : فأكون أول من يدعى وجبريل عن يمين العرش والله ما رأيته قبلها فأقول أي رب انت هذا أخبرني أنك أرسلته إلى فيقول الله عز وجل صدق ثم أشفع فأقول يارب عبدك في أطراف الأرض وهو المقام المحمود » أخرجه ابن جرير ، وقال ابن أبي حاتم في تفسيره : حدثنا أبو عبيد الله ابن أخي بن وهب ثنا عيسى بن إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن علي بن حسين قال : أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي ﷺ قال : تمتد الأرض يوم القيامة مد الأديم لعظمة الرحمن ولا يكون لبشر من بني آدم فيها إلا موضع قدميه فادعى أول الناس فاخر ساجدا ثم يؤذن لي فأقول يارب أخبرني هذا - لجبريل - وجبريل عن يمين الرحمن والله ما رأيته جبريل قط قبلها أنك أرسلته إلى وجبريل ساكت لا يتكلم حتى يقول الرحمن تبارك وتعالى صدقت قال : ثم يؤذن لي في الشفاعة فأقول أي رب عبادك عبدك في أطراف الأرض فذلك المقام المحمود

(الثالثة الجن) وقد نقل صاحب آكام المرجان مقالة الشيخ عز الدين في الملائكة ثم قال : والجن أولى بالمنع منهم ، وقال الجلال البلقيني لم أقف على كلام أحد من العلماء تعرض لهذه المسألة ولم تثبت الرؤية إلا للبشر ثم نقل كلام الشيخ عز الدين في أن الملائكة لا يرون ثم قال : وإذا كان ذلك في الملائكة ففي الجن بطريق الأولى ثم قال : وقد يتوقف في الأولوية لأن الإيمان في عرف الشرع يشمل مؤمنى الثقلين ثم قرر ثبوت الرؤية للملائكة ثم قال وعلى مقتضى استدلال الأئمة ، والأشعري تثبت الرؤية لمؤمنى الجن ، الرابعة (مؤمنو الامم السابقة) وفيهم احتمالان لابن أبي جرة وقال : ان الأظهر مساواتهم لهذه الأمة في الرؤية والله أعلم .

مسألة - قال الدارقطني : أخبرنا الحسن بن اسماعيل أنا أبو الحسن علي بن عتبة ثنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « ان الله ليتجلى للناس عامة ويتجلى لابي بكر خاصة » في المغنى للذهبي - علي بن عتبة وضاع - وقتل في تأييدكم السكت البديعيات على الموضوعات إن للحديث طريقا على شرط الحسن ، وأخرجه الحاكم في المستدرك بلفظ يتجلى للخلق فلم تستدلوا به على رؤية الملائكة يوم القيامة مع ذلك الحديثين واللفظ الاول يستدل به على الرؤية لبني آدم مطلقا الرجال والنساء في العبد وغيره وأنه ليس مقيدا بوقت معلوم لاسيما وهو حسن .

الجواب - الاستدلال انما يكون بالالفاظ التي لا يطرأها الاحتمال ومتى طرق اللفظ الاحتمال

سقط به الاستدلال والخلاتق يحتمل أن يحمل على بنى آدم فلا يستدل به على الملائكة خصوصا .
وقد ورد بلفظ الناس الخاص بنى آدم وهذا التجلى العام يمكن حمله أولا على الذكور الذين يحضرون
الزيارة فيكون من خصوص الافراد ويمكن حمله على التجلى أيام الاعياد فيكون من خصوص
الأوقات ويشمل الاناث ، ويمكن حمله - وهو الأظهر - على التجلى فى المراقب وذلك شامل للخلق
بأسرهم . الانس . والجن . والملائكة . والذكور . والاناث وان ورد فى بعض ألفاظه يوم القيامة
قوى هذا الحل الأخير فانزاح الاشكال والله أعلم *

٦٧ (مسالك الحنفا فى والدى المصطفى)

بسم الله الرحمن الرحيم * الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى *

مسألة - الحكم فى أبى النبی ﷺ انها ناجيان وليسا فى النار صرح بذلك جمع من
العلماء ولهم فى تقرير ذلك مسالك (المسلك الاول) انها ماتا قبل البعثة ولا تعذيب قبلها
لقوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وقد أطبقت أئمتنا الاشاعة من أهل الكلام
والأصول ، والشافعية من الفقهاء على أن من مات ولم تبلغه الدعوة يموت ناجيا وأنه لا يقاتل
حتى يدعى إلى الاسلام وأنه اذا قتل يضمن بالدية والكفارة - نص عليه الامام الشافعى رضى
الله عنه وسائر الأصحاب - بل زاد بعض الأصحاب وقال : انه يجب فى قتله القصاص ولكن
الصحيح خلافه لأنه ليس بمسلم حقيقى وشرط القصاص المكافأة وقد علل بعض الفقهاء كونه
اذا مات لا يعذب بأنه على أصل الفطرة ولم يقع منه عناد ولا جفاء رسول فكذب ، وهذا المسلك
أول ما سمعته فى هذا المقام الذى نحن فيه من شيخنا - شيخ الاسلام - شرف الدين المناوى فانه
سئل عن والد النبي ﷺ هل هو فى النار ؟ فزار فى السائل زارة شديدة فقال له السائل : هل ثبت
لإسلامه ؟ فقال : انه مات فى الفترة ولا تعذيب قبل البعثة ، ونقله سبط ابن الجوزى فى كتاب
مرآة الزمان عن جماعة فانه حكى كلام جده على حديث إحياء أمه ﷺ ثم قال مانصه : وقال
قوم قد قال الله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) والدعوة لم تبلغ أباه وأمّه فسا
ذنبهما ، وجزم به الأبيّ فى شرح مسلم وسأذ كر عبارته ، وقد ورد فى أهل الفترة أحاديث انهم
يمنتون يوم القيامة وآيات مشيرة إلى عدم تعذيبهم وإلى ذلك مال حافظ العصر شيخ الاسلام
أبو الفضل ابن حجر فى بعض كتبه فقال : والظن بآله ﷺ - يعنى الذين ماتوا قبل البعثة -
انهم يطعمون عند الامتحان اكراما له ﷺ لتقرّ بهم عينه ، ثم رأيت فى الإصابة : ورد
من عدة طرق فى حق الشيخ الهرم . ومن مات فى الفترة . ومن ولد أ كنه أصم . ومن ولد
مجنونا أو طرأ عليه الجنون قبل أن يبلغ . ونحو ذلك أن كلا منهم يدلى بحجة ويقول لو عقلت أو
ذكرت لآمنت فترفع لهم نار ويقال ادخلوها فمن دخلها كانت له بردا وسلاما ومن امتنع أدخلها

كرها - هذا معنى ماورد من ذلك - قال : وقد جمعت طرقة في جزء مفرد قال : ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائما فينجر إلا أبا طالب فانه أدرك البعثة ولم يؤمن وثبت [في الصحيح] أنه في ضحضاح من نار ، وقد جعلت قصة الامتحان داخلة في هذا المالك مع أن الظاهر أنها مسلك مستقل لسكني وجدت ذلك لمعنى دقيق لا يخفى على ذوى التحقيق هـ

(ذكر الآيات المشيرة الى ذلك) الأول قوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وهذه الآية هي التي أطبقت أئمة السنة على الاستدلال بها في أنه لا تعذيب قبل البعثة وردوا بها على المعتزلة ومن وافقهم في تحكم العقل - أخرج ابن جرير . وابن أبي حاتم في تفسيريهما عن قتادة في قوله : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) قال : ان الله ليس بمعذب أحدا حتى يسبق اليه من الله خبر أو تأنيه من الله بينة (الآية الثانية) قوله تعالى : (ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) أورد هذه الآية الزركشي في شرح جمع الجوامع استدلالا على قاعدة أن شكر المنعم ليس بواجب عقلا بل بالسمع (الثالثة) قوله تعالى : (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) أورد هذه الزركشي أيضا ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عنده الآية بسند حسن عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : و الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول - ثم قرأ هذه الآية (ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) « الرابعة قوله تعالى : (ولو أنا أهلكناهم بمعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عنده الآية عن عطية العوفي قال : الهالك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول وقرأ هذه الآية (ولو أنا أهلكناهم بمعذاب من قبله لقالوا) الى آخر الآية . الخامسة قوله تعالى : (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس . و قتادة في الآية قالا : لم يهلك الله ملة حتى يبعث اليهم محمدا ﷺ فلما كذبوا وظلموا بذلك هلكوا (السادسة) قوله تعالى : (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين) السابعة قوله تعالى : (وما أهلكتنا من قرية إلا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين) أخرج عبد بن حميد . وابن المنذر . وابن أبي حاتم في تفاسيرهم عن قتادة في الآية قال : ما أهلك الله من قرية إلا من بعد الحجاة والبينة والعذر حتى يرسل الرسل وينزل الكتب تذكرة لهم وموعظة وحجة لله ذكرى وما كنا ظالمين ، يقول : ما كنا لنعذبهم إلا من بعد البينة والحجة . الثامنة قوله تعالى : (وهم يسطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعمر لم يمتد كرفيه من تذكر وجاءكم النذير) قال المفسرون :

احتج عليهم بعبئة النبي محمد ﷺ وهو المراد بالذير في الآية هـ .
 ذكر الاحاديث الواردة في أن أهل الفترة يمتحنون يوم القيامة فمن أطاع منهم أدخل الجنة ومن عصى أدخل النار (الحديث الأول) أخرج الامام أحمد بن حنبل ، واسحاق بن راهويه في مسنديهما . والبيهقي في كتاب الاعتقاد وصححه عن الأسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أربعة يمتحنون يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئاً ورجل أحمق ورجل هرم ورجل مات في فترة فأما الأصم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أسمع شيئاً وأما الأحمق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصياني يخذفوني بالبر وأما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئاً وأما الذى مات في الفترة فيقول رب ما أتاني لك رسول فياخذ مواليهم لطيعته فيرسل اليهم ان ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ومن لم يدخلها يسحب اليها (الحديث الثاني) أخرج أحمد . واسحاق بن راهويه في مسنديهما . وابن مردويه في تفسيره . والبيهقي في الاعتقاد عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : أربعة يمتحنون فذكر مثل حديث الأسود بن سريع سواء (الحديث الثالث) أخرج البزار في مسنده عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « يؤتى بالهالك في الفترة والمعتوه والمولود فيقول الهالك في الفترة لم يأتني كتاب ولا رسول ويقول المعتوه أى رب لم تجعل لى عقلاً أعقل به خيراً ولا شراً ويقول المولود لم أدرك العمل قال فيرفع لهم نار فيقال لهم ردوها أو قال ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله سعيداً لو أدرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيماً لو أدرك العمل فيقول تبارك وتعالى أباه عصىتم فكيف يرسل بالغيث » في اسناده عطية العوفي - فيه ضعف - والترمذي يحسن حديثه - وهذا الحديث له شواهد تقتضى الحكم بحسنه وثبوته (الحديث الرابع) أخرج البزار . وأبو يعلى في مسنديهما عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤتى بأربعة يوم القيامة بالمولود والمعتوه ومن مات في الفترة وبالشيوخ الغاني كلهم يتكلم بحجته فيقول الله تبارك وتعالى لعن من جهنم ابرزى فيقول لهم انى كنت أبعث الى عبادى رسلاً من أنفسهم وانى رسول نفسى اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب الله عليه الشقاء يارب أندخلناها ومنما كنا نفرق ومن كتب له السعادة فيمضى فيقتحم فيها مسرعاً فيقول الله قد عصيتونى فأتمم لرسلى أشد تكذيباً ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار » (الحديث الخامس) أخرج عبد الرزاق . وابن جرير . وابن المنذر . وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : إذا كان يوم القيامة جمع الله أهل الفترة والمعتوه والأصم والأبكم والشيوخ الذين لم يدركوا الاسلام ثم أرسل اليهم رسولاً أن ادخلوا النار فيقولون كيف ولم تأتنا رسولاً قال وأهم الله لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً ثم يرسل اليهم فيطيعه من كان يريد أن يطيعه

قال أبو هريرة أقرءوا إن شئتم : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) إسناده صحيح على شرط الشيخين ومثله لا يقال من قبل الراى فله حكم الرفع (الحديث السادس) أخرخ البزار . والحاكم في مستدركه عن ثوبان أن النبي ﷺ قال : « إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوثانهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل إلينا رسولا ولم يأتناك أمر ولو أرسلت إلينا رسولا لكنا أطوع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتكم انت أمرتكم بأمر تطيعوني فيقولون نعم فيأمرهم أن يعمدوا إلى جهنم فيدخلوها فينطلقون حتى إذا دنوا منها وجدوا لها تعظيلا وزفيرا فرجعوا إلى ربهم فيقولون ربنا أجرنا منها فيقول لهم : ألم ترعوا انى ان أمرتكم بأمر تطيعوني فيأخذ على ذلك موافقهم فيقول اعمدوا إليها فادخلوها فينطلقون حتى إذا رأوها فرقوا ورجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع أن ندخلها فيقول ادخلوها داخرين فقال النبي ﷺ : لو دخلوها أول مرة كانت عليهم بردا وسلاما قال الحاكم : صحيح على شرط البخارى . ومسلم »

(الحديث السابع) أخرخ الطبرانى . وأبو نعيم عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : « يؤتى يوم القيامة بالممسوخ عقلا وبالمالك في الفترة وبالمالك صغيرا فيقول المسوخ عقلا يارب لو آتيتني عقلا ما كان من آيتي عقلا بأسعد بعقله منى وذكر في المالك في الفترة والصغير نحو ذلك فيقول الرب انى أمرتك بأمر فتطيعون فيقولون نعم فيقول اذهبوا فادخلوا النار قال ولودخلوها ماضرتهم فتخرج عليهم فرائض (١) فيظنون أنها قد أملكك ما خلق الله من شىء فيرجعون سراعا ثم يأمرهم الثانية فيرجعون كذلك فيقول الرب قبل أن أخلقكم علمت ما أنتم عاملون وعلى على خلقتكم وإلى على تصيرون ضميهم فتأخذهم » قال الكيا الهراسى في تعليقه فى الأصول فى مسألة شكر المنعم : أعلم أن الذى استقر عليه آراء أهل السنة قاطبة أنه لا مدرك للأحكام سوى الشرع المنقول ولا يتلقى حكم من قضيات العقول فأما من عد أهل الحق من طبقات الخلق كالرافضة . والكرامية : والمعترلة . وغيرهم فانهم ذهبوا إلى أن الأحكام منقسمة . فمنها ما يتلقى من الشرع المنقول . ومنها ما يتلقى من قضيات العقول قال : وأما نحن فنقول لا يجب شىء قبل مجئ الرسول فاذا ظهر وأقام المعجزة تمكن العاقل من النظر فنقول لا يعلم أول الواجبات الا بالسمع فاذا جاء الرسول وجب عليه النظر وعند هذا يسأل المستطرفون فيقولون ما الواجب الذى هو طاعة وليس بقرعة ؟ وجوابه ان النظر الذى هو أول الواجبات طاعة وليس بقرعة لانه ينظر للمعرفة فهو مطيع وليس بمتقرب لانه انما يتقرب إلى من يعرفه ، قال : وقد ذكر شيخنا الامام فى هذا المقام شيئا حسنا فقال : قبل مجئ الرسول تتعارض الخواطر والطرق اذ ما من خاطر يعرض له الا ويمكن أن يقدر أن يخطر خاطر آخر على تقيضه فتعارض الخواطر ويقع العقل فى حيرة ودهشة فيجب التوقف إلى أن تكشف الغمة وليس ذلك الا بمجئ الرسول وههنا قال الأستاذ

أبو اسحق : ان قول لا أدري نصف الدلم ومعناه انه انتهى على الى حد وقف عند مجازة العقل . وهذا انما يقوله من دقق في العلم وعرف مجارى العقل عما لا يجرى فيه ويقف عنده انتهى .

وقال الامام غفر الدين الرازى في المحصول : شكر المنعم لا يجب علة خلافا للمعتزلة لنا انه لو تحقق الوجوب قبل البعثة لعذب تاركة فلا وجوب . اما الملازمة فيقينية . واما انه لا تعذيب فلقوله سبحانه : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) نفي التعذيب الى غاية البعثة فينتفى والا وقع الخلف في قول الله وهو محال انتهى ، وذكر أتباعه مثل ذلك كصاحب الحاصل والتحصيل . والبيضاوى في مناهجه .

وقال القاضى تاج الدين السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب على مسألة شكر المنعم : تخرج مسألة من لم تبلغه الدعوة فعندنا يموت ناجيا ولا يقاتل حتى يدعى الى الاسلام وهو مضمون بالكفارة والدية ولا يجب القصاص على قاتله على الصحيح ، وقال البخارى في التهذيب : أمان لم تبلغه الدعوة فلا يجوز قتله قبل أن يدعى الى الاسلام فان قتل قبل أن يدعى الى السلام وجب في قتله الدية والكفارة ، وعند أبي حنيفة لا يجب الضمان بقتله ، وأصله أنه عندهم محجوز عليه بعهده وعندنا هو غير محجوز عليه قبل بلوغ الدعوة اليه لقوله : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ثبت انه لاحجة عليه قبل مجيء الرسول انتهى . وقال الرافى في الشرح : من لم تبلغه الدعوة لا يجوز قتله قبل الاعلام والدعاء الى الاسلام ولو قتل كان مضمونا خلافا لأبي حنيفة وبني الخلاف على أنه محجوز عليه بالعقل عنده وعندنا من لم تبلغه الدعوة لا تثبت عليه الحجة ولا ترجح المؤاخذه قال تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) انتهى . وقال الغزالي في البسيط : من لم تبلغه الدعوة يضمن بالدية والكفارة لا بالقصاص على الصحيح لانه ليس مسلما على التحقيق وانما هو معنى المسلم ، وقال ابن الرفعة في الكفاية : لانه مولود على الفطرة ولم يظهر منه عناد .

وقال النووى في شرح مسلم في مسألة أطفال المشركين : المذهب الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون انهم فى الجنة لقوله تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) قال : واذا كان لا يعذب البالغ لكونه لم تبلغه الدعوة فغيره أولى انتهى (فان قلت) هذا المسلك الذى قررته هل هو عام فى أهل الجاهلية كلهم ؟ (قلت) لا بل هو خاص بمن لم تبلغه دعوة نبي أصلا ، أمان ببلغته منهم دعوة أحد من الانبياء السابقين ثم أصر على كفره فهو فى النار قطعا وهذا لا نزاع فيه . وأما الأبوان الشريهان فالظاهر من حالهما ما ذهب اليه هذه الطائفة من عدم بلوغهما دعوة أحد وذلك لمجموع أمور . تأخر زمانهما . وبعد ما بينهما وبين الانبياء السابقين فان آخر الانبياء قبل بعثة نبيينا ﷺ عليه السلام وكانت الفترة بينه وبين بعثة نبيينا نحو ستمائة سنة ثم انهما كانا فى زمن جاهلية وقد طبق الجهل الأرض شرقا وغربا وقد من يعرف الشرائع ويلبغ الدعوة على وجهها إلا نفرا يسيرا من أحوار أهل الكتاب ، فارقين فى أقطار الأرض كالثمام وغيرها ولم يهد

لها تغلب في الأسفار سوى إلى المدينة ولا عمرا عمراً طويلاً بحيث يقع لها فيه التنقيب والتفتيش فان والد النبي ﷺ لم يعيش من العمر إلا قليلاً .

قال الامام الحافظ صلاح الدين العلائي في كتابه الدرر السنية في مولد سيد البرية : كان سن عبد الله حين حملت منه آمنة برسول الله ﷺ نحو ثمانية عشر عاماً ثم ذهب إلى المدينة ليمتار منها تمراً لأهله فمات بها عند أخواله من بني النجار - والنبي ﷺ حل - على الصحيح انتهى ، وأمه قريبة من ذلك لاسيما وهي امرأة مصونة محجبة في البيت عن الاجتماع بالرجال والغالب على النساء انهن لا يعرفن ما الرجال فيه من أمر الديانات والشرائع خصوصاً في زمان الجاهلية الذي رجاله لا يعرفون ذلك فضلاً عن نسائه ، ولهذا لما بعث النبي ﷺ تعجب من بعثه أهل مكة وقالوا : (أبعث الله بشراً رسولاً) وقالوا : (لو شاء ربنا لأنزل ملائكة ماسمعنا بهذا في أبائنا الأولين) فلو كان عندهم علم من بعثه الرسل ما أنكروا ذلك وربما كانوا يظنون أن إبراهيم بعث بهمهم عليه فانهم لم يجدوا من يبلغهم شريعة إبراهيم على وجهها لدثورها وقد من يعرفها اذ كان بينهم وبين زمن إبراهيم أزيد من ثلاثة آلاف سنة فاتضح بذلك صحة دخولها في هذا المسلك .

ثم رأيت الشيخ عز الدين بن عبد السلام قال في أماليه مانصه : كل نبي إنما أرسل إلى قومه إلا نبينا ﷺ قال : فعلى هذا يكون ما عدا قوم كل نبي من أهل الفترة إلا ذرية النبي السابق فانهم مخاطبون ببعثه السابق إلا أن تدرس شريعة السابق فيصير الكل من أهل الفترة - هذا كلامه - فبان بذلك أن الوالدين الشريفين من أهل الفترة بلا شك لأنهم مالم يسا من ذرية عيسى ولا من قومه ثم يرشح ما قال حافظ العصر أبو الفضل بن حجر : ان الظن بهما أن يطعما عند الامتحان امران ، أحدهما ما أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن مسعود قال : « قال شاب من الأنصار - لم أر رجلاً كان أكثر سؤالاً لرسول الله ﷺ منه - يا رسول الله أرأيت أبواك في النار فقال : ما سألتكما ربّي فيطعني فيهما وإني لقائم يومئذ المقام المحمود » فهذا الحديث يشعر بأنه يرتجى لهما الخير عند قيامه المقام المحمود وذلك بأن يشفع لهما فيوفقا للطاعة اذا امتحنا حينئذ كما يتمتع أهل الفترة ولا شك في أنه يقال له عند قيامه ذلك المقام سل تعط واشفع تشفع كما في الأحاديث الصحيحة فاذا سأل ذلك أعطيته ، الأمر الثاني ما أخرجه ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس في قوله تعالى : (واسوف يعطيك ربك فترضى) قال : من رضا محمد ﷺ أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار ، ولهذا عمم الحافظ ابن حجر في قوله : « الظن بأن بيته كلهم أن يطعموا عند الامتحان ، وحديث ثالث أخرجه أبو سعيد في شرف النبوة . والملا في سيرته عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ : « سألت ربّي أن لا يدخل النار أحداً من أهل بيتي فاعطاني ذلك »

أورده الحافظ محب الدين الطبرى فى كتابه ذخائر العقبى ، وحديث رابع - أصرح من هذين - أخرج تمام الرازى فى فوائده بسند ضعيف عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة شفعت لابى وأمى وعمى أبى طالب وأخ لى كان فى الجاهلية » أورده المحب الطبرى - وهو من الحفاظ والفقهاء - فى كتابه ذخائر العقبى فى مناقب ذوى القربى وقال : ان ثبت فهو مؤول فى أبى طالب على ماورد فى الصحيح من تخفيف المذاب عنه بشفاعته انتهى ، وإنما احتاج الى تأويله فى أبى طالب دون الثلاثة آيه وأمه وأخيه - يعنى من الرضاة - لأن أبى طالب أدرك البعثة ولم يسلم والثلاثة ماتوا فى الفترة ، وقد ورد هذا الحديث من طريق آخر أضعف من هذا الطريق من حديث ابن عباس أخرجه أبو نعيم . وغيره وفيه التصريح بأن الأخ من الرضاة ، فهذه أحاديث عدة يشد بعضها بعضا فان الحديث الضعيف يتقوى بكثرة طرقه وأمثلا حديث ابن مسعود فان الحاكم صححه ، وما يرشح مانحن فيه ما أخرجه ابن أبى الدنيا قال : ثنا القاسم بن هاشم السمسار ثنا مقاتل بن سليمان الرملى عن أبى معشر عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربى أبناء العشرين من أمتى فوجههم لى ، ومما ينضم الى ذلك وان لم يكن صريحا فى المقصود ما أخرجه الديلمى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أول من أشفع له يوم القيسامة أهل بيتى ثم لأقرب فالأقرب » وما أورده المحب الطبرى فى ذخائر العقبى وعزاه لأحمد فى المناقب ن على قال : قال رسول الله ﷺ : « يامعشر بنى هاشم والذى بعثنى بالحق نبيا لو أخذت بمخلقة الجنة ما بدأت الا بكم » وهذا أخرجه الخطيب فى تاريخه من حديث يغم عن أنس وما أورده أيضا وعزاه لابی البخترى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : « ما بال أقوام يزعمون أن رحى لا ينفع بلى حتى تبلغ حكم - وهم أحد قبيلتين من اليمن - إني لأشفع فأشفع حتى ان من أشفع له ليشفع فيشفع حتى أن إبليس ليتناول طمعا فى الشفاعة » ونحو هذا ما أخرجه الطبرانى من حديث أم هانئ أن النبى ﷺ قال : « ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتى لاتنال أهل بيتى وأن شفاعتى تنال حاء وحكم ، (١) »

(لطيفة) نقل الزركشى فى الخادم عن ابن دحية أنه جعل من أنواع الشفاعات التخفيف من أبى لهب فى كل يوم اثنين لسروره بولادة النبى ﷺ واعتاقه ثوبية حين بشره قال وإنما هى كرامة له ﷺ (تنبيه) ثم رأيت الامام أبى عبد الله محمد بن خلف الأبى بسط السلام على هذه المسألة فى شرح مسلم عند حديث « ان أبى وأباك فى النار ، فأورد قول النوى فيه أن من مات كافرا فى النار ولا تنفعه قرابة الاقربين ثم قال : قلت انظر هذا الاطلاق وقد

قال السهيلي : ليس لنا أن نقول ذلك فقد قال ﷺ : « لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات » وقال تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله) ولعله يصح ما جاء أنه ﷺ سأل الله سبحانه فأحيا له أبويه فأما به ورسول الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يعجز الله سبحانه شيء ، ثم أورد قول النووي - وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان في النار وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لأنه بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره من الرسل ، ثم قال : قلت تأمل ما في كلامه من الثنائي فإن من بلغتهم الدعوة ليسوا بأهل فترة فإن أهل الفترة هم الأمم السكاتية بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل إليهم الأول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل إليهم عيسى ولا لحقوا النبي ﷺ والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين ولكن الفقهاء إذا تكلموا في الفترة فأما يعنون التي بين عيسى والنبي ﷺ ، ولما دلت القواطع على أنه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علينا أنهم غير معذنين (فإن قلت) صحت أحاديث بتعذيب أهل الفترة كصاحب المحجن وغيره .

(قلت) اجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاثة اجوبة (الأول) أنها اخبار آحاد فلا تعارض القاطع (الثاني) قصر التعذيب [على هؤلاء والله اعلم بالسبب (الثالث) قصر التعذيب (١)] المذكور في هذه الأحاديث على من بدل وغير الشرائع وشرع من الضلال مالا يعذر به فإن أهل الفترة ثلاثة أقسام (الأول) من أدرك التوحيد يصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعته كقس بن ساعدة . وزيد بن عمرو بن نفيل ومنهم من دخل في شريعة حق قائمة الرسم كتبع وقومه (القسم الثاني) من بدل وغير وأشرك ولم يوحد وشرع لنفسه لخلل وحرم وهم الأكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الأصنام . وشرع الأحكام فبحر البحيرة . وسيب السائبة ووصل الوصلة . وحى الحامى - وزادت طائفة من العرب على ماشرعه - أن عبدوا الجن . والملائكة . وحرقوا البنين . والبنات . واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدنة وحجاباً يضاهون بها الكعبة كاللات والعزى ومناة .

(القسم الثالث) من لم يشرك ولم يوحد ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع ديناً بل بقى عمره على حال غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك فإذا انقسم أهل الفترة الى الثلاثة الأقسام فيحمل من صح تعذيبه على أهل القسم الثاني لكفرهم بما لا يعذرون (٢) به ، وأما القسم الثالث فهم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذنين للقطع كما تقدم . وأما القسم الأول فقد قال ﷺ في كل من قس . وزيد : أنه يبعث أمة وحده . وأما تبع ونحوه لحكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه ما لم يلحق أحد منهم الاسلام الناسخ لكل دين انتهى ما أورده الآبي .

(١) هذه الزيادة من نسخة (٢) في بعض النسخ (يعذبون) وهو تصحيف من الطابع

(المسلك الثانى) انهما لم يثبت عنهما شرك بل كانا على الحنيفية دين جدهما ابراهيم عليه السلام كما كان على ذلك طائفة من العرب كزيد بن عمرو بن نفيل . وورقة بن نوفل . وغيرهما وهذا المسلك ذهب اليه طائفة منهم الامام نضر الدين الرازى فقال فى كتابه أسرار التنزيل مانعه : قيل ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا عليه بوجوه . منها ان آباء الانبياء ما كانوا كفارا ويدل عليه وجوه ، منها قوله تعالى : (الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين) قيل معناه انه كان ينقل نوره من ساجد الى ساجد وهذا التقدير فالآية دالة على ان جميع آباء محمد ﷺ كانوا مسلمين وحيدون يجب القطع بأن والد ابراهيم ما كان من الكافرين انما ذاك عمه أقصى ما فى الباب أن يحمل قوله تعالى : (وتقلبك فى الساجدين) على وجوه أخرى . وإذا وردت الروايات بالكل ولا منافاة بينها وجب حل الآية على الكل ومتى صح ذلك ثبت أن والد ابراهيم ما كان من عبدة الأوثان ثم قال : وما يدل على أن آباء محمد ﷺ ما كانوا مشركين قوله عليه السلام : « لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات » وقال تعالى : (إنما المشركون نجس) فوجب أن لا يكون أحد من أجداده مشركا - هذا كلام الامام نضر الدين بحروته - وناهيك به لإمامة وجلالة فانه امام أهل السنة فى زمانه والقائم بالرد على من فرق المبتدعة فى وقته والناصر لمذهب الأشاعرة فى عصره - وهو العالم المبعوث على رأس المائة السادسة ليحدد لهذه الأمة أمر دينها - وعندى فى نصرة هذا المسلك وماذهب اليه الامام فخر الدين أمور ، أحدها دليل استنبطته مركب من مقدمتين (الأولى) أن الأحاديث الصحيحة [دلت] على أن كل أصل من أصول النبي ﷺ من آدم الى آية عباده فهو من خير أهل قرنه وأفضاهم (والثانية) أن الأحاديث والآثار دلت على أنه لم تحمل الأرض من عهد نوح أو آدم الى بعثة النبي ﷺ ثم الى أن تقوم الساعة من ناس على الفطرة يعبدون الله ويوحّدونه ويصلون له وبهم تحفظ الأرض ولولا هم لهلكت الأرض ومن عليها ، وإذا قارنت بين هاتين المقدمتين أنتج منها قطعاً أن آباء النبي ﷺ لم يكن فيهم مشرك لانه قد ثبت فى كل منهم أنه من خير قرنه فان كان الناس الذين هم على الفطرة هم اياهم فهو المدعى وان كانوا غيرهم وهم على الشرك لزم أحد أمرين . إما أن يكون المشرك خيراً من المسلم - وهو باطل بالاجماع - وإما أن يكون غيرهم خيراً منهم - وهو باطل - لمخالفة الأحاديث الصحيحة فوجب قطعاً أن لا يكون فيهم مشرك ليكونوا من خير أهل الأرض كل فى قرنه .

(ذكر أدلة المقدمة الأولى) أخرج البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « بعثت من خير قرون بنى آدم قرناً قرناً حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه » وأخرج البيهقى فى دلائل النبوة عن أنس أن النبي ﷺ قال : « ما افترق الناس فرقتين الا جعلنى الله فى خيرهما فأخرجت من بين أبوى فلم يصبنى شئ من عهد الجاهلية وخرجت من

نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم حتى أتيت إلى أبي وأمي فأنا خيركم نفسا وخيركم أباء *
وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة من طرق عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لم
يرز الله ينقلني من الأصلاب الطيبة إلى الأرحام الطاهرة مصفى مذهباً لا تشعب شعبتان إلا
كنت في خيرهما ، وأخرج مسلم ، والترمذي وصححه عن وائلة بن الاسقع قال : قال رسول الله
ﷺ : « إن الله اصطفى من ولد إبراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى
من بنى كنانة قريشاً واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم ، وقد أخرجه
الحافظ أبو القاسم خزيمة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من حديث وائلة بلفظ « إن الله
اصطفى من ولد آدم إبراهيم واتخذ خيلاً واصطفى من ولد إبراهيم اسماعيل ثم اصطفى من
ولد اسماعيل نزار ثم اصطفى من ولد نزار مضر ثم اصطفى من مضر كنانة ثم اصطفى من
كنانة قريشاً ثم اصطفى من قريش بنى هاشم ثم اصطفى من بنى هاشم بنى عبد المطلب ثم اصطفاني
من بنى عبد المطلب » وأورده المحب الطبري في ذخائر العقبى ؛ وأخرج ابن سعد في طبقاته عن
ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « خير العرب مضر وخير مضر بنو عبد مناف [وخير بنى
مناف] بنو هاشم وخير بنى هاشم بنو عبد المطلب والله ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم إلا كنت
في خيرهما ، وأخرج الطبراني ، والبيهقي ، وأبو نعيم عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إن
الله خلق الخلق فاختار من الخلق بنى آدم واختار من بنى آدم العرب واختار من العرب مضر
واختار من مضر قريشاً واختار من قريش بنى هاشم واختارني من بنى هاشم فأنا من خيار إلى خيار »
وأخرج الترمذي وحسنه ، والبيهقي ، عن ابن عباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله ﷺ :
« إن الله حين خلقني جعلني من خير خلقه ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلة وحين خلق
الأنفس جعلني من خير أنفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم فأنا خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً »
وأخرج الطبراني ، والبيهقي ، وأبو نعيم عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إن الله قسم الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قصماً ثم جعل القسمين اثلاثاً فجعلني في
خير هاتلثاً ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني في خيرها ثم جعل القبائل بيوتاً فجعلني في خيرها بيتاً »
وأخرج أبو علي بن شاذان فيما أورده المحب الطبري في ذخائر العقبى - وهو في مسند
البراءة عن ابن عباس قال : « دخل ناس من قريش على صفية بنت عبد المطلب فجعلوا يتفاخرون
ويذكرون الجاهلية فقالت صفية : منا رسول الله ﷺ فقالوا : تنبت النخلة أو الشجرة
في الأرض الكبا (١) فذكرت ذلك صفية لرسول الله ﷺ فغضب وأمر بلالا فنادى في
الناس فقام على المنبر فقال : أيها الناس من أنا ؟ قالوا : أنت رسول الله قال : انصبوني قالوا :

(١) وجد على هامش : نسخة الكبا كالي - معصوم الكناسة - وفي النهاية كبا هي بالكسر والنصر الكناسة : جمع الكباء

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال: فما بال أقوام يزولون أصلي فوالله إني لأفضلهم أصلاً وخيرهم موضعاً ،
وأخرج الحاكم عن ربيعة بن الحارث قال : بلغ النبي ﷺ أن قوما نالوا منه
فقالوا : إنما مثل محمد كمثل نخلة نبتت في كناس فغضب رسول الله ﷺ وقال : « ان الله خلق
خلقه لجمعهم فرقتين لجمعني في خير الفرقتين ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم
يونا فجعلني في خيرهم بيتا ثم قال : أنا خيركم قبيلة وخيركم بيتا ، وأخرج الطبراني في الأوسط .
والبیهقي في الدلائل عن عائشة قالت قال : « رسول الله ﷺ قال لي جبريل : قابت الأرض
مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلاً أفضل من محمد ولم أجد نبياً أب أفضل من بنى هاشم ، قال الحافظ
ابن حجر في أماليه : لو أتيح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن ومن المعلوم أن الخيرية :
والاصطفاء . والاختيار من الله . والافضلية عنده لا تكون مع الشرك .

(ذكر أدلة المقدمة الثانية) قال عبد الرزاق في المصنف عن معمر عن ابن جريج قال : قال
ابن المسيب : قال علي بن أبي طالب : لم يزل على وجه الدهر في الأرض سبعة مسلمون فصاعداً فلولا
ذلك هلكت الأرض ومن عليها - هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين - ومثله لا يقال من قبل
الرأي فله حكم الرفع ، وقد أخرجه ابن المنذر في تفسيره عن الدبري عن عبد الرزاق به .
وأخرج ابن جرير في تفسيره عن شهر بن حوشب قال : لم تبق الأرض إلا وفيها أربعة عشر يدفع الله
بهم عن أهل الأرض وتخرج بركتها إلا زمن إبراهيم فإنه كان وحده ، وأخرج ابن المنذر في
تفسيره عن قتادة في قوله تعالى : (فلنا هبطوا منها جميعاً فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي)
الآية قال : ما زال الله في الأرض أولياء منذ هبط آدم ما أخلى الله الأرض لأبليس إلا وفيها
أولياء له يعملون لله بطاعته ، وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر : روى ابن القاسم عن مالك قال :
بلغني عن ابن عباس أنه قال : لا يزال الله تعالى في الأرض ولي مادام فيها للشيطان ولي .

وأخرج الامام أحمد بن حنبل في الزهد . والخلال في كرامات الأولياء بسند صحيح على شرط
الشيخين عن ابن عباس قال : ما خلت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن أهل الأرض
هذا أيضاً له حكم الرفع - وأخرج الأزرق في تاريخ مكة عن زهير بن محمد قال : لم يزل على وجه الأرض
سبعة مسلمون فصاعداً لولا ذلك لأهلكت الأرض ومن عليها ، وأخرج الجندی في فضائل
مكة عن مجاهد قال : لم يزل على الأرض سبعة مسلمون فصاعداً لولا ذلك هلكت الأرض
ومن عليها ، وأخرج الامام أحمد في الزهد عن كعب قال : لم يزل بعد نوح في الأرض
أربعة عشر يدفع بهم العذاب ، وأخرج الخلال في كرامات الأولياء عن زاذان قال : ما خلت
الأرض بعد نوح من اثني عشر فصاعداً يدفع الله بهم عن أهل الأرض .

وأخرج ابن المنذر في تفسيره بسند صحيح عن ابن جريج في قوله : (رب اجعلني مقيم الصلاة

(ومن ذريتي) قال : فإن يزال من ذرية إبراهيم عليه السلام ناس على الفطرة يعبدون الله وإنما وقع التقييد في هذه الآثار الثلاثة بقوله من بعد نوح لأنه من قبل نوح كان الناس كلهم على الهدى • وأخرج البزار في مسنده . وابن جرير . وابن المنذر . وابن أبي حاتم في تفسيرهم . والحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس في قوله تعالى : (كان الناس أمة واحدة) قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين قال : وكذلك هي في قراة عبد الله بن مسعود كان الناس أمة واحدة فاختلفوا ، وأخرج أبو يعلى . والطبراني . وابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في قوله : (كان الناس أمة واحدة) قال : على الاسلام كلهم ، وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق ثم اختلفوا بعد ذلك فبعث الله نوحاً وكان أول رسول أرسله الله إلى أهل الأرض ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من وجه آخر عن ابن عباس قال : ما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الاسلام •

وأخرج ابن سعد من طريق سفيان بن سعيد الثوري عن أبيه عن عكرمة قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام ، وفي التنزيل حكاية عن نوح عليه السلام (رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمناً) وولد نوح سام مؤمن بالاجماع والنص لأنه نجا مع أبيه في السفينة ولم ينج فيها إلا مؤمن ، وفي التنزيل (وجعلنا ذريته هم الباقين) بل ورد في أثر أنه كان نبياً - أخرجه ابن سعد في الطبقات . والوزير بن بكار في الموفقيات : وابن عساكر في تاريخه عن الكلبي - وولده ارنشدد صرح بإيمانه في أثر عن ابن عباس أخرجه ابن عبد الحكم في تاريخ مصر - وفيه أنه أدرك جده نوحاً وأنه دعا له أن يجعل الله الملك والنيرة في ولده ولده ارنشدد إلى تارح - ورد التصريح بإيمانهم - في أثر ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن نوحاً عليه السلام لما هبط من السفينة هبط إلى قرية فبنى كل رجل منهم بيتاً فسميت سوق الثمانين ففرق بنو قاييل كلهم وما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الاسلام فلما ضاقت بهم سوق الثمانين تحولوا إلى بابل فبنوها فكثروا بها حتى بلغوا مائة الف وهم على الاسلام ولم يزالوا على الاسلام وهم ببابل حتى ملكهم نمرود بن كوش ابن كنعان بن حام بن نوح فدعاهم نمرود إلى عبادة الاوثان ففعلوا - هذا لفظ هذا الأثر •

فعرف من مجموع هذه الآثار أن أجداد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين بيقين من آدم إلى زمن نمرود ، وفي زمنه كان إبراهيم عليه السلام وآزره فان كان آزر والد إبراهيم فيسنتنى من سلسلة النسب وان كان عمه فلا استثناء ، وهذا القول - أعني أن آزر ليس أباً لإبراهيم - ورد عن جماعة من السلف - أخرجه ابن أبي حاتم بسند ضعيف عن ابن عباس في قوله : (ولذا قال إبراهيم

لأبيه آزر) قال : إن أبا إبراهيم لم يكن اسمه آزر وإنما كان [اسمه] تارح ، وأخرج ابن أبي شيبة . وابن المنذر . وابن أبي حاتم من طرق بعضها صحيح عن مجاهد قال : ليس آزر أبا إبراهيم . وأخرج ابن المنذر بسند صحيح عن ابن جريج في قوله : (وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر) قال : ليس آزر بأبيه إنما هو إبراهيم بن تيرح - أوتارح - بن شاروخ بن ناحور بن فالغ ، وأخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن السدي أنه قيل له اسم أبي إبراهيم آزر فقال : بل اسمه تارح ، وقد وجه من حيث اللغة بأن العرب أطلقوا لفظ الأب على العم إطلاقاً شائعاً وإن كان بجازاً ، وفي التنزيل (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) فاطلق على إسماعيل لفظ الأب وهو عم يعقوب كما أطلق على إبراهيم وهو جده - أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس - أنه كان يقول الجد أب ويثاؤ (قالوا نعبد إلهك وإله آبائك) الآية . وأخرج عن أبي العالية في قوله : (وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل) قال : سمى العم أبا ، وأخرج عن محمد بن كعب القرظي قال : الخال والد . والعم والد وتلا هذه الآية .

فهذه أقوال السلف من الصحابة . والتابعين في ذلك ، ويرشحه أيضاً ما أخرجه ابن المنذر في تفسيره بسند صحيح عن سليمان بن صرد قال : لما أرادوا أن يلقوا إبراهيم في النار جعلوا يجمعون الحطب حتى إن كانت المعجوز لتجتمع الحطب فلما أن أرادوا أن يلقوه في النار قال : حسبي الله ونعم الوكيل فلما ألقوه قال الله : (يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم) فقال : عم إبراهيم من أجل دفع عنه فأرسل الله عليه شرارة من النار فوقعت على قدمه فأحرقت ، وقد صرح في هذا الآثار بعم إبراهيم - وفيه فائدة أخرى - وهو أنه هلك في أيام لقاء إبراهيم في النار ، وقد أخبر الله سبحانه في القرآن بأن إبراهيم ترك الاستغفار له لما تبين له أنه عدو لله ووردت الآثار بأن ذلك تبين له لما مات مشركاً وأنه لم يستغفر له بعد ذلك .

أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس قال : مازال إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات فلما مات تبين له أنه عدو لله فلم يستغفر له ، وأخرج عن محمد بن كعب . وقتادة . ومجاهد . والحسن . وغيرهم قالوا : كان يرجوه في حياته فلما مات على شركه تبرأ منه ثم هاجر إبراهيم عقب واقعة النار إلى الشام كما نص الله على ذلك في القرآن ثم بعد مدة من مهاجره دخل مصر واتفق له فيها مع الجبار ما اتفق بسبب سارة وأخدمه هاجر ثم رجع إلى الشام ثم أمره الله أن ينقلها وولدها إسماعيل إلى مكة فنقلهما ودعا فقال : (ربنا اني أسكنت من ذريتي برداً وغیر ذی زرع) إلى قوله : (ربنا اغفر لوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) فاستغفر لوالديه وذلك بعد هلاك عمه بمدة طويلة - فيستبعد من هذا - أن الذكر في القرآن بالكفر والتبري من

الاستغفار له هو عمه لا أبوه الحقيقي فله الحد على ما ألهمه

روى ابن سعد في الطبقات عن الكلبي قال : هاجر إبراهيم من بابل الى الشام - وهو يومئذ ابن سبع وثلاثين سنة - فأق حوران فأقام بها زمنا ثم أتى الأردن فأقام بها زمنا ثم خرج الى مصر فأقام بها زمنا ثم رجع الى الشام فنزل السبع أرضا بين ايلياء وفلسطين ثم أتى بعض أهل البلد آذوه فتحول من عندهم فنزل منزلا بين الرملة وليلياء ، وروى ابن سعد عن الواقدي قال : ولد لإبراهيم إسماعيل - وهو ابن تسعين سنة - فعرف من هذين الأثرين أن بين هجرته من بابل عقب واقعة النار وبين الدعوة التي دعا بها بمكة بضعا وخمسين سنة *

(تتميم) ثم استمر التوحيد في ولد إبراهيم . وإسماعيل قال الشهرستاني في الملل والنحل : كان دين إبراهيم قائما والتوحيد في صدر العرب شائعا وأول من غيره واتخذ عبادة الأصنام عمرو بن لحي (قلت) وقد صح بذلك الحديث ، أخرجه البخاري . ومسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار كان أول من سب السوائب » وأخرج الإمام أحمد في مسنده عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « أن أول من سب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر ولما رأته يجر أمعاءه في النار » . وأخرج ابن اسحق . وابن جرير في تفسيره عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه بالنار انه أول من غير دين إبراهيم » ولفظ ابن اسحق « انه كان أول من غير دين إسماعيل » - ونصب الأول والثاني بحر البحيرة وسب السائبة ووصل الوصلة وحى الحامى - وله طريق أخرى ، وأخرج البزار في مسنده بسند صحيح عن أنس قال : كان الناس بعد إسماعيل على الاسلام وكان الشيطان يحدث الناس بالشئ يريد أن يردهم عن الاسلام حتى أدخل عليهم في الثابتة لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك قال : فما زال حتى أخرجهم عن الاسلام الى الشرك - قال السهيلي في الروض الأنف : كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت وقت جرم عن مكة قد جعلته العرب ربا لا يتدع لهم بدعة الا اتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسو في الموسم ، وقد ذكر ابن اسحق انه أول من أدخل الاصنام الحرم وحمل الناس على عبادتها وكانت التولية من عهد إبراهيم لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك حتى كان عمرو بن لحي فبينما هو يلبي تمثل له الشيطان في صورة شيخ يلبي معه فقال عمرو : لبيك لا شريك لك فقال الشيخ لا شريكا هو لك فأنكر ذلك عمرو وقال : وما هذا؟ فقال : الشيخ قل تملكه وما ملك فانه لا بأس بهذا ففعلها عمرو ودانت بها العرب انتهى كلام السهيلي ، وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تاريخه : كانت العرب على دين إبراهيم الى أنس ولى عمرو بن عامر الخزاعي مكة وانتزع ولاية البيت من أجداد النبي ﷺ

فأحدث عمرو المذكور عبادة الاصنام وشرع للعرب الضلالات من السوائب وغيرها حوزاد في التلبية بمد قوله ليك لا شريك لك - قوله : الاشريكاء هو لك تملكه وما ملك فهو أول من قال ذلك وتبعته العرب على الشرك فشابهوا بذلك قوم نوح وسائر الأمم المتقدمة وفيهم على ذلك بقايا من دين ابراهيم ، وكانت مدة ولاية خزاعة على البيت ثلثمائة سنة وكانت ولايتهم مشيومة الى أن جاء قصي جد النبي ﷺ فقاتلهم واستعان على حربهم بالعرب وانتزع ولاية البيت منهم إلا ان العرب بعد ذلك لم ترجع عما كان أحدثه لها عمرو الخزاعي من عبادة الاصنام وغير ذلك لأنهم رأوا ذلك ديناً في نفسه لا ينبغي أن يغير انتهى .

ثبت أن آباء النبي ﷺ من عهد ابراهيم الى زمان عمرو [المذكور] ظهم مؤمنون ييقين ، وتأخذ في الكلام على الباقي وعلى زيادة توضيح لهذا القدر (الامر الثاني) بما ينصير به لهذا المسلك آيات . وانار وردت في ذرية ابراهيم وعقبه ، الآية الأولى وهي أصرحها قوله تعالى : (واذا قال ابراهيم لآييه وقرمه انى براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى فانه سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه) أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بسنده عن ابن عباس في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : لا إله إلا الله باقية في عقب ابراهيم ، وأخرج عبد بن حميد . وابن جرير . وابن المنذر عن مجاهد في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : لا إله إلا الله ، وقال عبد بن حميد : حدثنا يونس عن شيان عن قتادة في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : شهادة أن لا إله إلا الله والتوحيد لا يزال في ذريته من يقوله من بعده ، وقال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال : الاخلاص والتوحيد لا يزال في ذريته من يوحد الله ويعبده أخرجه ابن المنذر ثم قال : وقال ابن جريج في الآية في عقب ابراهيم : فلم يزل بعد من ذرية ابراهيم من يوحد الله ويعبده - أخرجه ابن المنذر - ثم قال : وقال ابن جريج في الآية في عقب ابراهيم : فلم يزل بعد من ذرية ابراهيم من يقول لا إله إلا الله قال وقول آخر : فلم يزل ناس من ذريته على الفطرة يعبدون الله حتى تقوم الساعة ، وأخرج عبد بن حميد عن الزهري في الآية قال : العقب ولده الذكور والاناث وأولاد الذكور وأخرج عن عطاء قال : العقب ولده وعصبته ، الآية الثانية قوله تعالى : (واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الاصنام) ، أخرجه ابن جرير في تفسيره عن مجاهد في هذه الآية قال : فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمناً ورزق أهله من الثمرات وجعله اماماً وجعل من ذريته من يقيم الصلاة ، وأخرج البيهقي في شعب الايمان عن وهب بن منبه أن آدم لما أهبط الى الأرض استوحش فذكر الحديث بطوله في قصة البيت الحرام - وفيه من قول الله لا آدم

في حق إبراهيم عليهما السلام - واجعله أمة واحدا قاتنا بأمرى داعيا إلى سبيل أجتبه وأهديه إلى صراط مستقيم - استجيب دعوته في ولده وذريته من بعده وأشفعه فيهم واجعلهم أهل ذلك البيت وولاته ورحماته - الحديث .

هذا الأثر موافق لقول مجاهد المذكور آنفا ولا شك أن ولاية البيت كانت معروفة بأجداد النبي ﷺ خاصة دون سائر ذرية إبراهيم إلى أن اترعها منهم عمرو الخزاعي ثم عادت إليهم فعرف أن كل ما ذكر من ذرية إبراهيم فإن أول الناس به سلسلة الأجداد الشريفة الذين خصوا بالاصطفاء وانتقل إليهم نور النبوة واحدا بعد واحد فهم أولى بأن يكونوا هم البعض المشار إليهم في قوله : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) ، وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان بن عيينة أنه سئل هل عبد أحد من ولد إسماعيل الأصنام ؟ قال : لا ألم تسمع قوله : (واجنبي وبنى أن نعبد الأصنام) ؟ قيل فكيف لم يدخل ولد إسماعيل وسائر ولد إبراهيم ؟ قال : لأنه دعا لأهل هذا البلد أن لا يعبدوا - إذا أسكنهم إياه فقال : (اجعل هذا البلد آمنا) ولم يدع لجميع البلدان بذلك فقال : (واجنبي وبنى أن نعبد الأصنام) فيه وقد خص أهله وقال : (ربنا أنى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة) ، فانظر إلى هذا الجواب من سفيان بن عيينة - وهو أحد الأئمة المجتهدين - وهو شيخ إمامنا الإمام الشافعي رضي الله عنهما - الآية الثالثة قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) أخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) قال : فلن يزال من ذرية إبراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله - آية رابعة - أخرج أبو الشيخ في تفسيره عن زيد بن علي قال : قالت سارة لما بشرتها الملائكة : (يا ويلتنا ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب) فقالت الملائكة [ترد على سارة أنه عجب من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد] قال : فهو كقوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) محمد وآله من نسبه عقب إبراهيم داخل في ذلك (١) .

وقد أخرج ابن حبيب (٢) في تاريخه عن ابن عباس قال : كان عدنان . ومعد . وريمية . ومضر . وخزيمة . وأسد على ملة إبراهيم فلا تذكروهم إلا بخير ، وذكر أبو جعفر الطبري . وغيره أن الله أوحى إلى أرميا أن اذهب إلى بخت نصر فأعلمه أني قد سلطته على العرب وأمر الله أرميا أن يحتمل معه معد بن عدنان على البراق كي لا تصيبه النقرة فأنى مستخرج من صلبه نيبا كريما اختتم به الرسل ففعل أرميا ذلك واحتمل معد إلى أرض الشام فنشأ مع بني إسرائيل ثم عاد

(١) هذه الزيادة سقطت من بعض النسخ فانهطم الكلام كما هو ظاهر وقد عثرنا عليها من نسخة محررة نراجع عليها . وبذلك ارتبط الكلام وانتازت نسختنا بدقة تحريرها . (٢) وجد على هامش بعض النسخ ما نصه - هو جعفر بن محمد بن حبيب - قال في المفتي وهو غير منصرف لأنه اسم أمه أم

بعد أن هدأت الفتن ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من مرسل عبد الله بن خالد قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا مضر فإنه كان قد أسلم » وقال السرييل في الررض الآنف في الحديث المروي : لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مؤمنين .

(قلت) وقفت عليه مستندا فأخرجه أبو بكر محمد بن خلف بن حيان المعروف بوكيع في كتاب الغرر من الأخبار قال : حدثنا اسحق بن داود بن عيسى المروزي ثنا أبو يعقوب الشعرائي ثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي ثنا عثمان بن قايده عن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن اسماعيل ابن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا ربيعة ولا مضر فانهما كانا مسلمين » وأخرج بسنده عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا ثميا وضبة فانهما كانا مسلمين » وأخرج بسنده عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا قسا فإنه كان مسلما » ثم قال السهيلي : ويذكر عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تسبوا إلياس فإنه كان مؤمنا » وذكر أنه كان يسمع في صلبه تلبية النبي ﷺ بالحجج - قال : وكعب بن لؤي أول من جمع يوم العروبة - وقيل : هو أول من سماها الجمعة فكانت قريش تجتمع اليه في هذا اليوم فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي ﷺ ويعلمهم أنه من ولده ويأمرهم باتباعه والايان به وينشدهم في هذا أيانا منها قوله :

يا ليتني شاهدها لحواء دعوته اذا قريش تبغى الحق فخذلانا

قال : وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في كتاب الاعلام له انتهى .

(قلت) هذا الخبر أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة بسند عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف وفي آخره وكان بين موت كعب ومبعث النبي ﷺ خمسمائة سنة وستون سنة - والماوردي المذكور هو أحد أئمة أصحابنا . وهو صاحب الحاوي الكبير - له كتاب اعلام النبوة في مجلد كثير الفوائد وقدر آيته وسأقل منه في هذا الكتاب ، فحصل مما أورده أن آباء النبي ﷺ من عهد ابراهيم الى كعب بن لؤي كانوا ظهم على دين ابراهيم وولد كعب مرة الظاهر أنه كذلك لأن آباء أوصاه بالايان وبقي بينه وبين عبد المطلب أربعة آباء وهم كلاب ، وقصى ، وعبد مناف ، وهاشم ولم أظفر فيهم بنقل لاهنا ولا نهنا ، وأما عبد المطلب فقيه ثلاثة أقوال : أحدها - وهو الاشبه - أنه لم تباه الدعوة لأجل الحديث الذي في البخارى وغيره ، والثاني أنه كان على التوحيد وملة ابراهيم - وهو ظاهر عموم كلام الامام فخر الدين - وما تقدم عن مجاهد . وسفيان بن عيينة . وغيرها في تفسير الآيات السابقة ، والثالث أن الله أحياء بعد بعثة النبي ﷺ حتى آمن به وأسلم ثم مات - حكاه ابن سيد الناس - وهذا أضعف الأقوال وأسقطها وأرهاها لانه لا دليل عليه ولم يرد قط في حديث لا ضعيف ولا غيره ولا قال هذا القول أحد من أئمة السنة انما

حكوه عن بعض الشيعة ولهذا اقتصر غالب المصنفين على حكاية القولين الاولين وسكتوا عن حكاية الثالث لان خلاف الشيعة لا يعتد به قال السبيلي في الروض الآف: وفي الصحيح «أن رسول الله ﷺ دخل على أبي طالب عند موته وعنده أبو جهل . وابن أبي أمية فقال : يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها عند الله فقال له أبو جهل . وابن أبي أمية : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فقال : أنا على ملة عبد المطلب » قال : فظاهر هذا الحديث يقتضى أن عبد المطلب مات على الشرك قال : ووجدت في بعض كتب المسعودي اختلافا في عبد المطلب وأنه قد قيل فيه مات مسلما لما رأى من الدلائل على نبوة محمد ﷺ وعلم أنه لا يبعث إلا بالتوحيد فآله أعلم غير أن في مسند البرار . وكتاب النسائي من حديث عبد الله بن عمرو « أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة وقد عزت قوما من الأنصار عن ميتهم : لعلكم بلغت معهم الكدى ؟ (١) فقالت لا فقال : لو كنت بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها جد أيك » قال : وقد خرج أبو داود ولم يذكر فيه حتى يراها جد أيك قال : وفي قوله : جد أيك ولم يقل جدك تقوية للحديث الضعيف الذي قدمنا ذكره أن الله أحيا أباه وأمه وأمتا به فآله أعلم »

قال : ويحتمل أنه أراد تخويفها بذلك لأن قوله ﷺ « حتى يراها جد أيك » لا يوجب خلودا في النار هذا كله كلام السبيلي بحروفه ، وقال الشهرستاني في الملل والنحل : ظهر نور النبي ﷺ في أسرار عبد المطلب بعض الظهور وبركة ذلك النور ألهم النذر في ذبح ولده وبركته كان يأمر ولده بترك الظلم والبغى ويحثهم على مكارم الأخلاق وينهاهم عن دنيايات الأمور وبركة ذلك النور كان يقول في وصاياه : أنه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم منه وتصيبه عقوبة إلى أن هلك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة فليل عبد المطلب في ذلك تفكر وقال : والله إن وراء هذه الدار دارا يجزى فيها المحسن بإحسانه ويعاقب فيها المسىء بإساءته وبركة ذلك النور قال لأبرهة : إن لهذا البيت ربا يحفظه ومنه قال وقد صعد أبا قبيس :

لا هم ان المرء يـ منع رحله فامنع رحالك
لا يغلبن صليهم ومعالهم يوما محالك
وانصر على آل الصلييب وعابديه اليوم آلك

انتهى كلام الشهرستاني - ويناسق ما ذكره - ما أخرجه ابن سعد في طبقاته عن ابن عباس قال : كانت الدية عشرا من الابل وعبد المطلب أول من سن دية النفس مائة من الابل فجرت في قريش والعرب مائة من الابل وأقرها رسول الله ﷺ ، وينضم إلى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم انتسب إليه يوم حنين فقال :

(١) الكندي يندم الكاف أبا بر قال ابن الأثير : وذلك لأنها كانت مقابرهم في مواضع صلبة وهي جمع كدبة ويروى بالراء

أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وهذا أقوى ما تقوى به مقالة الامام فخر الدين ومن واقعته لأن الأحاديث وردت فى النهى عن الانتساب الى الآباء الكفار ، روى البيهقى فى شعب الايمان من حديث أبى بن كعب ، ومعاذ ابن جبل أن رجلين انتسبا على عهد رسول الله ﷺ فقال أحدهما : أنا فلان بن فلان أنا فلان ابن فلان فقال رسول الله ﷺ : « انتسب رجلان على عهد موسى فقال أحدهما أنا فلان بن فلان الى تسعة وقال الآخر أنا فلان بن فلان ابن الاسلام فأوحى الله الى موسى هذان المنتسبان أما أنت أيها المنتسب الى تسعة آباء فى النار فأنت عاشرهم فى النار وأما أنت أيها المنتسب الى اثنين فأنت ثالثهما فى الجنة » وروى البيهقى أيضا عن أبى ريمحانة عن النبى ﷺ قال : « من انتسب الى تسعة آباء كفر يريد بهم عزرا وشرافهم وعاشرهم فى النار » وروى البيهقى أيضا عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « لا تفتخروا بأبائكم الذين ماتوا فى الجاهلية فوالذى نفسى بيده لما يدحرج الجمل بأفنه خير من آبائكم الذين ماتوا فى الجاهلية » وروى البيهقى أيضا عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء لينتهين أقوام يفتخرون برجال انما هم لحم من لحم جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التى تدفع التين بأنفها » .

والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة وأوضح من ذلك فى التقرير أن البيهقى أورد فى شعب الايمان حديث مسلم ان فى أمتى أربعة من أمر الجاهلية ليسوا بتاركين الفخر فى الاحساب - الحديث ، وقال عقبه : فان عورض هذا بحديث النبى ﷺ فى اصطفاؤه بنى هاشم فقد قال الحلبي : لم يرد بذلك الفخر انما أراد تعريف منازل المذكورين ومراتبهم كرجل يقول ثان أبى فقيه لا يريد به الفخر وانما يريد به تعريف حاله دون ماعداه قال : وقد يكون أراد به الإشارة بنعمة الله عليه فى نفسه وآبائه على وجه الشكر وليس ذلك من الاستطالة - والفخر فى شئ انتهى ، فقوله : أراد تعريف منازل المذكورين ومراتبهم أو الإشارة بنعمة الله عليه فى نفسه وآبائه على وجه الشكر فيه تقوية لمقالة الامام واجرائها على عمومها كما لا يخفى اذ الاصطفاء لا يكون الا لمن هو على التوحيد ولا شك أن الترجيح فى عبد المطلب بخصوصه عسر جدا لأن حديث البخارى مصادم قوى ، وان أخذ فى تأويله لم يوجد تأويل قريب والتأويل البعيد يأباه أهل الأصول ولهذا المارأى السهيلي تصادم الأدلة فيه لم يقدر على الترجيح فوقف وقال : فأنه أعلم - وهذا يصلح أن يعدقولا رابعا فيه - وهو الوقف وأكثر ما خطر لى فى تأويل الحديث وجهان بعيدان فتركتهما ، وأما حديث النسائي فتأويله قريب وقد فتح السهيلي بابه وان لم يستوفه وانما سهل الترجيح فى جانب الله مع أن فيه معارضا قويا وهو حديث مسلم لأن ذاك سهل تأويله بتأويل قريب فى غابة الجلاء

والوضوح وقامت الأدلة على رجحان جانب التأويل فهل المصير والله أعلم به
 ثم رأيت الامام أبا الحسن الماوردي أشار إلى نحو ما ذكره الامام فخر الدين لأنه لم يصرح
 كتصريحه فقال في كتابه أعلام النبوة : لما كان أنبياء الله صفوة عباده وخيرة خلقه لما كلفهم من
 القيام بحقه والارشاد لخلقهم استخلصهم من أكرم العناصر واجتباهم بمحكم الاوصار (١) فلم
 يكن لنسبهم من قدح ولمنصبهم من جرح لشكون القلوب لهم أصفى والنفوس لهم أوطا فيكون
 الناس إلى اجابتهم أسرع ولاوامرهم أطوع وإن الله استخلص رسوله ﷺ من أطيب المناكح
 وحماه من دنس الفواحش ونقله من أصلاب طاهرة إلى أرحام منزهة وقد قال ابن عباس في تأويل
 قول الله : (وتقبلك في الساجدين) أى تقبلك من أصلاب طاهرة من أب بعد أب إلى أن
 جعلك نبيا فكان نور النبوة ظاهرا في آبائه ثم لم يشر كفى ولادته من أبويه أخ ولا أخت لانتها
 صفوتهما إليه وقصور نسبهما عليه ليكون مختصا بنسب جعله الله للنبوة غاية ولنفردة نهاية فيزول
 عنه أن يشارك فيه ويمثل فيه فلذلك مات عنه أبواه في صغره . فأما أبوه فأت - وهو حمل - وأما
 أمه فأت - وهو ابن ست سنين - وإذا خبرت حال نسبه وعرفت طهارة مولده علمت أنه
 سلالة آباء كرام ليس في آبائه مسترذل ولا مغرور مستبذل بل كلهم سادة قادة وشرف النسب
 وطهارة المولد من شروط النبوة انتهى كلام الماوردي بحروفه ، وقال أبو جعفر النحاس في معاني
 القرآن في قوله : (وتقبلك في الساجدين) روى عن ابن عباس أنه قال تقبله في الظهور حتى أخرجه
 نيا . وما أحسن قول الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي رحمه الله تعالى :

تقبل أحمد نورا عظيما تلالا في جباه الساجدين
 تقبل فيهم قرنا قفرا إلى أن جاء خير المرسلين
 وقال أيضا حفظ الإله كرامة لمحمد آباءه الأجداد صونا لاسمه
 تركوا السفاح فلم يصبهم عاره من آدم حتى آبه وأمه
 وقال الشرف البوصيري صاحب البردة :

كيف ترقى رقبك الأنبياء بأسماء ما طاولتها سماء
 لم يساووك في علاك وقدح ل سنى منك دونهم وسناه
 إنما مثلوا صفاتك لنا س كما مثل النجوم الماء
 أنت صباح كل فضل فاصدر إلا عن ضوئك الأضواء
 لك ذات العلوم من عالم الغيب ومنها لأدم الأسماء
 لم تزل في ضمائر الغيب تحت ر لك الأمهات والآباء

ما مضت فترة من الرسل إلا بشرت قومها بك الانبياء
تدأى بك العصور وتسمو بك علياء بعدها علياء
وبدا للوجود منك كريم من كريم آباؤه كرماء
نسب تحسب الملا بجلاله قلدها نجومها الجوزاء
ومنها فهينا به لآمنة الفضل الذى شرفت به حواء
من لحواء انها حملت أحسمد أو أنها به نفساء
يوم نالت بوضعه ابنة وهب من نغاز مالم تنله النساء
وأنت قومه بأفضل مما قد أنت قبل مريم العذراء

(قائدة) قال ابن أبي حاتم في تفسيره: حدثنا أبي ثنا موسى بن أيوب النصيبى ثنا ضمرة
عن عثمان بن عطاء عن أبيه قال: بين النبي ﷺ وبين آدم تسعة وأربعون أباً .
(الامر الثالث) أثر ورد في أم النبي ﷺ خاصة ، أخرج أبو نعيم في دلائل النبوة بسند ضعيف
من طريق الزهرى عن أم سماعة بنت أبي رم عن أمها قالت : شهدت آمنة أم رسول الله ﷺ
في علتها التي ماتت فيها ومحمد غلام يقع له خمس سنين عند رأسها فظرت الى وجهه ثم قالت :

بارك فيك الله من غلام يا ابن الذى من حومة الحام
نجابعون الملك المنعام فودى غداة الضرب بالسهام
بمائة من ابل سوام ان صح ما ابصرت فى المنام
فأنت مبعوث الى الانام من عند ذى الجلال والارام
تبعث فى الحل وفى الحرام تبعث بالتحقيق والاسلام
دين أيلك البر ابراهام فآله أنهاك عن الاصنام

أن لا تنالها مع الأقوام

ثم قالت : كل حى ميت وكل جديد بال وكل كبير يفنى وأنا ميتة وذكرى باقى وقد تركت
خيبراً وولدت طهرأثم ماتت فكنا نسمع نوح الجن عليها فحفظنا من ذلك .

نبكى الفتاة البرة الامينه ذات الجمال العفة الرزينة
زوجة عبد الله والقرينه أم نبي الله ذى السكينه
وصاحب المنبر بالمدينه صارت لدى حفرتها رهينه

فأنت ترى هذا الكلام منها صريحاً فى النهى عن موالاة الاصنام مع الأقوام والاعتراف
بدين إبراهيم ويعت ولدما الى الانام من عند ذى الجلال والاكرام بالاسلام . وهذه
الالفاظ منافية للشرك ، وقولها تبعث بالتحقيق كذا هو فى النسخة وعندي انه تصحيف وانما

هو بالتخفيف ثم إلى استقرأت أمهات الأنبياء عليهم السلام فوجدتهن مؤمنات ؛ فأم اسحق . وموسى ، وهرون . وعيسى . وحواء أم شيث مذكورات في القرآن بل قيل بنبوتهن ووردت الأحاديث بإيمان هاجر أم اسماعيل . وأم يعقوب . وأمها أولاده . وأم داود . وسليمان ؛ وزكريا ، ويحيى ، وشمويل ، وشمعون . وذى الكفل ، ونص بعض المفسرين على إيمان أم نوح ، وأم إبراهيم - ورجحه أبو حيان في تفسيره - وقد تقدم عن ابن عباس أنه لم يكن بين نوح وآدم والد كافر ولهذا قال : (رب اغفرلى ولوالدى ولما دخل يتي مؤمناً) وقال إبراهيم : (رب اغفرلى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ولم يعتذر عن استغفار إبراهيم في القرآن إلا لآيه خاصة دونت أمه فدل على أنها كانت مؤمنة ، وأخرج الحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس قال : كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة . نوح . وهود . وصالح . ولوط . وشعيب . وإبراهيم . واسماعيل . واسحق . ويعقوب . ومحمد عليهم السلام وبنو اسرائيل كلهم كانوا مؤمنين لم يكن فيهم كافر الى أن بعث عيسى فكفر به من كفر - فأمهات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهن مؤمنات - وأيضاً فغالب أنبياء بنى اسرائيل كانوا أولاد أنبياء أو أولاد أولادهم فان النبوة كانت تكون في سبط منهم يتناسلون كما هو معروف في أخبارهم ، وأما العشرة المذكورون من غير بنى اسرائيل فقد ثبت إيمان أم نوح . وإبراهيم . واسماعيل . واسحق . ويعقوب وبقي أم هود . وصالح . ولوط . وشعيب يحتاج الى نقل أو دليل والظاهر - ان شاء الله تعالى - إيمانهم فكذلك أم النبي صلى الله عليه وسلم وكان السر في ذلك ما يرينه من النور كما ورد في الحديث ❁

أخرج أحمد . والبخاري . والطبراني . والحاكم . والبيهقي عن العرابض بن سارية أن رسول الله ﷺ قال : « انى عبد الله لحاتم النبيين وان آدم لمجدل في طينته وسأخبركم عن ذلك دعوة أنى إبراهيم وبشارة عيسى ورؤيا أمى التى رأت ، وكذلك أمهات النبيين يرين وان أم رسول الله ﷺ رأت حين وضعت نورا أضاءت له قصور الشام ، ولا شك أن الذى رآته أم النبي ﷺ في حال حملها به وولادتها له من الآيات أكثر وأعظم مما رآه سائر أمهات الانبياء كما سبقنا الأخبار بذلك في كتاب المعجزات ، وقد ذكر بعضهم انه لم ترضعه مرضعة إلا أسلمت قال : ومرضعته أربع . أمه . وحليمة السعدية . وثوية . وأم أيمن انتهى .

(فان قلت) فما تصنع بالأحاديث الدالة على كفرها وانها في النار وهى حديث أنه ﷺ قال : « ليت شعرى ما فعل أبواى ؟ فترأت (ولا نسأل عن أصحاب الجحيم) » وحديث انه استغفر لآمه فضرب جبريل في صدره وقال : لا تستغفر لمن مات مشركاً ، وحديث أنه نزل فيها (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ، وحديث أنه قال : لا بنى ليكم :

«وأما كفى النار - فشق عاينها فدعاها - فقال : إن أمى مع أمكماء» (قلت) الجواب ان غالب ما يروى من ذلك ضعيف ولم يصح في أم النبي ﷺ سوى حديث انه استأذن في الاستغفار لها فلم يؤذن له ولم يصح أيضا في أبيه لإلحاد حديث مسلم خاصة - وسيأتى الجواب عنهما - وأما الأحاديث التي ذكرت لحديث «ليت شعرى ما فعل أبواى» فنزلت الآية لم يخرج في شيء من كتب [الحديث] المعتمدة - وإنما ذكر في بعض التفاسير بسند منقطع لا يحتج به ولا يعول عليه ولو جئنا نحتج بالأحاديث الواهية لعارضناك بحديث واه أخرجه ابن الجوزى من حديث على مرفوعا - هبط جبريل على فقال : إن الله يقرئك السلام ويقول : اتى حرمت النار على صلب أنزلك وبطن حملك وحجر كفلك - ويكون من باب معارضة الواهى بالواهى إلا أنا لانرى ذلك ولا نحتج به - ثم إن هذا السبب مردود بوجوه أخرى من جهة الأصول - والبلاغة - واسرار البيان - وذلك ان الآيات من قبل هذه الآية ومن بعدها - كلها فى اليهود من قوله تعالى : (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوفى بعهدى وإياى فارهبون) الى قوله : (وإذ أتى ابراهيم ربه بكلمات) ولهذا ختمت القصة بمثل ما صدرت به وهو قوله تعالى : (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) الآيتين فتبين أن المراد بأصحاب الجحيم كفار أهل الكتاب ، وقد ورد ذلك مصرحا به فى الآثار - أخرج عبد بن حميد - والفرياني - وابن جرير - وابن المنذر فى تفاسيرهم عن مجاهد قال : من أول البقرة أربع آيات فى نعمت المؤمنين (١) وثلاث عشرة آية فى نعمت المنافقين ومن أربعين آية الى عشرين ومائة فى بنى اسرائيل اسناده صحيح ، وما يؤكد ذلك أن السورة مدنية وأكثر ما خوطب فيها اليهود ويرشح ذلك من حيث المناسبة أن الجحيم اسم لما أعظم من النار كما هو مقتضى اللغة والآثار - أخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك فى قوله تعالى : (أصحاب الجحيم) قال الجحيم ما أعظم من النار ، وأخرج ابن جرير - وابن المنذر عن ابن جريج فى قوله تعالى : (لها سبعة أبواب) قال : أولها جهنم - ثم لظى - ثم الحطمة - ثم السعير - ثم سقر - ثم الجحيم - ثم الهاوية قال : والجحيم فيها أبو جهل - اسناده صحيح أيضا - فاللائق بهذه المنزلة من عظم كفره واشتد وزره وعاند عند الدعوة وبدل وحرف وجحد بعد علمه لامن هو بمظنة التخفيف وإذا كان قد صح فى أبي طالب أنه أهون أهل النار عذابا لقرايته منه ~~وغيره~~ وبره به مع ادراكه الدعوة وامتناعه من الاجابة وطول عمره لما ظنك بأبريه اللذين هما أشد منه قربا وآكد حبا وأبسط عذرا وأقصر عمرا فعاد الله أن يظن بهما انهما فى طبقة الجحيم وأن يشدد عليهما العذاب العظيم هذا لا يفهمه من له أدنى ذوق سليم ، وأما حديث أن جبريل ضرب فى صدره وقال : لا تستغفر لمن

مات مشركا - فان البزار أخرجه بسند فيه من لا يعرف - وأما حديث نزول الآية في ذلك - فضعيف أيضا - والثابت في الصحيحين انها نزلت في أبي طالب وقوله ﷺ له : « لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك » ، وأما حديث « أمي مع أمك » ، فأخرجه الحاكم في مستدركه وقال : صحيح وشأن المستدرك في تساهله في التصحيح معروف وقد تقرر في علوم الحديث أنه لا يقبل تفرده بالتصحيح ، ثم ان الذهبي في مختصر المستدرك لما أورد هذا الحديث ونقل قول الحاكم صحيح قال عقبه : قلت لا والله فثمان بن عمار ضعفه الدارقطني فبين الذهبي ضعف الحديث وحلف عليه يمينا شرعيا وإذا لم يكن في المسألة إلا أحاديث ضعيفة كان للنظر في غيرها مجال .

(الأمر الرابع) مما ينتصر به لهذا المسلك انه قد ثبت عن جماعة كانوا في زمن الجاهلية انهم تحنفوا وتدينوا بدين ابراهيم عليه السلام وتركوا الشرك فما المانع أن يكون أبو النبي ﷺ سلكوا سبيلهم في ذلك ، قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في التلخيص : تسمية من رفض عبادة الأصنام في الجاهلية . أبو بكر الصديق . زيد بن عمرو بن نفيل . عبيد الله بن جحش . عثمان بن الحويرث . ورقة بن نوفل . رباب بن البراء . أسعد أبو كرب الحميري : قس بن ساعدة الأيادي . أبو قيس بن صرمة انتهى .

وقد وردت الاحاديث بتحنف زيد بن عمرو . وورقة . وقيس ، وقد روى ابن اسحق وأصله في الصحيح تعليقا عن أسماء بنت أبي بكر قالت : لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل مستندا ظهره الى الكعبة يقول يا معشر قريش ما أصبح منكم أحد على دين ابراهيم غيري ثم يقول اللهم إني لو أعلم أحب الوجوه اليك عبدتك به ولكني لأعلم (قلت) وهذا يؤيد ما تقدم في المسلك الاول أنه لم يبق إذذاك من يبلغ الدعوة ويعرف حقيقتها على وجهها .

وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن عمرو بن عبسة السلمي قال : رغبت عن آلهة قومي في الجاهلية ورأيت أنها الباطل يعبدون الحجارة ، وأخرج البيهقي . وأبو نعيم كلاهما في الدلائل من طريق الشعبي عن شيخ من جينة أن عمير بن حبيب الجهني ترك الشرك في الجاهلية وصلى لله وعاش حتى أدرك الاسلام ، وقال امام الاشاعرة الشيخ أبو الحسن الأشعري : وأبو بكر : ما زال بعين الرضا منه فاختلف الناس في مراده بهذا الكلام . فقال بعضهم : ان الأشعري يقول ان أبا بكر الصديق كان مؤمنا قبل البعثة . وقال آخرون : بل أراد أنه لم يزل بحالة غير مغضوب فيها عليه أعلم الله تعالى بأنه سيؤمن ويصير من خلاصة الأبرار ، قال الشيخ تقي الدين السبكي : لو كان هذا مراده لاستوى الصديق وسائر الصحابة في ذلك ، وهذه العبارة التي قالها الأشعري في حق الصديق لم تحفظ عنه في حق غيره فالصواب ان يقال : ان الصديق لم يشبهه عنه حالة كفر بالله فلعل حاله قبل البعث كحال زيد بن عمرو بن نفيل وأقرانه فلهذا خصص

الصديق بالذكر عن غيره من الصحابة انتهى كلام السبكي .

(قلت) وكذلك نقول في حق أبي النبي ﷺ أنهم لم يثبت عنهم حالة كفر بالله فلعل حالهما كحال زيد بن عمرو بن نفيل . وأبي بكر الصديق . واضراهما مع أن الصديق . وزيد بن عمرو إنما حصل لهما التحنط في الجاهلية ببركة النبي ﷺ فانهما كانا صديقين له قبل البعثة وكانا يوادانه كثيرا فأبواه أولى بعود بركنه عليهما وحفظهما كان عليه أهل الجاهلية .

(فإن قلت) بقيت عقدة واحدة وهي ما رواه مسلم عن أنس . أن رجلا قال : يا رسول الله أين أبي ؟ قال : في النار فلما قفى دعاه فقال : إن أبي وأباك في النار . وحديث مسلم : وأبي داود عن أبي هريرة أنه ﷺ استأذن في الاستغفار لأمه فلم يؤذن له فاحل هذه العقدة .

(قلت) على الرأس والعين (الجواب) أن هذه اللفظة وهي قوله : إن أبي وأباك في النار لم يتفق على ذكرها الرواة وانما ذكرها حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس - وهي الطريق التي رواه مسلم منها - وقد خالفه معمر عن ثابت فلم يذكر أن أبي وأباك في النار ولكن قال له : إذا مررت بقبر كافر فبشره بالنار . وهذا اللفظ لا دلالة فيه على والده ﷺ بأمر البتة وهو أثبت من حيث الرواية فإن معمرًا أثبت من حماد أن حمادًا تكلم في حفظه ووقع في أحاديثه منا كثير ذكروا أن ربيبه دسها في كتبه وكان حماد لا يحفظ فحدث بها قوم فيها ومن ثم لم يخرج له البخاري شيئا ولا خرج له مسلم في الأصول إلا من روايته عن ثابت قال الحارث في المدخل : ما خرج مسلم حماد في الأصول إلا من حديثه عن ثابت وقد خرج له في الشواهد عن طائفة ، وأما معمر فلم يتكلم في حفظه ولا استنكر شيء من حديثه وانفق على التخريج له الشيخان فكان لفظه أثبت ، ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل لفظ رواية معمر عن ثابت عن أنس فأخرج البرار . والطبراني . والبيهقي من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه أن أعرابيا قال لرسول الله ﷺ : أين أبي ؟ قال : في النار قال : فأين أبوك ؟ قال حينما مررت بقبر كافر فبشره بالنار ، وهذا إسناد على شرط الشيخين فتمين الاعتماد على هذا اللفظ وتقديمه على غيره - وقد زاد الطبراني . والبيهقي . في آخره - قال فأسلم الأعرابي بعد فقال : لقد ظفني رسول الله ﷺ تعبًا ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار ، وقد أخرج ابن ماجه من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : « جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إن أبي كان يصل الرحم وكان فأين هو ؟ قال : في النار - قال : فكانه وجد من ذلك - فقال : يا رسول الله فأين أبوك ؟ قال : لقد رسول الله ﷺ : حينما مررت بقبر مشرك فبشره بالنار - قال : فأسلم الأعرابي بعد - قال : لقد ظفني رسول الله ﷺ تعبًا ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار » .

فهذه الزيادة أوضحت بلا شك أن هذا اللفظ العام هو الذي صدر منه صلى الله عليه وسلم

ورآه الاعرابي بعد اسلامه أمرا مقتضيا للامثال فلم يسمه الامتثال ولو كان الجواب باللفظ الاول لم يكن فيه امر بشئ. البتة فلم أن هذا اللفظ الاول من تصرف الراوى رواه بالمعنى على حسب فهمه ، وقد وقع في الصحيحين روايات كثيرة من هذا النمط فيها لفظ تصرف فيه الراوى وغيره أثبت منه كحديث مسلم عن أنس في نفى قراءة البسملة ، وقد آله الامام الشافعي رضي الله عنه بذلك وقال : إن الثابت من طريق آخر نفى سماعها عنهم منه الراوى نفى قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه فاختطأ ونحن أجبن عن حديث مسلم في هذا المقام بنظير ما أجاب به [إمامنا] الامام الشافعي رضي الله عنه عن حديث مسلم في نفى قراءة البسملة . ثم لو فرض اتفاق الرواة على اللفظ الاول كان معارضا بما تقدم من الأدلة والحديث الصحيح اذا عارضه أدلة أخرى هي أرجح منه وجب تأويله وتقديم تلك الأدلة عليه كما هو مقرر في الأصول ، وبهذا الجواب الأخير يجاب عن حديث عدم الاذن في الاستغفار لأمه على أنه يمكن فيه دعوى عدم الملازمة بدليل أنه كان في صدر الاسلام ممنوعا من الصلاة على من عليه دين وهو مسلم فلعنه كانت عليها تبعات غير الكفر فنج من الاستغفار لها بسببها . والجواب الاول أقعد وهذا تأويل في الجملة . ثم رأيت طريقا أخرى للحديث مثل لفظ رواية معمر وأزيد وضوحا وذلك أنه صرح فيه بأن السائل أراد أن يسأل عن أبيه عليه السلام فعدل عن ذلك تجملا وتأدبا . فانخرج الحاكم في المستدرک وصححه عن لقيط بن عامر « أنه خرج وافدا الى رسول الله ﷺ ومعه نيك بن عاصم بن مالك بن المنتفق فقال : قدمنا المدينة لانسلاخ رجب فصلينا معه صلاة الغداة فقام رسول الله ﷺ في الناس خطيبا . فذكر الحديث الى أن قال - فقلت يا رسول الله هل أحد ممن مضى عنا في جاهلية من خير ؟ فقال رجل من عرض قريش ان أباك المنتفق في النار فكانه وقع حرين جلد وجهي ولحي ماقال لابي على رموس الناس فهممت أن أقول ربك يا رسول الله ثم نظرت فاذا الأخرى أجهل فقلت وأهلك يا رسول الله فقال : ما أتيت عليه من قبر قرشي أو عامري مشرك فقل أرسلني إليك محمد فابشر بما يسوءك ، هذه رواية لا إشكال فيها وهي أوضح الروايات ، وأينها .

(تقرير آخر) ما المانع أن يكون قول السائل فإين أبوك ؟ وقوله ﷺ في حديث أنس ان أبي ابن نيت المراد به عمه أبو طالب لا أبوه عبدالله ؟ [بأ] قال بذلك الامام فخر الدين في أبي ابراهيم أنه عمه وقد تقدم نقله عن ابن عباس . ومجاهد . وابن جريج . والسدي . ويرشحه هنا أمران - الاول ان اطلاق ذلك على أبي طالب كان شائعا في زمن النبي ﷺ ولذا كانوا يقولون له قل لأبائك يرجع عن شتم آلهتنا وقال لهم أبو طالب مرة - لما قالوا له اعطنا ابنك فنقله وخذ هذا الولد مكانه - أعطيك ابني تقتلونه وآخذ ابنكم أ كفه لكم ولما سافر أبو طالب الى الشام ومعه النبي ﷺ نزل له بجيرا فقال له ما هذا منك ؟ قال هو ابني فقال : ما يعني لهذا الغلام ان يكون

أبوه حياً فكانت تسمية أبي طالب أبا للنبي ﷺ شائعة عندهم لكونه عمه وكونه رباه وكفله من صغره وكان يحوطه ويحفظه وينصره فكان مظنة السؤال عنه (والأمر الثاني) أنه وقع في حديث يشبه هذا ذكر أبي طالب في ذيل القصة - أخرج الطبراني عن أم سلمة ؓ أن الحارث بن هشام أتى النبي ﷺ يوم حجة الوداع فقال : يا رسول الله انك تحت على صلة الرحم والاحسان إلى الجار وإيواء اليتيم وإطعام الضيف وإطعام المسكين وكل هذا، إن يفعله هشام بن المغيرة فما ظنك به يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : كل قبر لا يشهد صاحبه أن لا إله إلا الله فهو جذوة من النار وقد وجدت عني أبا طالب في طمطم من النار فاخرجه الله لمكانه مني واحسانه إلى الجملة في ضحضاح من النار »

(تنبه) قد استراح جماعة من هذه الأجوبة كلها وأجابوا عن الأحاديث الواردة [فيهما] بأنها منسوخة كما أجابوا بذلك عن الأحاديث الواردة (١) [في أطفال المشركين انهم في النار وقالوا: الناسخ لأحاديث أطفال المشركين قوله تعالى: (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولأحاديث الأبوين قوله تعالى: (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) ومن اللطائف كون أئمة المسلمين في الفريقين مقتربين في آية واحدة متعاطفين متناسقين في الظلم، وهذا الجواب مختصر مفيد يغني عن كل جواب إلا أنه إنما يتأتى على المسالك الأولى دون الثاني كما هو واضح فلهذا احتجنا إلى تحرير الأجوبة عنها على المسالك الثاني »

(تمة) قد ثبت في الحديث الصحيح أن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وأنه في ضحضاح من النار في رجله نعلان يغلي منهما دماغه ، وهذا مما يدل على أن أبى النبي ﷺ ليس في النار لأنهما لو كانا فيها لسكانا أهون عذاباً من أبي طالب لأنهما أقرب منه مكاناً وأبسط عذراً فانهما لم يدربا البعثة ولا عرض عليهما الإسلام فامتنعا بخلاف أبي طالب وقد أخبر الصادق المصدوق أنه أهون أهل النار عذاباً فليس أبواه من أهلها ، وهذا يسمى عند أهل الأصول دلالة الإشارة »

(نصب ميدان جدلي) المجادلون في هذا الزمان كثير خصوصاً في هذه المسألة وأكثرهم ليس لهم معرفة بطرق الاستدلال فالكلام معهم ضائع غير أني أنظر الذي يجادل وأكلمه بطريقة تقرب من ذهنه فأنه أكثر ما عنده أن يقول الذي ثبت في صحيح مسلم يدل على خلاف ما تقول فإن كان الذي يجادل بذلك من أهل مذهبنا شافعي المذهب أقول له : قد ثبت في صحيح مسلم أنه ﷺ لم يقرأ في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وأنت لا تصحح الصلاة بدون البسملة وثبت في الصحيحين أنه ﷺ قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فاذا ركعوا فاركعوا وإذا رفعوا فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد وإذا صلى جالساً فصلوا جالساً

أجمعون ، وأنت إذا قال الامام سمع الله من أحده تقول سمع الله من حمده مثله وإذا صلي جالسا اعذر وأنت قادر تصلي خلفه قائما لاجالسا ، وثبت في الصحيحين في حديث التيمم « إنما يكفيك أن تقول يديك هكذا ثم ضرب يديه ضربة واحدة ومسح الشمال على اليمن وظاهر كفيه ووجهه » وأنت لا تدتقي في التيمم بضربة واحدة ولا بالمسح إلى الكوعين فكيف خالفت الأحاديث التي ثبتت في الصحيحين أو أحدهما ؟ فلا بد أن كانت عنده رائحة من العلم أن يقول قامت أدلة أخرى معارضة لهذه فقدمت عليها (فاقول له) وهذا مثله لا يحتاج عليه إلا بهذه الطريقة فإنها ملزمة له ولأمثاله ، وإن كان المجادل مالى المذهب أقول له : قد ثبت في الصحيحين « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » وأنت لا تثبت خيار المجلس وثبت في صحيح مسلم - أنه ﷺ توسأ ولم يمسح كل رأسه - وأنت توجب في الوضوء مسح كل الرأس فكيف خالفت ما ثبت في الصحيح ؟ فيقول قامت أدلة أخرى معارضة له فقدمت عليه (فاقول له) وهذا مثله ، وإن كان المجادل حنفى المذهب أقول له : قد ثبت في الصحيح - « إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعا » وأنت لا تشترط في النجاسة الكلية سبعا - وثبت في الصحيحين « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » وأنت تصحح الصلاة بدونها - وثبت في الصحيحين « ثم ارفع رأسك حتى تعتدل قائما » وأنت تصحح الصلاة بدون الطمأنينة في الاعتدال - وصح في الحديث « إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا » وأنت لا تعتبر القلتين وصح في الصحيحين أنه ﷺ - باع المدبر - وأنت لا تقول ببيع المدبر فكيف خالفت هذه الأحاديث الصحيحة ؟ فيقول قامت أدلة أخرى معارضة لها تقدمت عليها (فاقول له) وهذا مثله ، وإن كان المجادل حنبلى المذهب أقول له : قد ثبت في الصحيحين « من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم » وثبت فيهما « لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين » وأنت تقول بصيام يوم الشك فكيف خالفت ما ثبت في الصحيحين ؟ فيقول قامت أدلة أخرى معارضة له تقدمت عليه (فاقول له) وهذا مثله .

هذا أقرب ما يقرب به لأذهان الناس اليوم ، وإن كان المجادل لما يكتب الحديث ولا فقه عنده يقال له : قد قالت الأقدمون المحدث بلا فقه كعطار غير طيب فالأدوية حاصلة في دكانه ولا يدري لماذا تصلح - والفقيه بلا حديث كطبيب ليس بعطار - يعرف ما تصلح له الأدوية إلا أنها ليست عنده . وإنى بحمد الله قد اجتمع عندى الحديث . والفقه . والأصول . وسائر الآلات من العربية . والمعاني . والبيان . وغير ذلك نانا أعرف كيف أنكم وكيف أقول وكيف استدل وكيف أرجح وأما أنت يا أخى وفقنى الله وياك فلا يصلح لك ذلك لأنك لا تدري الفقه ولا الأصول ولا شيئا من الآلات والكلام في الحديث والاستدلال به ليس بالهين ولا يحل الأقدام على التكلم فيه لمن لم يجمع هذه العلوم فاقصر على ما آتاك الله وهو أنك إذا سئلت

عن حديث تقول ورد أولم يرد وصححه الحفاظ وحسنوه وضفوه ولا يحل لك في الانتفاء سوى هذا القدر وخل ما عدا ذلك لأهله .

لأنه حسب المجد تماً أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا
وتم أمر آخر أخاطب به كل ذي مذهب من مقلدي المذاهب الأربعة ذلك أن مسباروى في صحيحه عن ابن عباس أن الطلاق الثلاث كان يجعل واحدة في عهد رسول الله ﷺ . وأبو بكر . وصدرأ من إمارة عمر . فأقول لكل طالب علم : هل تقول أنت بمقتضى هذا الحديث وأن من قال لزوجه أنت طالق ثلاثا تطلق واحدة فقط ؟ فان قال نعم اعرضت عنه وإن قال لا أقول له : فكيف تخالف ما ثبت في صحيح مسلم ؟ فان قال لما عارضه أقول له : فاجعل هذا مثله والمقصود من سياق هذا أنه ليس كل حديث في صحيح مسلم يقال بمقتضاه لوجود المعارض له .
(المسلك الثالث) أن الله أحيا له أبويه حتى آمنا به . وهذا المسلك مال إليه طائفة كثيرة من حفاظ المحدثين وغيرهم . منهم ابن شاهين . والحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي . والسهيلي . والقرطبي . والمحجب الطبري . والعلامة ناصر الدين بن المنير . وغيرهم . واستدلوا لذلك بما أخرجه ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ . والخطيب البغدادي في السابق واللاحق . والدارقطني . وابن عساکر كلاهما في غرائب مالك بسند ضعيف عن عائشة قالت : - حج بنا رسول الله ﷺ حجة الوداع فربى على عقبة بالحجون وهو باك حزين فمقم فترل فمكث عنى طريقا ثم عاد إلى وهو فرح متبسّم فقلت له فقال ذهبت لقبر أمي فسألت الله أن يحييها فأحيها فأثمنت بي وردها الله . هذا الحديث ضعيف باتفاق المحدثين بل قيل أنه موضوع لكن الصواب ضعفه لا وضعه وقد الفت في بيان ذلك جزءاً مفرداً ، وأورد السهيلي في الروض الأنف بسند قال ان فيه مجرأين عن عائشة أن رسول الله ﷺ سأل ربه أن يحيي أبويه فأحيهما له فأثمتنا به ثم أماتهما ، وقال السهيلي بعد إirاده : الله قادر على كل شيء . وليس تهجر رحمة وقدرته عن شيء عوئيه ﷺ . أهل ان يختص بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته ، وقال القرطبي : لا تعارض بين حديث الأحياء وحديث انتهى عن الاستغفار فان إحياءهما متأخر عن الاستغفار لهما بدليل حديث عائشة أن ذلك كان في حجة الوداع ولذلك جعله ابن شاهين ناسخاً لما ذكر من الأخبار ، وقال العلامة ناصر الدين بن المنير المالكي في كتاب المقتنى في شرف المصطفى : قد وقع لنبينا ﷺ إحياء الموتى نظير ما وقع لعيسى ابن مريم - إلى أن قال : وجاء في حديث أن النبي ﷺ لما منع من الاستغفار للكفار دعا الله أن يحيي له أبويه فأحيها له فأثمتنا به وصدقوا ما أنا مؤمنين ، وقال القرطبي : فضائل النبي ﷺ لم تزل تتوالى وتتابع إلى حين مماته فيكون هذا بما فضله الله به وأكرمه قال : وليس إحياءهما وإيمانها به يمتنع عقلاً ولا شرعاً فقد ورد في القرآن إحياء

قتيل بنى إسرائيل وإخباره بقاتله وكان عيسى عليه السلام [يحيى الموتى وكذلك نبينا ﷺ] (١)
 أحيا الله على يديه جماعة من الموتى قال : وإذا ثبت هذا فما يتمتع من إيمانها بعد إحيائها زيادة
 كرامة في فضيلته ، وقال الحافظ فتح الدين بن سيد الناس في سيرته بعد ذكر قصة
 الأحياء : والأحاديث الواردة في التعذيب ، وذكر بعض أهل العلم في الجمع بين هذه الروايات
 ما حاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقياً في المقامات السنية صاعداً في الدرجات
 العلية الى أن قبض الله روحه الطاهرة اليه وأزلفه بما خصه به لديه من الكرامة حين القدوم
 عليه فمن الجائز أن تكون هذه درجة حصلت له ﷺ بعد أن لم تكن وان يكون الأحياء
 والإيمان متأخرا عن تلك الأحاديث فلا تعارض انتهى ، وقد أشار الى ذلك بعض العلماء فقال بعد
 إirاده خبر حليلة وما اسداه (٢) ﷺ اليها حين قدومه عليه :

هذا جزاء الام عن إرضاعه لكن جزاء الله عنه عظيم
 وكذلك أرجو أن يكون لأمه عن ذلك آمنة يد ونعيم
 ويكون أحياءها الآله وآمنت بمحمد فحديثها معلوم
 فربما سعدت به أيضا كما سعدت به بعد الشقاء حلیم

وقال الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي في كتابه المسمى مورد الصادي في مولد
 الهادي بعد إيراد الحديث المذكور منشد النفسه :

حبا الله النبي مزيد فضل على فضل وكان به رهوا
 فأحيا أمه وكذا أبوه لايمان به فضلا لطيفا
 فسلم فالقديم بذات قدر وإن كان الحديث به ضعيفا

(خاتمة) وجمع من العلماء لم تقو عندهم هذه المسالك فأبقوا حديثي مسلم ، ونحوهما على
 ظاهرهما من غير عدول عنها بدعوى نسخ ولا غيره ومع ذلك قالوا : لا يجوز لأحد أن يذكر ذلك
 قال السهيلي في الروض الأنف بعد إirاده حديث مسلم : وليس لنا نحن أن نقول ذلك في أبويه
 ﷺ لقوله : « لا تؤذوا الأحياء بسبب الأموات » ، وقال تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله)
 الآية ، وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية عن رجل قال : ان أبا النبي ﷺ
 في النار - فأجاب بأن من قال ذلك - فهو ملعون لقوله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله
 لعنهم الله في الدنيا والآخرة) قال : ولا أذى أعظم من أن يقال عن أبيه انه في النار ، ومن العلماء
 من ذهب الى قول خامس - وهو الوقف - قال الشيخ تاج الدين الفاكهاني في كتابه الفجر المنير :
 الله أعلم بحال أبويه ، وقال الباجي في شرح الموطأ : قال بعض العلماء : انه لا يجوز أن يؤذى النبي

بفعل مباح ولا غيره ، وأما غيره من الناس فيجوز أن يؤذى بمباح وإيسر لنا المنع منه ولا يأثم فاعل المباح وإن وصل بذلك أذى إلى غيره قال : ولذلك قال النبي ﷺ : « إذا أراد علي بن أبي طالب أن يتزوج ابنة أبي جهل إنما فاطمة بضعة مني وإني لأحرم ما أحل الله ولكن والله لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل أبدا » فجعل حكمهما في ذلك أنه لا يجوز أن يؤذى بمباح واحتج على ذلك بقوله تعالى : (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) الآيةين فشرط على المؤمنين أن يؤذوا بغير ما كتسبوا وأطلق الأذى في خاصة النبي ﷺ من غير شرط انتهى . وأخرج ابن عساکر في تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن أبي غنية قال : حدثنا نوفل بن القرات - وكان عاملا لعمر بن عبد العزيز - قال : كان رجل من كتاب الشام مأمونا عندهم استعمل رجلا على كورة الشام وكان أبوه يزن بالمانانية (١) فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال : ما حلك على أن تستعمل رجلا على كورة من كور المسلمين كان أبوه يزن بالمانانية ؟ قال : أصلى الله أمير المؤمنين وما على كان أبو النبی ﷺ مشركا فقال : عمرآه ثم سكنت ثم رفع رأسه فقال : أقطع لسانه ؟ أقطع يده ورجله ؟ أضرب عنقه ؟ ثم قال : لا تلى لي شيئا ما بقيت ، وقد سئلت أن أنظم في هذه المسألة أبيتا أختم بها هذا التأليف فقلت :

ان الذي بعث النبي محمدا	أنجى به الثقلين مما يحذف
ولامه وأيسه حكم شائع	أبداه أهل العلم فسيما صنفوا
لجماعة أجروهما مجرى الذي	لم يأنه خبر الدعاة المسعف
والحكم فيمن لم تجتهد دعوة	أن لا عذاب عليه حكم يؤلف
فبذلك قال الشافعية كلهم	والاشعرية ما بهم متوقف
وبسورة الاسراء فيه حجة	وبنحوذا في الذكر آى تعرف
ولبعض أهل الفقه في تعليقه	معنى أرق من النسيم وأطف
ونحا الامام الفخر رازى الورى	منحى به للسامعين تشنف
اذ هم على الفطرة التى ولدوا ولم	يظهر عناد منهم وتخلف
قال الاول ولدوا النبي المصطفى	كل على التوحيد إذ يتحنف
من آدم لآيه عبدالله ما	فيهم آخر شرك ولا مستكشف
فالمشركون كما بسورة توبة	نجس وظلم بطهر يوصف
وبسورة الشعراء فيه تغلب	في الساجدين فكلمهم متحنف
هذا كلام الشيخ فخر الدين في	أسراره هطلت عليه الذرف

جزاء رب العرش خير جزائه وحباه جنات النعيم تزخرف
فلقد تدبّر في زمان الجاهلية فرقة دين الهدى وتحفروا
زيد بن عمرو وابن نوفل هكذا يدق ما شرك عليه يعكف
قد فسر السبكي بذاك مقالة للأشعري وما مواء مريف
اذ لم تزل عين الرضا منه على الصديق وهو بطول عمر أحنف
عادت عليه صحبة الهادي فما في الجاهلية بالضلالة يقرف
فلائمه وأبوه أخرى سيما ورأت من الآيات ما لا يوصف
وجماعة ذهبوا إلى إحيائه أبويه حتى آمنّا لا خوفوا
وروى ابن شاهين حديثاً مسنداً في ذلك لكن الحديث مضعف
هذه مسائل لو تفرد بعضها لكفى فكيف بها إذا تألف
وبحسب من لا يرتضيها صمته أديا ولكن أين من هو منصف
صلى الآله على النبي محمد ماجد الدين الحنيف محنف

(حديث متعلق بهما) قال البيهقي في شعب الإيمان : أخبرنا أبو الحسين بن بشران أنا
أبو جعفر الرزاز ثنا يحيى بن جعفر أنا زيد بن الحباب أنا آيس بن معاذ ثنا عبد الله بن قريد
عن طلق بن علي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لو أدركت والدي أو أحدهما
وأنا في صلاة العشاء وقد قرأت فيها بفاتحة الكتاب تنادي يا محمد لأجبتها لييك » قال البيهقي : ..
يس بن معاذ ضعيف .

(فائدة) قال الأزرق في تاريخ مكة : حدثنا محمد بن يحيى عن عبد العزيز بن همران عن
هشام بن عاصم الأسلمي قال : لما خرجت قريش إلى النبي ﷺ في غزوة أحد فنزلوا بالأبواء
قالت هند ابنة عتبة لأبي سفيان بن حرب : لو بحثتم قبر أمته أم محمد فانه بالأبواء فان أسر أحدكم
افتديتم به كل إنسان بأرب من أربائها فذكر ذلك أبو سفيان لقريش فقالت قريش : لا نفتح
علينا هذا الباب اذا تبحت بنو بكر موتانا .

(فائدة) من شعر عبد الله والدر رسول الله ﷺ : أوردته الصلاح الصفدي في تذكرته :

أقد حكم السارون في كل بلدة بأن لنا فضلا على سادة الارض
وان أبي ذر المجذو والسود الذي يشار به مساين نشر الى خفض
وجد وآباء له اثلوا العلا قديما بطيب العرق والحسب المحض

(فائدة) قال الامام موفق الدين بن قدامة الحنبلي في المقنع : ومن قذف أم النبي
ﷺ قتل مسلماً كان أو كافراً .

﴿ الفتاوى المتعلقة بالتصوف ﴾

مسألة — فيما نقله الحافظ أبو نعيم في الحلية عن أبي عبد الله محمد بن الوراق لما سئل عن أشياء قدم منها بأن قال: من اكتفى بالفقه دون الزهد يفسق فامعنى ذلك وما هو الزهد الذى يكتفى بالفقه دونه ؟ وهل الفقيه اذا اكتفى بالفقه وخرج من الخلاف هل يعد هذا من الزهد الذى عناء الشيخ هنا ؟

الجواب — هذا كلام رجل صوفى تكلم بحسب مقامه فان الخواص يطلقون لفظ الكفر والفسق على ما لا يطلقه الفقهاء كما قال بعض السلف: حسنات الأبرار سيئات المقربين فأطلق على الحسنات سيئات بالنسبة الى عليّ مقامهم ، وكما قال ابن الفارض رضى الله عنه :

وان خطرت لى فى سواك إرادة على خاطرى سهواً قضيت بردى

ومعلوم أن هذا ليس برتبة حقيقية ، ومن هذا النقط قول الصوفية : إن الغيبة تفطر الصائم فكل هذا من طريقة الخواص يلزمون أنفسهم بما لا يلزم العامة .

مسألة — فى جماعة صوفية اجتمعوا فى مجلس ذكر ثم ان شخصا من الجماعة قام من المجلس ذا كرا واستمر على ذلك لوارد حصل له فهل له فعل ذلك سواء كان باختياره أم لا وهل لأحد منعه وزجره عن ذلك ؟

الجواب — لا إنكار عليه فى ذلك . وقد سئل عن هذا السؤال بعينه شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني فأجاب بأنه لا إنكار عليه فى ذلك وليس لما منع التعبد بمنعه ويلزم المتعبد بذلك التعزير ، وسئل عنه العلامة برهان الدين الانباسي فأجاب بمثل ذلك — وزاد أن صاحب الحال مغلوب والمنكر محروم ماذا لذة التواجد ولاصفا له المشروب — الى أن قال فى آخر جوابه : وبالجملة فالسلامة فى تسليم حال القوم ، وأجاب أيضا بمثل ذلك بعض أئمة الحنفية . والمالكية ظهروا على هذا السؤال بالموافقة من غير مخالفة .

﴿ أقول ﴾ وكيف ينكر الذكرا قائما والقيام ذا كرا وقد قال الله تعالى : (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) وقالت عائشة رضى الله عنها: كان النبي ﷺ يذكركم الله على كل أحيائه ، وإن انضم الى هذا القيام رقص أو نحوه فلا إنكار عليهم فذلك من لذات الشهود أو المواجيد وقد ورد فى الحديث رقص جعفر بن أبي طالب بين يدي النبي ﷺ لما قال له: أشبهت خلقى وخلقتى وذلك من لذة الخطاب ولم ينكر ذلك عليه النبي ﷺ فكان هذا أصلا فى رقص الصوفية لما يدركونه من لذات المواجيد وقد صح القيام والرقص فى مجالس الذكر والسماع عن جماعة من كبار الأئمة منهم شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام .

مسألة — في قول الشيخ أبي العباس المرسى في حزيه : لا تلهي معصيتك ناديتي بالطاعة وطاعتك ناديتي بالمعصية ففي أيهما أخافك وفي أيهما أرجوك ان قلت بالمعصية قابلتني بفضلك فلم تدع لي خوفا وان قلت بالطاعة قابلتني بعدلك فلم تدع لي رجاءاً فليت شعري كيف أرى إحساناً مع إحسانك أم كيف أجمل فضلك مع عصيانك ؟ ق ج سران من شرك ولامهاد الان على غيرك فبالسر الجامع الدال عليك لاتدعني لغيرك لك على كل شيء قدير .

الجواب — حسبما ظهر قوله لا تلهي معصيتك ناديتي بالطاعة يعني لما يتسبب عنها من الندم والخوف والانكسار والذل ورجاء التوبة والاعتراف بالتقصير ونزول المرتبة ، وطاعتك ناديتي بالمعصية لما قد ينشأ عنها من أضرار ذلك ومن مغالطة العجب والرياء ، وفي معنى ذلك ما أخرجه أبو الشيخ بن حيان في كتاب الثواب عن طيب الجهنى عن النبي ﷺ قال : قال الله عز وجل : « لولا ان الذنب خير لعبدى المؤمن من العجب ما خليت بين عبدي المؤمن وبين الذنب » ، وما أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة مرفوعاً « لولا ان المؤمن بهجب بعمله لعصم من الذنب حتى لا يهم به ولكن الذنب خير له من العجب » ، وما أخرجه أبو نعيم وغيره من حديث أنس . وأبي سعيد مرفوعاً « لولم تكونوا تذبون لحقت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجيب » وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء . وأبو نعيم في الحلية من حديث أنس عن النبي ﷺ عن جبريل يقول الله : وان من عبادي المؤمنين لمن يسألني الباب من العبادة فأكفه ان لا يدخله عجب فيفسده ذلك - ذكره في أثناء حديث طويل ، وأيضاً بالطاعة قد تكون مذمومة لقصائرها بخلاف أمور ينبغي ان لا يتخلف عنها كالذكر ينبغي أن يقارنه حضور القلب ولهذا قال بعض الأولياء : استغفارنا يحتاج الى استغفار وكالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ينبغي أن يقارنه الاتي بالبر والالتزام والانتهاز ، ولهذا قال تعالى في معرض الإنكار والتوبيخ : (أناأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) في أحاديث كثيرة في ذم من أمر بالمعروف ولم يأتمر به ونهى عن المنكر ولم ينته عنه وبالصلاة ينبغي أن تكون ناهية عن الفحشاء والمنكر كما وصفها الله تعالى بذلك كالصوم ينبغي أن ينزه عن الغيبة ونحوها كما قال عليه الصلاة والسلام : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » الى غير ذلك من أفراد الطاعات التي لا تحمد مالم تبلغ رتبة السكال وتخلص من شوائب النقصان ، قوله : ان قلت بالمعصية قابلتني بفضلك أى ذكرتي فضلك وسعة رحمتك ومغفرتك فلم تدع لي خوفاً وفتحت لي أبواب الرجاء ، في الحديث « لولا انكم تذبون لجاء الله بقرم يذبون فيستغفرون فيغفر لهم » الى غير ذلك من الأحاديث في هذا المعنى . قوله : وان قلت بالطاعة قابلتني بعد لك أى ذكرتني مالى من الذنوب وبما في طاعتى من التقصير الذى يكاد أن يمنعها من الاعتداد بها فضلاً عن تكفير الخواصم . قوله : فلم تدع لي رجاء

لاتساع الخوف حيثئذ على - في الحديث - أن رجلا يجر على وجهه من يوم ولد إلى أن يموت هرباً في مرضات الله لحفره يوم القيامة . قوله : فليت شعري كيف أرى احسانى مع احسانك أى كيف اعده لإحسانا يستوجب الجزاء مع أن اقدارى عليه احسان منك ونعمة تستوجب الشكر والمزيد في العمل وكل ما وقع منى شيء من ذلك فالأمر فيه كذلك وهلم جرامع مزيد الاحسان وجزيل الافضال الخارج عن ذلك وهذه الجملة تناسب جملة الخوف ، قوله : أم كيف أجعل فضلك بالحلم والامهال والانعام مع عصياني لك وهذه الجملة تناسب جملة الرجاء ، قوله : ق ج سران من سر ك الظاهر واقه أعلم أنه أخذ هذين الحرفين من وصفين من صفاته تعالى كما هو رواية عن ابن عباس في أوائل السور الم . وطس . وق . ون . وصرانها حروف مقطعة من أسماء الله تعالى ، وفي رواية انها من الاسم الأعظم ، وعن الشعبي انها من أسرار الله تعالى فالقاف مأخوذة من تقدير أو مقتدر والجيم من جواد وكلاهما مناسبان لما تقدم من الخوف والرجاء فالخوف يناسب القدرة أو الاقتدار والرجاء يناسب الجود ، قوله : وكلاهما دالان على غيرك يحتمل أمرين أحدهما أن المراد أنهما تعلقا بالغير فإن القدرة تتعلق بمقدور والاعتدال بمقدور عليه والجود بمفضل عليه .

(الثاني) أن المراد أنه يجوز شرعاً أن يوصف بهما غيره تعالى وإن يطلق عليه ولذا قال عقبه : فالسر الجامع الدال عليك أى بالاسم الخاص بك وهو الله فإنه لا تعلق له بالغير ولا يجوز أن يسمى به غيره تعالى وهو الاسم الأعظم فيما روى عن غير واحد من السلف وهو الدال على الذات وهو الجامع لجميع الصفات بخلاف سائر الأسماء فإنها خاصة بالوصف بمدلولها ، قوله : لا تدعنى لغيرك بل اجعلنى لك عبادى ودعائى وخوفى ورجائى وتوجهى وحركاتى وسكناتى ، هذا ما ظهر ثم رأيت بعد ذلك كلاماً للشهاب أحمد بن عبد الواحد بن الملق على هذا الفصل قال : قول الأستاذ يعنى أبا العباس المرسى رضى الله عنه لا تلى معصيتك نادتنى بالطاعة يحتمل والله أعلم أن يكون مشيراً إلى أنه سبق تعلق علمك بها وقدرتك بإيجادها وإرادتك بتخصيصها فتمين وجودها على حسب تعلق العلم والقدرة والارادة تعييناً لزومياً للعبد ضرورة بطلان تعلق العلم وتبدله جهلاً وتعلق القدرة وتبدلها عجزاً وتعلق الارادة وتبدلها قسراً فلا يسر إلا وقوع هذا المقتضى على حسب سابق القضاء فإني يمكن العبد الحول عنها ووقوعها منه حتماً عدلاً من القهار لا ظلاً فلماذا انت منادية عليه بالطاعة أى بالدخول تحت مجارى القهر استسلاماً للقهار لما قال جل وعلا : (ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللارض إنقيا طوعاً أو كرها قلنا أتيتنا طائعين) فهذه الطاعة المشار إليها في كلام الأستاذ والله أعلم ، وسيأتى بيان أنها مجاز في تلو هذا الكلام . وقوله رضى الله عنه : وطاعتك نادتنى بالمعصية يحتمل والله أعلم أن يكون مشيراً إلى ما سبق تعلق العلم والقدرة والارادة كما ذكرنا بدأ بالطاعة التى جرت على يد العبد فكان الحق وقوعها

والباطل امتناعها لما تقدم بيانه هذا مع أن العبد يرى أنه قد أطاع وما خالف فيكون مناديا على نفسه بلسان حال رؤيته طاعته موله بدعوى القدرة على المخالفة في حال الاطاعة حقيقة فعدل عن المخالفة للطاعة فأطاع وإذا كان بهذه الحالة في حال جريان الفضل المقدور المسمى بالطاعة فهو في عين المعصية فتبين من هنا أن نسبة الطاعة له مجاز كنسبتها للسماوات والأرض وقد فهم الغرض أن شاء الله ، ومن هذا الموطن يفهم معنى قوله عز وجل لسيّد خلقه عليه أفضل الصلاة والسلام : (ليس لك من الأمر شيء) وقوله تعالى أيضاً له ﷺ : (واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه) ، ثم قال : ففى أيهما [أخاك وفى أيهما] أرجوك أن قلت بالمعصية قابلتنى بفضلك فلم تدع لى خوفاً أو قلت بالطاعة قابلتنى بعدلك فلم تدع لى رجاءاً يريد والله أعلم أن رأيت معصيتى لك منى من حيث الأدب الشرعى قام الخوف بى منك فاطفأه وارد الفضل منك علىّ بأشهادى الحقيقة من لذلك (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) فيزهد الخوف هنا ، وقوله رضى الله عنه : وأن قلت بالطاعة قابلتنى بعدلك فلم تدع لى رجاءاً يريد والله أعلم أن رأيت طاعنى منى لك من حيث النسب الشرعى قام الرجاء بى فاتفأه وارد العدل منك علىّ بأشهادى الحقيقة من لذلك (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون) * واذا قد تقرر هذا فلتعلم أن الفضل تعلقات وللعدل تعلقات وظاهما دالان على غناه عن كل شيء ، فن تعلقات فضله ما يعامل به من عصاه من ستر وبر وعطف ولطف وحنان واحسان وجود وبسط يد الرحمة للعاصى من غير حدود ، ومن متعلقات عدله ما يعامل به من أطاعه من قبض فى الرزق ودحوض بين الخالق وضعف فى الجسد وقلة حظ فى الأهل والمال والبلد والاخوان والاخذان والولد * .

واذا قد تبين هذا فاعلم أن مقابلة العاصى بأثر من آثار الفضل فى حال عصيانه ربما يزيل عنه الخوف ، ومقابلة الطائع بأثر من آثار العدل فى حال طاعته ربما يزيل عنه الرجاء وذلك لانه لا بد له من ورود أثر الفضل على سلامة العاقبة ولا بد له من ورود أثر العدل على عطف العاقبة وإذا كان الأمر كذلك وقع الإبهام على الخلق لجاء المراد بقوله تعالى : (واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه) وهو رؤية الأشياء منه حقيقة مع التبرى من الحول والقوة منها حقيقة ورد الأشياء اللانقة بالنسب للعباد كسبأ شريعة مع الانسلاخ عن لحوظ الحظاظ وتوكل عليه واستسلاما اليه وفناء له بين يديه وهذا مقتضى العبودية والعبادة فى ضمن ما أشار الاستاذ إليه حسب فهمى عنه فى هذا القول والله أسأل المغفرة وهو حسبي ونعم الوكيل .

ثم بعد مدة رأيت فائدة :

لقد رمز الأشياخ سرا مكتما عن القاف لم يبدوا لها أبداً حلاً

يقولون عند القاف قبل ترى الذي أردناه لا تبغى به بدلا أصلا
وسئل عن ذلك الشيخ عبدالسلام البغدادي فاجاب :

يريدون قاف الرق ياذا النبی فیکن بمقصودهم کی تدرك العلم والفضلا
فقی الخبر المشهور هم يزعمون من درى نفسه فهو الذى عرف المولى
دراها برق وانكسار وذلة وخالفه رب له المثل الأعلى
وقد جاء فی نص القرآن دليلهم هى المبتغى من خلقه حقق النقلا
بآخر آى الذاریات تراهم بتأويلهم کی يعرفوا حبذا وصلا
ثلثائة علم لمن شاء فمهما من الراء والناف اجعلن ذلك الاصلا
منازل سير السالكين تعدها بأقسام عشر فاجعلن مائة عدلا
فالوها باب الانابة يافتى وآخرها التوحيد والمطلب الأعلى
ثلاث علوم من طباق أنى بها هو الشيخ عبد الله جاد بها نقلا
عوام خواص ثم خاص خواصها فكن أوحدياً عارداً راتما لحلا
فهذا جواب من فقير محصل وطالب فهم ألهم الرمز والحسلا
ومولده دار السلام واسمه بعبد السلام مصركم نازلا حلا
الى العالم التحرير نعمان ينتمى لإمام الهدى والفقہ لم مشکل حلا

وأجاب سيدى محمد بن سلطان العزى رحمه الله تعالى وبقنا الله ببرقانه :

أيا سائلا عن سر رمز مكنم توقف فذا قاف غدا فاؤه أصلا
يشير بمحمول لعين وحاؤه بموضع مبسوط له موردا أصلا
وكبراه قد أبدى نتيجة داله وصغراه مخذور لقد حقق الرصلا
هيولاؤه وافى بشكل مشتم وتسدس ذاك الشكل جبراً لقداهلى
وآخره جيم فراه بأوجها حضيض اصدا سينه حرر النقلا
فهذا جواب من فقير جويل مسيء جرى أكثر النوم والاكلا
دعى بابن سلطان مجدفى الورى وخادم فتى كيلان ذى النسب الأعلى

(القول الأشبه)

٦٨

(فى حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه . بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فقد كثر السؤال عن معنى الحديث الذى
اشتهر على الألسنة من عرف نفسه فقد عرف ربه وربما فهم منه معنى لاصحة له وربما نسب الى قوم أكابر
فرقت فى هذه الكراسة ما بين الحال وبزيل الاشكال وفيه مقالان : (المقال الاول) ان هذا

الحديث ليس بصحيح وقد سئل عنه النووي في فتاويه فقال انه ليس بثابت وقال ابن تيمية موضوع (١) وقال الزركشي في الأحاديث المشتهرة : ذكر ابن السمعاني أنه من كلام يحيى بن معاذ الرازي ه
 (المقال الثاني) في معناه قال النووي في فتاويه : معناه من عرف نفسه بالضعف والافتقار الى الله والعبودية له عرف ربه بالقوة والربوبية والكمال المطلق والصفات العلى ، وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المائن : سمعت شيخنا أبا العباس المرسى يقول : في هذا الحديث تأويلان أحدهما أى من عرف نفسه بذلها وعجزها وفقرها عرف الله بعزه وقدرته وغناها فتكون معرفة النفس أولا ثم معرفة الله من بعد (والثاني) أن من عرف نفسه فقد دل ذلك منه على أنه عرف الله من قبل فالأول حال السالكين والثاني حال المجذوبين ه وقال أبو طالب المكي في قوت القلوب : معناه اذا عرفت صفات نفسك في معاملة الخلق وانك تكره الاعتراض عليك في أمثالك وان يعاب عليك ما تصنعه عرفت منها صفات خالفك وأنه يكره ذلك فارض بقضائه وعامله بما تحب أن تعامل به ه وقال الشيخ عز الدين قد ظهر لى من سر هذا الحديث ما يجب كشفه ويستحسن وصفه وهو ان الله سبحانه وتعالى وضع هذه الروح الروحانية في هذه الجنة الجثمانية لطيفة لاهوتية موضوعة في كتيفة ناسوتية دالة على وحدانيته وربانيته ه

ووجه الاستدلال بذلك من عشرة أوجه (الأول) أن هذا الهيكل الانساني لما كان مفتقرا الى مدبر ومحرك وهذه الروح مدبرة ومحركة علمنا أن هذا العالم لا بد له من مدبر ومحرك ه
 (الوجه الثاني) لما كان مدبر الهيكل واحدا وهو الروح علمنا أن مدبر هذا العالم واحدا لا شريك له في تديره وتقديره ولا جائز أن يكون له شريك في ملكه قال الله تعالى : (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وقال تعالى : (لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا تبغوا الى ذى العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) وقال تعالى : (وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون) ه

(الوجه الثالث) لما كان هذا الجسد لا يتحرك إلا بإرادة الروح وتحريكها له علمنا أنه يريد لما هو قائم في كونه لا يتحرك متحرك بخير أو شر إلا بتقديره وإرادته وقضائه ه

(الوجه الرابع) لما كان لا يتحرك في الجسد شيء إلا بعلم الروح وشعورها به لا ينفى على الروح من حركات الجسد وسكناته شيء علمنا أنه لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ه

(الوجه الخامس) لما كان هذا الجسد لم يكن فيه شيء أقرب الى الروح من شيء بل هو قريب الى كل شيء في الجسد علمنا أنه أقرب الى كل شيء ليس شيء أقرب اليه من شيء ولا شيء أبعد اليه من شيء لا بمعنى قرب المسافة لأنه منزّه عن ذلك ه (الوجه السادس) لما كان الروح

موجودا قبل وجود الجسد ويكون موجودا بعد عدم الجسد علما أنه سبحانه وتعالى موجودا قبل كون خلقه ويكون موجودا بعد فقد خلقه مازال ولا يزال وتقدس عن الزوال •

(الوجه السابع) لما كان الروح في الجسد لا يعرف له كيفية علما أنه مقدس عن الكيفية •

(الوجه الثامن) لما كان الروح في الجسد لا يعلم له أبنية علما أنه منزّه عن الكيفية والابنية فلا يوصف بأين ولا كيف بل الروح موجودة في كل الجسد ما خلا منها شيء من الجسد وكذلك الحق سبحانه وتعالى موجود في كل مكان ما خلا منه مكان وتنزه عن المكان والزمان •

(الوجه التاسع) لما كان الروح في الجسد لا يدرك بالبصر ولا يمثل بالصور علما أنه لا تدركه الابصار ولا يمثل بالصور والآثار ولا يشبه بالشموس والآثار (ليس مثله شيء وهو السميع البصير) (الوجه العشر) لما كان الروح لا يحس ولا يمس علما أنه منزّه عن الحس والجسم واللبس والمس فهذا معنى قوله من عرف نفسه عرف ربه فطوبى لمن عرف وبذنبه اعترف •

وفي هذا الحديث تفسير آخر وهو أنك تعرف أن صفات نفسك على الضد من صفات ربك فمن عرف نفسه بالبقاء عرف ربه بالبقاء ومن عرف نفسه باللفاء والخطأ عرف ربه بالوفاء والعطاء ومن عرف نفسه بما هي عرف ربه كما هو ، واعلم أنه لا سبيل لك الى معرفة اياك بما اياك فكيف لك سبيل الى معرفة اياه بما اياه فكأنه في قوله من عرف نفسه عرف ربه علق المستحيل على مستحيل لانه مستحيل ان تعرف نفسك وكيفيةها وكنيتها فانك اذا كنت لا تطيق بأن تصف نفسك التي هي بين جنبيك بسكينة وأبنية ولا بسجية ولا هيكلية ولا هي بمروية فكيف يليق بعبوديتك أن تصف الربوبية بكيف وأين وهو مقدس عن السكينة والابنية وفي ذلك أقول :

فقل لمن يفهم عني ما أقول	قصر القول فذا شرح يطول
هو سر غاض من دونه	ضربت والله اعناق الفحول
أنت لا تعرف اياك ولا	تدري من أنت ولا كيف الوصول
لا ولا تدري صفات ركبت	فيك حارت في خفاياها العقول
أين منك الروح في جوهرها	هل تراها فترى كيف تجول
هذه الانفاس هل تحصرها	لا ولا تدري متى منك تزول
أين منك العقل والفهم اذا	غلب النوم فقل لي يا جم-ول
أنت أكل الخبز لا تعرفه	كيف يجرى منك أم كيف تبول
فاذا كانت طواياك التي	بين جنبيك كذا فيها خلول
كيف تدري من على العرش استوى	لا تقل كيف استوى كيف التزول

كيف تجلى الله أم كيف يرى فلعمرى ليس ذا الا فضول
هو لا كيف ولا أين له وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفرق لا فوق له وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما وتعالى قدره عما أقول

وقال القونوى في شرح التعرف : ذكر بعضهم في هذا الحديث أنه من باب التعليق بما لا يكون وذلك ان معرفة النفس قد سد الشارع بابها لقوله : (قل الروح من امر ربي) فنبه بذلك على ان الانسان اذا عاجز عن ادراك نفسه التي هي من جملة المخلوقات وهي اقرب الاشياء اليه فهو عن معرفة خالقه أعجز بل هو عاجز عن ادراك حقيقة قوله وحواسه كسمعه وبصره وشمه وكلامه وغير ذلك فان للناس في كل منها اختلافات ومذاهب لا يحصل الناظر منها على طائل كاختلافهم في ان الابصار بالانطباع او بخروج الشعاع وان الشم بتكيف الهواء وبانبثاث الاجزاء من ذى الرائحة ، الى غير ذلك من الاختلافات المشهورة فاذا كان الحال في هذه الاشياء الظاهرة التي يلبسها الانسان على هذا المتوال فكيف يكون الحال في معرفة الكبير المتعال وقد تحصل مما سقناه في معنى هذا الأثر أقوال والله أعلم .

(الخبر الدال)

٦٩

(على وجود القطب والأتاد والنجباء والابدال)

بسم الله الرحمن الرحيم . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .
الحمد لله الذى فارت بين خلقه في المراتب وجعل في كل قرن سابقين بهم يحيى ويميت وينزل
الغمام الساكب والصلاة والسلام على سيدنا محمد البدر المنير وعلى آله وأصحابه الهداة الكواكب .
(وبعد) فقد بلغنى عن بعض من لا علم عنده انكار ما اشتهر عن السادة الأولياء من أن
منهم أبدالاً ونقباء ونجباء وأوتاداً وأقطاباً ، وقد وردت الأحاديث والآثار بآبائنا ذلك لجمعها
في هذا الجزء لتستفاد ولا يعول على انكار أهل العناد وسميته - الخبر الدال على وجود القطب
والأتاد والنجباء والابدال - والله الموفق .

فأقول ورد في ذلك مرفوعاً وموقوفاً من حديث عمر بن الخطاب . وعلى بن أبى طالب . وأنس :
وحذيفة بن اليمان . وعبد الله بن عباس . وعبد الله بن عمر . وعبد الله بن مسعود .
وعوف بن مالك . ومعاذ بن جبل . ووائل بن الأسقع . وأبى سعيد الخدرى . وأبى هريرة :
وأبى الدرداء . وأم شبله رضى الله تعالى عنهم - ومن مرسل الحسن . وعطاء . وبكر بن خنيس -
ومن الآثار عن التابعين ومن بعدهم ما لا يحصى .

(حديث عمر) قال أبو طاهر الخالص : أنا أحمد بن عبد الله بن سعيد ثنا السري بن يحيى ثنا شعيب بن إبراهيم حدثنا سيف بن عمر عن أبي عمر عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : كان الشام قد أسكن فإذا أقبل جند من اليمن وعن بين المدينة واليمن فاختار أحد منهم الشام قال عمر رضي الله تعالى عنه : يا ليت شعري عن الأبدال هل مرت بهم الركاب ؟ أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ، وأخرج أيضا من طريق سيف بن عمر عن محمد . وطاحه . وسهل قال : كتب عمر إلى أبي عبيدة إذا أنت فرغت من دمشق إن شاء الله فاصرف أهل العراق إلى العراق فإنه قد ألقى في روعي أنكم سفتعونها ثم تدركون إخوانكم فتتصرونهم على عدوهم ، وأقام عمر بالمدينة لمرور الناس به وذلك أنهم ضربوا إليه من بلدانهم فجعل إذا سرح قوما إلى الشام قال : ليت شعري عن الأبدال فهل مرت بهم الركاب أم لا ؟ وإذا سرح قوما إلى العراق قال : ليت شعري كم في هذا الحى من الأبدال ؟ (حديث علي) قال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده : ثنا أبو المغيرة ثنا صفوان عن شريح بن عبيد قال : ذكر أهل الشام عند علي بن أبي طالب - وهو بالعراق - فقالوا : نعمهم يا أمير المؤمنين ؟ قال : لاسمعت رسول الله ﷺ يقول : « الأبدال بالشام وهم أربعون رجلا كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا يسقى بهم الغيث ويتنصر بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب » - رجاله رجال الصحيح - غير شريح بن عبيد وهو ثقة .

(طريق ثانية) قال ابن عساكر في تاريخه : أنا أبو القاسم الحسيني ثنا عبد العزيز بن أحمد اللدثاني أنا أبو محمد بن أبي نصر أنا الحسن بن حبيب ثنا زكريا بن يحيى ثنا الحسن بن عرفة ثنا إسماعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو السكسكي عن شريح بن عبيد الحضرمي قال : ذكر أهل الشام عند علي بن أبي طالب فقالوا : يا أمير المؤمنين نعمهم ؟ فقال : لا في سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الأبدال بالشام يكونون وهم أربعون رجلا بهم تسقون الغيث وبهم تنصرون على أعدائكم ويصرف عن أهل الأرض البلاء والغرق » قال ابن عساكر : - هذا منقطع - بين شريح وعلي فإنه لم يلقه (طريق أخرى عنه) قال ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء : حدثني أبو الحسن خلف بن محمد الواسطي ثنا يعقوب بن محمد الزهري ثنا مجاشع بن عمرو عن ابن أبي عمير عن إبراهيم بن عبد الله بن زبير عن علي بن سألته رسول الله ﷺ عن الأبدال ؟ قال : « هم ستون رجلا فقلت يا رسول الله حللهم لي قال ليسوا بالمتنظمين ولا بالمبتدعين ولا بالمتعمقين لم ينالوا ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بسخاء الأنفس وسلامة القلوب والاصحاح لأنتمهم » أخرجه الحلال في كرامات الأولياء - وفيه بدل - ولا بالمتعمقين ولا بالمعجبين وزاد في أخرى « أنهم يا علي في أمتي أقل من الكبريت الأحمر » *

(طريق أخرى عنه) قال الطبراني : ثنا علي بن سعيد الرازي ثنا علي بن الحسين الخواص

الموصلى ثنا زيد بن أبي الزرقاء ثنا ابن طهية ثنا عياش بن عباس القتياني عن عبد الله بن زهير النافقي عن علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال » قال الطبراني : لم يرو هذا الحديث إلا زيد بن أبي الزرقاء ، قال ابن عساکر : هذا وهم من الطبراني بل رواه الوليد بن مسلم أيضا عن ابن طهية ثم قال : أنا أبو طاهر محمد ابن الحسين أنا أبو عبد الله محمد بن عبد السلام بن سعدان أنا محمد بن سليمان الرعي ثنا علي بن الحسين بن ثابت ثنا هشام بن خالد ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن طهية به ، قال : ورواه الحارث ابن يزيد المصري عن ابن زهير فوقه علي بن علي - ولم يرفعه - أخبرناه أبو بكر محمد بن محمد أنا أبو بكر محمد بن علي المقرئ أنا أحمد بن عبد الله بن الحضر ثنا أحمد بن علي بن محمد أنا أبي أنا أبو عمرو محمد بن مروان بن عمرو السعدي ثنا أحمد بن منصور الرمادي ثنا عبد الله بن صالح حدثني أبو شريح أنه سمع الحارث بن يزيد يقول : حدثني عبد الله بن زهير النافقي أنه سمع علي بن أبي طالب يقول : لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال وسبوا ظلمتهم - أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق أحمد بن الحارث بن يزيد به وقال : صحيح وأقره الذهبي في مختصره . (طريق أخرى عنه موقوفة) وبه إلى أبي عمرو السعدي ثنا زياد بن يحيى أبو الخطاب ثنا أبو داود الطيالسي عن الفرج بن فضالة ثنا عروة بن رويم اللخمي عن رجاء بن حيوة عن الحارث بن حومل عن علي بن أبي طالب قال : لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال ، وقال الحارث : يارجاء اذكر لي رجلين صالحين من أهل يسان فانه بلغني أن الله تعالى اختص أهل يسان برجلين صالحين من الأبدال لا يموت واحد إلا أبدل الله مكانه واحدا ولا تذكر لي منهما متارنا ولا طعانا على الأئمة فانه لا يكون منها الأبدال - له طرق عن الفرج بن فضالة - *

(طريق أخرى عن علي موقوفة) قال ابن أبي الدنيا : ثنا الحسن بن أبي الربيع أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن صفوان قال : قال رجل يوم صفين : اللهم العن أهل الشام فقال علي : لا تسب أهل الشام فإن بها الأبدال فإن بها الأبدال فإن بها الأبدال - أخرجه البيهقي . والخلال . وابن عساکر - وله طرق عن الزهري . وفي بعضها عن صفوان ابن عبد الله بدل عبد الله بن صفوان . وفي بعضها عن الزهري عن أبي عثمان بن سنة عن علي . وفي بعضها عن الزهري عن علي *

(طريق أخرى عنه) قال يعقوب بن سفيان : ثنا يحيى بن عبد الحميد ثنا شريك عن عثمان ابن أبي زرعة عن أبي صادق قال : سمع علي رجلا وهو يلعن أهل الشام فقال علي : لا تعمم فإن فيهم الأبدال *

(طريق أخرى عنه) قال ابن عساكر : أنبأنا أبو البركات الانطاقي أنا المبارك بن عبد الجبار أنا أبو بكر عبد الباقي بن عبد الكريم بن عمر الشيرازي أنا عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن حمة أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبه ثنا جدى ثنائمان بن محمد ثنا جرير عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل قال : خطبنا على فذكر الخوارج فقام رجل فلن أهل الشام فقال له : ويحك لاتعمم فان منهم الأبدال ومنكم العصب ، وبالسند السابق إلى أبي عمرو السعيدى ثنا الحسين بن عبد الرحمن أنا وكيع عن قطر عن أبي الطفيل عن علي بن رضى الله عنه قال : الأبدال بالشام والتجاء بالكوفة ، وقال ابن عساكر : أنبأنا أبو القاسم عن محمد بن علي بن الحسن الحسنى ثنا محمد بن عبد الله الجعفى ثنا محمد بن عمار الطمار ثنا علي بن محمد بن خبة ثنا عمرو بن حماد بن طلحة ثنا اسحق بن ابراهيم الأزدي عن قطر عن أبي الطفيل عن علي قال : إذا قام قائم آل محمد جمع الله له أهل المشرق وأهل المغرب فيجتمعون كما يجتمع قرع الخريف فأما الرفقاء فن أهل الكوفة وأما الأبدال فمن أهل الشام .

(طريق أخرى عنه) وبه إلى محمد بن عمار ثنا جعفر بن علي بن نعيم ثنا حسن بن حسين عن علي بن القاسم عن صباح بن يحيى المزني عن سعيد بن الوليد الهجرى عن أبيه قال : قال علي : إلا إن الأوتاد من أبناء الكوفة ومن أهل الشام أبدال .

(طريق أخرى) قال الخلال : ثنا علي بن عمرو بن سهل الحريرى ثنا علي بن محمد بن كاس ثنا الحسن بن علي بن صفان ثنا زيد بن الحباب حدثني ابن لهيعة عن خالد بن يزيد السكسكى عن سعيد بن أبي هلال عن علي بن رضى الله تعالى عنه قال : قبة الاسلام بالكوفة والحجرة بالمدينة والتجاء بمصر والأبدال بالشام وهم قليل - أخرجه ابن عساكر من طريق أبي سعيد بن الأعرابي عن الحسن بن علي بن عفان به (طريق أخرى عنه) قال ابن عساكر : أنا نصر بن أحمد ابن مقاتل عن أبي الفرج سهل بن بشر الاسفرايينى أنا أبو الحسن علي بن منير بن أحمد الخلال أنا الحسن بن رشيق ثنا أبو علي الحسين بن حميد العك ثنا زهير بن عباد ثنا الوليد بن مسلم عن الليث بن سعد عن عياش بن عباس القتباني أن علي بن أبي طالب قال : الأبدال من الشام والتجاء من أهل مصر والأخيار من أهل العراق .

(طريق أخرى عنه) قال الحافظ أبو محمد الخلال في كتاب كرامات الأولياء : ثنا عبد الله بن عثمان الصغار أنا محمد بن مخلد الصغار ثنا أحمد بن منصور زاج ثنا حسين ابن علي عن زائدة عن عمار الذهبي عن حبيب بن أبي ثابت (١) عن رجل عن علي قال : أن الله تعالى ليدفع عن القرية بسبعة مؤمنين يكونون فيها - حديث أنس قال الحكيم الترمذى -

في نوادر الأصول : ثنا عمر بن يحيى بن نافع الأيلي (ح) وقال ابن عدى . وابن شاهين . والحافظ أبو محمد الخلال في كتاب كرامات الأولياء معاننا محمد بن زهير بن الفضل الأيلي ثنا عمر بن يحيى بن نافع ثنا العلاء بن زيد عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « البدلاء أربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق ظلمات منهم واحد أبدل الله مكانه آخر فاذا جاء الأمر قبضوا عليهم فعد ذلك تقوم الساعة » (طريق ثان عنه) قال الحافظ أبو محمد الخلال في كتاب كرامات الأولياء : أنا أبو بكر بن شاذان ثنا عمر بن محمد الصابوني ثنا ابراهيم بن الوليد الجشاشي ثنا أبو عمر الغدافي ثنا أبو سلمة الخراساني عن عطية عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « الابدال أربعون رجلا وأربعون امرأة ظلمات أبدل الله مكانه رجلا وكلما مات امرأة أبدل الله مكانها امرأة » أخرجه الديلمي في مسند الفردوس من طريق أخرى عن ابراهيم بن الوليد .

(طريق ثالث عنه) قال ابن لال في مكارم الأخلاق : ثنا عبد الله بن يزيد بن يعقوب الدقاق ثنا محمد بن عبد العزيز الدينوري ثنا عثمان بن المهيم ثنا عوف عن الحسن عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صلاتهم ولا صيامهم ولكن دخلوها بسلامة صدورهم وسخاوة أنفسهم » أخرجه ابن عدى . والخلال . وزاد في آخره - والصحيح للمسلمين . (طريق رابع عنه) قال ابن عساكر : قرأت بخط تمام بن محمد أنا أبو علي محمد بن هارون ابن شعيب الأنصاري حدثنا زكريا بن يحيى ثنا المنذر بن العباس بن تيميم القرشي حدثني أبي عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن حسان بن عطية عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « ان دعامة أمتي عصب اليمن وابدال الشام وهم أربعون رجلا كلما هلك رجل أبدل الله مكانه آخر ليسوا بالمتواترين ولا بالمتاهلكين ولا المتناوشين لم يلقوا ما يلقوا بكثرة صوم ولا صلاة وانما بلغوا ذلك بالسخاء ومحبة القلوب والمناجحة لجميع المسلمين » وقال ابن عساكر أيضا : أنبأنا أبو الفضل محمد بن ناصر أنا أحمد بن عبد القادر بن محمد بن يوسف البغدادى أنا أبو الحسن محمد بن علي بن محمد بن صخر الأزدي البصري بمكة ثنا أبو محمد الحسن ابن علي بن الحسن ثنا بكر بن محمد بن سعيد ثنا نصر بن علي ثنا نوح بن قيس عن عبد الملك بن معقل عن يزيد الرقاشي عن أنس به .

(طريق أخرى عنه) قال الطبراني في الأوسط : ثنا (١) عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لن تخلو الأرض من أربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم يسقون وبهم ينصرون مامات منهم أحد الا أبدل الله مكانه آخر » قال قتادة : لنا نك أن الحسن منهم ، قال الحافظ أبو الحسن الهيثمي في مجمع الزوائد : استاده حسن .

(حديث حذيفة بن اليمان) قال الحكيمة الترمذى في نوادر الاصول : ثنا أبى ثنا سليمان ثنا اسحق بن عبدالله بن أبى فروة عن محمود بن لبيد عن حذيفة بن اليمان قال : الأبدال بالشام وهم ثلاثون رجلا على منهاج ابراهيم كلما مات رجل أبدل الله مكانه آخر عشرون منهم على منهاج عيسى ابن مريم وعشرون منهم قد أوتوا من مزامير آل داود .

(حديث عبادة بن الصامت) قال الامام أحمد في مسنده : ثنا عبد الوهاب بن عطاء أنا الحسن بن ذكوان عن عبد الواحد بن قيس عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال : « الأبدال في هذه الأمة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلا » أخرجه الحكيمة الترمذى في نوادر الاصول . والخلال في كرامات الاولياء - ورجاله رجال الصحيح - غير عبد الواحد وقد رثقه العجلى . وأبوزرعة (١) .

(طريق ثان عنه) قال الطبراني في الكبير : ثنا عبد الله بن [الامام] أحمد بن حنبل حدثني محمد بن الفرج ثنا زيد بن الحباب أخبرني عمر البزار عن عبيسة الخراس عن قتادة عن أبى قلابة عن أبى الأشعث عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : « [لا يزال] الأبدال في أمتي ثلاثون بهم تقوم الأرض وبهم تمطرون وبهم تنصرون » قال قتادة إني أرجو أن يكون الحسن منهم (حديث ابن عباس) قال الامام أحمد في الزهد : ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : ما خلعت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن أهل الأرض - أخرجه الخلال .

(حديث ابن عمر) قال الطبراني : ثنا محمد بن الخزر الطبراني ثنا سعيد بن أبى زيد ثنا عبدالله بن هارون الصوري ثنا الأوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « خيار أمتي في كل قرن خمسمائة والأبدال أربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الأربعون كلما مات رجل أبدل الله من الخمسمائة مكانه وأدخل من الأربعين مكانه قالوا : يا رسول الله دلنا على أعمالهم قال : يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من أساء اليهم ويتواسون فيما آتاهم الله » أخرجه أبو نعيم . وتام . وابن عساكر من هذا الطريق ، وأخرجه ابن عساكر أيضا من طريق آخر عن محمد بن الخزر - ولفظه كلما مات بديل - وأخرجه من طريق آخر عن سعيد ابن عبدوس عن عبد الله بن هارون - بلفظه كلما مات أحد بدل الله من الخمسمائة مكانه وأدخل في الخمسمائة مكانه - .

(طريق ثان) قال الخلال في كتاب كرامات الاولياء : ثنا أحمد بن محمد بن يوسف ثنا عبد الصمد بن على بن مكرم ثنا محمد بن زكريا الغلابي ثنا يحيى بن بسطام ثنا محمد بن

(١) وجد على هامش بعض النسخ التي تراجع عليها مانعه - عبد الواحد بن قيس صدوق له أوهام

الحارث ثنا محمد بن عبد الرحمن بن اليلاني عن أبيه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يزال أربعون رجلا يحفظ الله بهم الأرض كلما مات رجل أبدل الله مكانه آخر وهم في الأرض كلها » وأخرج أبو نعيم في الحلية ثنا عبد الله بن جعفر ثنا اسماعيل بن عبد الله ثنا سعيد بن أبي مريم ثنا يحيى بن أيوب عن ابن عجلان عن عياض بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « لكل قرن من أمتي سابقون » وقال الحكيم الترمذي : حدثنا أبي ثنا محمد بن الحسن ثنا عبد الله بن المبارك ثنا ليث بن سعد عن محمد بن عجلان قال : قال رسول الله ﷺ : « في كل قرن من أمتي سابقون » (حديث ابن مسعود) قال : أبو نعيم : ثنا محمد بن أحمد بن الحسن ثنا محمد بن السري القنطري ثنا قيس بن إبراهيم بن قيس السامري ثنا عبد الرحيم بن يحيى الأرمني ثنا عثمان بن عماره ثنا المعافى بن عمران عن سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم عليه السلام وفيه في الخلق أربعون قلوبهم على قلب موسى عليه السلام وفيه في الخلق سبعة قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام وفيه في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام وفيه في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه السلام وفيه في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه السلام فاذا مات الواحد أبدل الله مكانه من الثلاثة وإذا مات من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة وإذا مات من الخمسة أبدل الله مكانه من السبعة وإذا مات من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين وإذا مات من الأربعين أبدل مكانه من الثلاثمائة وإذا مات من الثلاثمائة أبدل الله مكانه من العامة فيهم يحيى ويميت ويمطر وينبت ويدفع البلاء » قيل لعبد الله بن مسعود : وكيف بهم يحيى ويميت ؟ قال : لأنهم يسألون الله اكثار الأمم فيكثرون ويدعون على الجبارة فيقصمون ويستسقون فيسقون ويسألون فتثبت لهم الأرض ويدعون فيدفع بهم أنواع البلاء ، أخرجه ابن عساكر .

(طريق آخر) قال الطبراني في الكبير : أنا أحمد بن داود المكي ثنا ثابت بن عياش الاحدب ثنا أبو رجاء السكلي ثنا الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود : قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم : « لا يزال أربعون رجلا من أمتي قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام يدفع الله بهم عن أهل الأرض يقال لهم الابدال انهم لن يدركوها بصلاة ولا بصوم ولا بصدقة قالوا : يا رسول الله فبم أدركوها ؟ قال : بالسخاء والصيحة المسلمين » (حديث عوف بن مالك) قال الطبراني : ثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي ثنا محمد بن المبارك الصوري ثنا عمرو بن واقد عن يزيد بن أبي مالك عن شهر بن حوشب قال : لما فتحت مصر سبوا أهل الشام فاخرج عرف

ابن مالك رأسه من برنسه ثم قال : يا أهل مصر أنا عوف بن مالك لا تسبوا أهل الشام فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فيهم الأبدال بهم تنصرون وبهم ترزقون » أخرجه ابن عساكر من هذا الطريق . ومن طريق هشام بن عمار عن عمرو بن واقد - ورجال الاسناد - ثقات غيره فان الجمهور ضعفوه . وثقة محمد بن مبارك الصوري - وشهر مختلف - فيه .

(حديث معاذ بن جبل) قال أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب سنن الصوفية : ثنا أحمد ابن علي بن الحسين ثنا جعفر بن عبد الوهاب السرخسي ثنا عبيد بن آدم عن أبيه عن أبي حمزة عن ميسرة بن عبد ربه عن المغيرة بن قيس عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ ابن جبل قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث من كن فيه فهو من الأبدال الذين بهم قوام الدنيا وأهلها الرضا بالقضاء والصبر عن محارم الله والغضب في ذات الله » أخرجه الديلمي في مسند الفردوس .

(حديث وائلة) قال ابن عساكر : قرئ علي أبي محمد بن الاكفاني وأنا أسمع عن عبد العزيز بن أحمد أنا عبد الوهاب بن جعفر الميداني أنا أبو الحارث أحمد بن محمد بن عمارة ابن أبي الخطاب الليثي الدمشقي ثنا أبو سهل سعيد بن الحسن الاصهاني ثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم ثنا هشام بن خالد الأزرق ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن جابر عن عبد الله بن عامر عن وائلة بن الاسقع قال : قال رسول الله ﷺ : « ستكون دمشق في آخر الزمان أكثر المدن أهلا وأكثره ابدالاً وأكثره مساجدوا أكثره زهاداً وأكثره مالا ورجالا وأقله كفاراً وهي معقل لأهلها » (حديث أبي سعيد الخدري) قال البيهقي في شعب الايمان : أنا علي بن أحمد بن عبدان أنا أحمد بن عبيد ثنا ابن أبي شبة ثنا محمد بن عمران بن أبي ليلى أنا سلمة بن رجاء - كوفي - عن صالح المري عن الحسن بن أبي سعيد الخدري - أو غيره - قال : قال رسول الله ﷺ : « ان أبدال أمتي لم يدخلوا الجنة بالأعمال [ولكن] انما دخلوها برحمة الله وسخاوة النفس وسلامة الصدور ورحمة لجميع المسلمين » قال البيهقي : رواه عثمان الدارمي عن محمد بن عمران فقال : عن أبي سعيد لم يقل - أو غيره - وقيل عن صالح المري عن ثابت عن أنس .

(حديث أبي هريرة) قال ابن حبان في التاريخ : ثنا محمد بن المسيب ثنا عبد الرحمن بن مرزوق ثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لن تخلو الأرض من ثلاثين مثل ابراهيم خليل الرحمن بهم تغاثون وبهم ترزقون وبهم تمطرون » (طريق ثان عنه) قال الخلال : كتب الي أحمد بن هشام بالكوفة يذكر أن عبد الله بن زيدان حدثهم ثنا أحمد بن حازم ثنا الحكم بن سليمان الجبلي ثنا سيف بن عمر عن موسى بن أبي عقيل البصري عن ثابت البناني عن أبي هريرة قال : « دخلت على النبي

ﷺ قال لي : يا أبا هريرة يدخل على من هذا الباب الساعة رجل من أحد السبعة الذين يدفع الله عن أهل الأرض بهم فإذا حبثى قد طلع من ذلك الباب أفرع أجدع على رأسه جرة من ماء فقال رسول الله ﷺ : أبا هريرة - هو هذا - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاث مرات مرحباً بيسار وكان يرش المسجد ويكنسه وكان غلاماً للمغيرة بن شعبة »

(حديث أبي الدرداء) قال الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول : ثنا عبد الرحيم بن حبيب ثنا داود بن بحير عن ميسرة عن أبى عبد الله الشامى عن مكحول عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال : ان الانبياء كانوا أوتاد الأرض فلما انقطعت النبوة أبدل الله مكانهم قوماً من أمة محمد ﷺ يقال لهم الأبدال لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا تسليح ولكن بحسن الخلق وبصدق الورع وحسن النية وسلامة قلوبهم لجميع المسلمين والنصيحة لله »

(حديث أم سلمة) قال أبو داود فى سننه : ثنا محمد بن المثنى ثنا معاذ بن هشام حدثنى أبى عن قتادة عن صالح أبى الخليل عن صاحب له عن أم سلمة زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال : « يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من المدينة هارباً الى مكة فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيأبىعونهم الركن والمقام ويبعث اليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة فإذا رأى الناس ذلك أتاه (١) أبدال أهل الشام وعصائب أهل العراق فيأبىعونهم » الحديث أخرجه الامام أحمد فى مسنده . وابن أبى شيبه فى المصنف . وأبو يعلى . والحاكم . والبيهقى وله طرق سمي فى بعضها المهيم مجاهدأ . وفى بعضها عبد الله بن الحارث (مرسل الحسن) قال ابن أبى الدنيا فى كتاب السخاء : ثنا اسماعيل بن ابراهيم بن بسام ثنا صالح المرى (٢) عن الحسن أن رسول الله ﷺ قال : « إن بدلاء أمتى لم يدخلوا الجنة بكثرة صلاتهم ولا صيامهم ولكن دخلوها بسلامة الصدور وسخاوة أنفسهم » وأخرجه البيهقى فى شعب الإيمان عن أبى عبد الله الحافظ عن أبى حامد أحمد بن محمد بن الحسين عن داود بن الحسين عن يحيى بن يحيى عن صالح المرى به ، وأخرجه الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ثنا أبى ثنا عبد العزيز بن المغيرة البصرى ثنا صالح المرى عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ : « إن بدلاء أمتى لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة ولكن دخلوها برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة بجميع المسلمين » (مرسل عطاء) قال أبو داود (٣) ثنا محمد بن عيسى بن الطباع ثنا ابن فضيل عن أبيه عن الرجال بن سالم عن عطاء قال :

(١) وفى نسخة (أتوا أبدال) (٢) فى نسخة (المرى) بالزى وهو تصحيف من الطابع

(٣) وجد بيان فى النسخ المخطوطة مقدار كلمة فى المطبوعة محل الياء جلة فى بعض كنهه والذى يظهر لى أنه ذكره فى كتابه المراسيل لأن أبى الرجال ليس من رجال الكتب الستة وذكر الحديث الذهبى فى ميزانه من طريق أبى داود وفى آخره ولا يفيض الموالى الامانة وقال رجال بن سالم عن عطاء لا بدرى من هو والجهر منكر

قال رسول الله ﷺ : « الأبدال من الموالى » أخرجه الحاكم في الـكنى .
 (مرسل بكر بن خنيس) قال ابن أبى الدنيا فى كتاب الأولياء : حدثنى عبد الرحمن
 ابن صالح الأزدي ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن بكر بن خنيس يرفعه « علامة أبدال
 أمتى أنهم لا يلعنون شيئاً أبداً » .

الإثار (أثر عن الحسن) أخرج ابن عساكر عن الحسن البصرى قال : لن
 تخلو الأرض من سبعين صديقاً وهم الأبدال لا يهلك منهم رجل الا أخلف الله مكانه مثله
 أربعون بالشام وثلاثون من سائر الأرضين (أثر عن قتادة) أخرج ابن عساكر عن قتادة
 قال : لن تخلو الأرض من أربعين بهم يفاث الناس وبهم ينصرون وبهم يرزقون كلها مات
 منهم واحد أبدل الله مكانه رجلاً قال قتادة : والله انى لأرجو أن يكون الحسن منهم .

(أثر عن خالد بن معدان) أخرج الحلال . وابن عساكر عن خالد بن معدان قال : قالت
 الأرض رب كيف تدعنى وليس علىّ نبي قال سوف أدع عليك أربعين صديقاً بالشام .

(أثر عن شهر) أخرج ابن جرير فى تفسيره عن شهر بن حوشب قال : لن تبقى الأرض الا وفيها
 أربعة عشر يدفع الله بهم عن أهل الأرض ويخرج بركتها للأزمن إبراهيم فانه كان وحده .

(أثر عن أبى الزاهرية ومن بعده) أخرج ابن عساكر عن أبى الزاهرية قال : الأبدال
 ثلاثون رجلاً بالشام بهم يحارون وبهم يرزقون اذا مات منهم رجل أبدل الله مكانه ،

وأخرج عن الفضل بن فضالة قال : الأبدال بالشام فى حصص خمسة وعشرون رجلاً وفى
 دمشق ثلاثة عشر وبيسان اثنان ، وأخرج عن الحسن بن يحيى الحشنى قال : بد مشق من

الأبدال سبعة عشر نفساً وبيسان أربعة ، وأخرج ابن أبى خيثمة . وابن عساكر عن ابن شاذب
 قال : الأبدال سبعون فستون بالشام وعشرون بسائر الأرضين (١) وأخرج (٢) من طريق

عثمان بن عطاء عن أبيه قال : الأبدال أربعون إنساناً قلت له أربعون رجلاً ؟ قال : لا تقل
 أربعون رجلاً ولكن قل أربعون إنساناً لعل فيهم نساء ، وأخرج ابن عساكر من طريق

أحمد بن أبى الحوارى قال : سمعت أبا سليمان يقول الأبدال بالشام والتجباء بمصر والعصب
 باليمن والاختيار بالعراق ، وأخرج هو . والخطيب من طريق عبيد الله بن محمد العيسى قال :

سمعت الـكنانى يقول : النقباء ثلاثمائة والتجباء سبعون والبدلاء أربعون والاختيار سبعة والعمد
 أربعة والغوث واحد فمسكن النقباء المغرب ومسكن التجباء مصر ومسكن الأبدال الشام
 والاختيار سياحون فى الأرض والعمد فى زوايا الأرض ومسكن الغوث مكة فإذا عرضت
 الحاجة من أمر العامة ابتهل فيها النقباء ثم التجباء ثم الأبدال ثم الاختيار ثم العمد فان اجيبوا

(١) هكذا فى سائر النسخ وهو غلط لأن ستين وعشرين ثمانون

(٢) وفى النسخة المطبوعة (وخرج) بالافراد وهو غلط يدل عليه قوله بعد (وأخرج ابن عساكر)

والا ابتهل القوت فلا تم مسألته حتى تجاب دعوته .

وأخرج ابن أبي الدنيا ثنا محمد بن ادریس أبو حاتم الرازی ثنا عثمان بن مطيع ثنا سفيان بن عيينة قال : قال أبو الزناد : لما ذهبت الثبوة - وكانوا أوتاد الارض - أخلف الله مكانهم أربعين رجلاً من أمة محمد ﷺ يقال لهم الابدال لا يموت الرجل منهم حتى ينشئ الله مكانه آخر يخلفه وهم أوتاد الارض قلوب ثلاثين منهم على مثل يقين ابراهيم لم يفضلوا الناس بكثرة الصلاة ولا بكثرة الصيام ولا بحسن التخشع ولا بحسن الحلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة القلوب والنصيحة لجميع المسلمين ابتغاء مرضاة الله بصبر حلیم ولب رحيم وتواضع في غير مذلة لا يلعنون أحداً ولا يؤذون أحداً ولا يتناولون على أحد تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون أحداً فوقهم ليسوا بمتخشمين ولا متباعدين ولا معجبين لا يحبون الدنيا ولا يحبون الدنيا ليسوا اليوم في وحشة ولا غدا في غفلة ، وأخرج الحلال عن ابراهيم النخعي قال : ما من قرية ولا بلدة إلا يكون فيها من يدفع الله به عنهم ، وأخرج عن زاذان قال : ما خلت الارض بعد نوح من اثني عشر فصاعداً يدفع الله بهم عن أهل الارض * .

وأخرج الامام أحمد في الزهد عن كعب قال : لم يزل من بعد نوح في الارض أربعة عشر يدفع الله بهم العذاب ، وأخرج أبو الحسين بن المنادي في جزء جمعه في أخبار الخضر قال : ثنا أحمد بن ملاء ثنا يحيى بن سعيد السعدي أخبرني أبو جعفر الكوفي عن أبي عمر الصبيعي قال : خرجت أطلب مسألة من مصقلة بالشام وكان يقال انه من الابدال فلقه بوادي الأردن فقال لي : ألا أخبرك بشيء رأيته اليوم في هذا الوادي ؟ فقلت : بلى قال : دخلت فإذا أنا بشيخ يصلي الى شجرة فألقى في روعي انه الياس فدنوت منه فسلمت عليه فرد علي فقلت من أنت يرحمك الله ؟ قال : انا إلياس النبي فقلت : يا بني الله هل في الارض اليوم من الابدال أحد ؟ قال : نعم هم ستون رجلاً - منهم خمسون بالشام فيما بين العريش الى الفرات . ومنهم ثلاثة بالمصيصة . وواحد بانطاكية . وسائر العشرة في سائر أمصار العرب - وأخرج اسحق بن ابراهيم الختلي في كتاب الديباج له بسنده عن داود بن يحيى مولى صون (١) الطفاوي عن رجل كان مرابطاً بعسقلان قال : بينا أنا أسير بالأردن إذ أنا برجل في ناحية الوادي قائم يصلي فوقع في قلبي أنه الياس فذكر نحوه ما قبله . ولفظه . قلت : فكم الابدال ؟ قال : هم ستون رجلاً - خمسون ما بين عريش مصر الى شاطئ الفرات . ورجلان بالمصيصة . ورجل بأنطاكية . وسبعة في سائر الأمصار - بهم تدقون الفيت وهم تنصرون على العدو وبهم يقيم الله أمر الدنيا حتى إذا أراد أن يهلك الدنيا أمانهم جميعاً * .

وفى كفاية المعتقد لليافى - نعمنا الله تعالى ببركته - قال بعض العارفين : الصالحون كثير
مخالطون للعوام لصالح الناس فى دينهم وديارهم والتجاء فى العدد أقل منهم والنقاء فى العدد
أقل منهم وهم مخالطون للخواص والأبدال فى العدد أقل منهم نازلون فى الأمصار العظام لا يكون
فى المصر منهم إلا الواحد بعد الواحد فطوبى لأهل بلدة كان فيها اثنان منهم والأوتاد واحد
باليمن وواحد بالشام وواحد فى المشرق وواحد فى المغرب والله سبحانه يدير القطب فى الآفاق
الأربعة من أركان الدنيا كدوران الفلك فى أنق السماء وقد سترت أحوال القطب - وهو
الغوث - عن العامة والخاصة غيره من الحق عليه غير انه يرى عالما كجاهل أهله كفطن تاركا
آخذاً قريباً بعيداً أمهلاً عسراً آمناً حذراً وكشف أحوال الأوتاد للخاصة وكشف أحوال البدلاء
للخاصة والعارفين وستر أحوال التجاء والنقاء عن العامة خاصة وكشف بعضهم لبعض وكشف
حال الصالحين للعموم والخصوص ليقضى الله أمراً كان مفعولاً ، وعدة التجاء ثلاثمائة والنقاء
أربعون . والبدلاء قيل ثلاثون . وقيل أربعة عشر . وقيل سبعة - وهو الصحيح - والأوتاد أربعة
فاذا مات القطب جعل مكانه خيار الأربعة وإذا مات أحد الأربعة جعل مكانه خيار السبعة
وإذا مات أحد السبعة جعل مكانه خيار الأربعة وإذا مات أحد الأربعة جعل مكانه خيار
الثلاثمائة وإذا مات أحد الثلاثمائة جعل مكانه خيار الصالحين وإذا أراد الله أن يقيم الساعة أماتهم
أجمعين وبهم يدفع الله عن عباده البلاء ويزل قطار السماء انتهى . ثم قال : وقال بعض العارفين :
والقطب هو الواحد المذكور فى حديث ابن مسعود أنه على قلب اسرافيل ومكانه من الأولياء
كالنقطة فى الدائرة التى هى مركزها به يقع صلاح العالم قال : وقال بعضهم : لم يذكر رسول الله
ﷺ أن أحداً على قلبه اذ لم يخفى الله فى عالم الخلق والأمر أعز وألطف وأشرف من قلبه
ﷺ فقلوب الأنبياء . والملائكة . والأولياء بالاضافة الى قلبه كاضافة سائر الكواكب الى كمال
الشمس انتهى .

وأخرج القشيري فى الرسالة بسنده عن بلال الخواص قال : كنت فى تيه بنى اسرائيل فاذا
رجل يمشى ففجعت فألهمت أنه الخضر عليه السلام فقلت له : بحق الحق من أنت ؟ قال :
أخوك الخضر قلت : أريد أن أسألك قال : سل قلت : ما تقول فى الشافعى ؟ قال : هو من
الأوتاد قلت : وما تقول فى أحمد بن حنبل ؟ قال : رجل صديق قلت : ما تقول فى بشر الحافى ؟
قال : لم يخلق بعده مثله قلت : بأى وسيلة رأيتك ؟ قال : ببركة أمك .

وأخرج الامام أحمد فى الزهد : وابن أبى الدنيا : وأبرنعم . والبيهقى . وابن عساكر .
عن جليس وهب بن منبه قال : رأيت رسول الله ﷺ فى المنام فقلت يا رسول الله : أين
بدلاء أمك ؟ فأوماً يده نحو الشام قلت : يا رسول الله أما بالمراق منهم أحد ؟ قال : بلى محمد

ابن واسع وحسان بن أبي سنان ومالك بن دينار الذي يمشى في الناس بمثل زهد أبي ذر في زمانه * وأخرج أبو نعيم عن داود بن يحيى بن يمان قال : رأيت رسول الله ﷺ في النوم فقلت يا رسول الله : من الأبدال ؟ قال : الذين لا يضربون بأيديهم شيئا وإن ركع بن الجراح منهم * وأخرج ابن عساكر عن أبي مطيع معاوية بن يحيى أن شيخا من أهل حمص خرج يريد المسجد وهو يرى أنه قد أصبح فإذا عليه ليل فلما صار تحت القبة سمع صوت جرس الخيل على البلاط فإذا فراس قد لقي بعضهم بعضا قال بعضهم لبعض : من أين قدمتم ؟ قالوا : أو لم تكونوا معنا ؟ قالوا : لا قالوا : قدمنا من جنازة البديل خالد بن معدان قالوا : وقد مات ما علمنا بموته فن استخلفتم بعده ؟ قالوا : أرطاة بن المنذر فلما أصبح الشيخ حدث أصحابه فقالوا : ما علمنا بموت خالد بن معدان فلما كان نصف النهار قدم البريد بخبر موته *

وفي كفاية المعتقد للإمامي عن بعض أصحاب الشيخ عبد القادر الكيلاني قال : خرج الشيخ عبد القادر من داره ليلة فوارله إبريقا فلم يأخذه وقصد باب المدرسة فانفتح له الباب فخرج وخرجت خلفه ثم عاد الباب مغلقا ومشى إلى قرب من باب بغداد فانفتح له فخرج وخرجت معه ثم عاد الباب مغلقا ومشى غير بعيد فإذا نحن في بلد لا أعرفه فدخل فيه مكانا شديدا بالرباط وإذا فيه ستة نفر فبادروا إلى السلام عليه والتجأت إلى سارية هناك وسمعت من جانب ذلك المكان أينا فلم نلبث إلا يسيرا حتى سكن الآنين ودخل رجل وذهب إلى الجهة التي سمعت فيها الآنين ثم خرج يحمل شخصا على عاتقه ودخل آخر مكشوف الرأس طريل الشارب وجلس بين يدي الشيخ فأخذ عليه الشيخ الشهادتين وقص شعر رأسه وشاربه وألبسه طافية وسماه محمدا وقال لأولئك نفر قد أمرت أن يكون هذا بدلا عن الميت قالوا : سيمما وطاعة ثم خرج الشيخ وترسم : وخرجت خلفه ومشينا غير بعيد وإذا نحن عند باب بغداد فانفتح كأول مرة ثم أتى المدرسة فانفتح له بابها ودخل داره فلما كان القد أقسمت عليه أن يبين لي ما رأيت قال : أما البلد فهاوند وأما الستة فهم الأبدال وصاحب الآنين سابعهم كان مريضا فلما حضرته وفاته جئت أحضره وأما الرجل الذي خرج يحمل شخصا فأبو العباس الخضر عليه السلام ذهب به ليترى أمره وأما الرجل الذي أخذت عليه الشهادتين فرجل من أهل القسطنطينية كان نصرانيا وأمرت أن يكون بدلا عن المتوفى فأتى به فاسلم على يدي وهو الآن منهم *

(فائدة) أخرج أبو نعيم في الحلية عن أبي يزيد البسطامي أنه قيل له : انك من الأبدال السبعة

الذين هم أوتاد الأرض ؟ فقال : أنا كل السبعة *

(فائدة) أخرج الشيخ نصر المقدسي في كتاب الحجة على تارك الحجة بسنده عن أحمد

بن حنبل أنه قيل له : هل لله في الأرض أبدال ؟ قال : نعم قيل : من هم ؟ قال : إن لم يكن

أصحاب الحديث هم الأبدال فما أعرف لله أبدالا ، وقال الحافظ محب الدين بن النجار في تاريخ بغداد أنشدنا محمد بن ناصر السلامي أنشدنا المبارك بن عبد الجبار الصيرفي أنشدنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الله الصوري لنفسه :

عاب قوم علم الحديث وقالوا هو علم طلابه جهال
عدلوا عن محجة العلم لما دق عنهم فهم العلوم وقالوا
إنما الشرع يا أخى كتاب الله لاهوة به ولا أشكال
ثم من بعده حديث رسول الله قاض يقضى إليه المال
وطريق الآثار تعرف بالنق ل وللنقل فاعلمنسه رجال
همم نقله ونفى الذي قد وضعته عصاة ضلال
لم ينوا فيه جاهدين ولم تقطعهم عن طلابه الاشغال
وقضوا لذة الحياة اغتباطا بالذي حرروه منه وقالوا
ورضوه من كل شيء بديلا فلمعري لنعم ذاك البديل
ولقد جاءنا عن السيد الما جد حلف العلياء فيهم مقال
أحمد الممتنى الى حنبل أك رم به فيه مفخر وجمال
ان أبدال أمة المصطفى أحمد هم حين تذكر الأبدال

(فائدة) قال سهل بن عبد الله : صارت الأبدال أبدالا بأربعة قلة الكلام وقلة الطعام وقلة المنام واعتزال الأنام ، وأخرج أبو نعيم في الحلية عن بشر بن الحارث أنه سئل عن الثوكل فقال : اضطراب بلا سكون رجل يضطرب بجوارحه وقلبه ساكن الى الله تعالى لا الى عمله وسكون بلا اضطراب رجل ساكن الى الله تعالى بلا حركة وهذا عزيز وهو من صفات الأبدال . وأخرج عن معروف الكرخي قال : من قال في كل يوم عشر مرات : اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الأبدال ، وأخرج عن أبي عبد الله النبايجي قال : ان أحببتكم أن تكونوا أبدالا فاحبوا ما شاء الله ومن أحب ما شاء الله لم ينزل به من مفادير الله شيء إلا أحبه .

(فائدة) في كتاب كفاية الممتد للياقني نفعنا الله تعالى به قيل : إنما سمي الأبدال ابدالا لانهم اذا غابوا تبدل (١) في مكانهم صور روحانية تخلفهم وبني على ذلك ما حكى عن الشيخ مفرج الدمايني انه رآه بعض أصحابه يوم عرفة [بعرفة] ورآه آخر في مكانه من زاويته بدمامل لم يفارقه في جميع ذلك اليوم فلما رجع الحاج ذكر كل واحد منهما ذلك لصاحبه وتنازعا في

(١) في بعض النسخ (تدل) مكان (تبدل) وهو تصحيف من الطابع

ذلك وحلف كل بالطلاق فاخصما اليه فأقرهما وأبقى كلا منهما على الزوجية فسل عن الحكمة في عدم حنث الاثنين مع كون صدق أحدهما يوجب حنث الآخر؟ فقال : الولي اذا تحقق في ولايته مكن من التصور في صور عديدة وتظهر روحانيته في وقت واحد في جهات متعددة فالصورة التي ظهرت لمن رآها بعرفة حق والصورة التي رآها الآخر في مكانه في ذلك الوقت حق وكل منهما صادق في بيئته ولا يلزم من ذلك وجود شخص في مكانين في وقت واحد لأن ذلك أثبات تعدد الصور الروحانية لا الجسمانية انتهى .

وقد قررت نظير ذلك في الروح بعد الموت في باب مقر الأرواح في كتاب البرزخ ، قال الشمس الداودي قال مؤلفه شيخنا رضي الله عنه وأرضاه : ألفت يوم السبت ثامن محرم سنة ثلاث وثمانين وثمانمائة أحسن الله ختامها بمحمد وآله أجمعين (١) .

٧٠ (تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك . بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) فقد كثرت السؤال عن رؤية أرباب الاحوال للنبي ﷺ في اليقظة وان طائفة من أهل العصر ممن لا ندع لهم في العلم بالفناء في انكار ذلك والتعجب منه وادعوا أنه مستحيل فألفت هذه الكراسة في ذلك وسميتها (تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك) وتمسكت بالحديث الصحيح الوارد في ذلك ، أخرج البخاري . ومسلم ، وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى في المنام فسيروني في اليقظة ولا يمثل الشيطان بي » ، وأخرج الطبراني مثله من حديث مالك ابن عبد الله الحنظلي . ومن حديث أبي بكر ، وأخرج الدارمي مثله من حديث أبي قتادة [الأنصاري] ، قال العلماء : اختلفوا في معنى قوله فسيروني في اليقظة ف قيل معناه فسيروني في القيامة وتمقب بأنه لا فائدة في هذا التخصيص لأن كل أمته يرونه يوم القيامة من رآه منهم ومن لم يره ، وقيل المراد من آمن به في حياته ولم يره لكونه حينئذ غائبا عنه فيكون مبشرا له أنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته ، وقال قوم هو على ظاهره فن رآه في النوم فلا بد أن يراه في اليقظة - يعني بعيني رأسه - وقيل بعين في قلبه حكاهما القاضي أبو بكر بن العربي ، وقال الامام أبو محمد بن أبي جرة في تعليقه على الاحاديث التي انتقاها من البخاري : هذا الحديث يدل على أنه من رآه ﷺ في النوم فسيراه في اليقظة وهل هذا على عمومته في حياته وبعد موته أو هذا كان في حياته ؟ وهل ذلك لكل من رآه مطلقا أو خاص بمن فيه الاهلية والاتباع لسنته عليه السلام ؟ اللفظ يعطى العموم ومن يدعى الخصوص فيه بغير تخصيص منه ﷺ

(١) اقول قد اقبل هذا العلم بأناس هوام ينتمون الكتب الدينية بدون ان تصحح فلقد نفرت هذه الرسالة على حدة نريها ملوثة بالاغلاط مع ما فيها من السطوات انا لله وانا اليه راجعون

فتمسك قال : وقد وقع من بعض الناس عدم التصديق بعمومه وقال : على ما أعطاه عقله وكيف يكون من قد مات يراه الحى فى عالم الشاهد ؟ قال : وفى هذا القول من المحذور وجهان خطران ، أحدهما عدم التصديق لقول الصادق عليه السلام الذى لا ينطق عن الهوى . والثانى الجهل بقدرة القادر وتمجيزها كأنه لم يسمع فى سورة البقرة قصة البقرة . وكيف قال الله تعالى : (اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى) . وقصة ابراهيم عليه السلام فى الأربع من الطير . وقصة عزيز الذى جعل ضرب الميت ببعض البقرة سببا لحياته وجعل دعاء ابراهيم سببا لحياء الطيور وجعل تعجب عزيز سببا لموته وموت حمارة ثم لحياتها بعد مائة سنة قادر أن يجعل رؤيته ﷺ فى النوم سببا لرؤيته فى اليقظة وقد ذكر عن بعض الصحابة - أظنه ابن عباس رضى الله عنهما - أنه رأى النبى ﷺ فى النوم فتذكر هذا الحديث وبقي يفكر فيه ثم دخل على بعض أزواج النبى - أظنها ميمونة - فقص عليها قصته فقامت وأخرجت له مرآته ﷺ قال رضى الله عنه : فنظرت فى المرأة فرأيت صورة النبى ﷺ ولم أر لنفسى صورة قال : وقد ذكر عن بعض السلف والخلف وهم جرا [عن جماعة] ممن كانوا رأوه ﷺ فى النوم وكانوا ممن يصدقون بهذا الحديث فرأوه بعد ذلك فى اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متشوشين فأخبرهم بتفريجهما ونص لهم على الوجوه التى منها يكون فرجها لحاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا نقص قال : والمنكر لهذا لا يخلو إما أن يصدق بكرامات الأولياء أو يكذب بها فإن كان ممن يكذب بها فقد سقط البحث معه فإنه يكذب ما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة وإن كان مصدقا بها فهذه من ذلك القليل لأن الأولياء يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء فى العالمين العلوى . والسفلى عديدة فلا ينكر هذا مع التصديق بذلك انتهى كلام ابن أبى حمزة ، وقوله : إن ذلك عام وليس بخاص بمن فيه الأهلية والاتباع لسنة عليه السلام مراده وقوع الرؤية الموعود بها فى اليقظة على الرؤية فى المنام ولومرة واحدة تحقيقا لوعدده الشريف الذى لا يخلف وأكثر ما يقع ذلك للعامة قبيل الموت عند الاحتضار فلا يخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعدده وأما غيرهم فتحصل لهم الرؤية فى طول حياتهم إما كثيرا وإما قليلا بحسب اجتهادهم ومخافتتهم على السنة - والاخلال بالسنة مانع كبير - أخرج مسلم فى صحيحه عن مطرف قال : قال لى عمران بن حصين : قد كان يسلم على حتى اكتبوت فترك ثم تركت الكى فغاد ، وأخرج مسلم : من وجه آخر عن مطرف قال : بعث الى عمران بن حصين فى مرضه الذى توفى [فيه] فقال : انى محدثك فان عشت فاكتبتم عني وإن مت لحديث بها ان شئت انه قد سلم على ، قال النووى فى شرح مسلم : معنى الحديث الاول ان عمران بن حصين كانت به بواسير فكان يصبر على ألمها وكانت الملائكة تسلم عليه واكتبوى وانقطع سلامهم عليه ثم ترك الكى فغاد سلامهم عليه ، قال وقوله فى الحديث الثانى : فان عشت فاكتبتم عني

أراد به الاخبار بالسلام عليه لانه كره ان يشاع عنه ذلك في حياته لما فيه من التعرض للفتنة بخلاف ما بعد الموت ، وقال القرطبي في شرح مسلم : يعني أن الملائكة كانت تسلم عليه لإكرامه واحتراما الى أن اكنوى فتركت السلام عليه ففيه اثبات كرامات الاولياء انتهى .

وأخرج الحالم في المستدرک وصححه من طريق مطرف بن عبد الله عن عمران بن حصين قال : اعلم يا مطرف انه كانت تسلم على الملائكة عند رأسى وعند البيت وعند باب الحجرة فلما اكنوت ذهاب ذاك قال : فلما براكله قال : اعلم يا مطرف أنه عاد الى الذى كنت أكنى على حتى أموت ، فانظر كيف حجب عمران عن سماع تسليم الملائكة لكونه اكنوى مع شدة الضرورة الداعية الى ذلك لان السكى خلاف السنة ، قال البيهقي في شعب الايمان : لو كان النبى عن السكى على طريق التحريم لم يكتو عمران مع علمه بالنبى غير أنه ركب المكروه ففارق ملك كان يسلم عليه لحزن على ذلك وقال : هذا القول ثم قد روى أنه عاد اليه قبل موته انتهى .

وقال ابن الاثير في النهاية : معنى أن الملائكة كانت تسلم عليه فلما اكنوى بسبب مرضه تركوا السلام عليه لان السكى يقدح في التوكل والتسليم الى الله والصبر على ما يتلى به العبد وطلب الشفاء من عنده وليس ذلك قادحا في جواز السكى ولكنه قادح في التوكل وهى درجة عالية وراء مباشرة الاسباب ، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن قتادة أن الملائكة كانت تصافح عمران بن حصين حتى اكنوى فتتحت عنه ، وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن يحيى بن سعيد القطان قال : ما قدم علينا البصرة من الصحابة أفضل من عمران بن حصين أنت عليه ثلاثون سنة تسلم عليه الملائكة من جوانب بيته .

وأخرج الترمذى في تاريخه . وأبو نعيم . والبيهقى في دلائل النبوة عن غزالة قالت : كان عمران بن حصين يأمرنا ان نكس الدار ونسمع السلام عليكم السلام عليكم ولا نرى أحداً ، قال الترمذى : هذا تسليم الملائكة ، وقال حجة الاسلام أبو حامد الغزالي في كتاب المنقذ من الضلال : ثم اننى لما فرغت من العلوم أقبلت بهمتى على طريق الصوفية والقدر الذى اذكره لينتفع به اننى علمت يقيناً ان الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة وان سيرهم وسيرتهم أحسن السير وطريقهم أصوب الطرق واخلاقهم أزكى الاخلاق بل لو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء لغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلاً فان جميع حرثاتهم وسكناتهم في ظواهرهم وبواطنهم مقتبسة [من نور مشكاة النبوة] وليس وراء نور النبوة على وجه الارض نور يستضاء به - الى أن قال : حتى أنهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الانبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها لطاق النطق هذا كلام الغزالي .

وقال تلميذه القاضى أبوبكر بن العربى أحد أئمة المالكية فى كتاب قانون التأويل :
 ذهبت الصوفية الى أنه اذا حصل للانسان طهارة النفس فى تزكية القلب وقطع العلائق وحسم
 مواد أسباب الدنيا من الجاه والمال والخلطة بالجنس والاقبال على الله تعالى بالكلية علما دائما
 وعملا مستمرا كشفت له القلوب ورأى الملائكة وسمع أقوالهم واطلع على أرواح الانبياء
 وسمع كلامهم ، ثم قال ابن العربى من عنده : ورؤية الانبياء والملائكة وسماع
 كلامهم ممكن للمؤمن كرامة وللكافر عقوبة انتهى . [وقال الشيخ عز الدين بن
 عبد السلام فى القواعد الكبرى (١)] . وقال ابن الحاج فى المدخل : رؤية النبى ﷺ فى اليقظة
 باب ضيق وقل من يقع له ذلك الامن كان على صفة عزيز وجودها فى هذا الزمان بل عدت غالبا
 مع اننا لا ننكر من يقع له هذا من الاطباء الذين حفظهم الله فى ظواهرهم وبواطنهم ، قال : وقد
 أنكر بعض علماء الظاهر رؤية النبى ﷺ فى اليقظة وعلل ذلك بأن قال : الدين الفانية لا ترى
 العين الباقية والنبى ﷺ فى دار البقاء والرأى فى دار الفناء ، وقد كان سيدى أبومحمد بن أبى حمزة
 يحل هذا الاشكال ويرده بأن المؤمن اذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت
 فى كل يوم سبعين مرة انتهى .

وقال القاضى شرف الدين هبة الله بن عبدالرحيم البارزى فى كتاب توثيق عرى الايمان
 قال البيهقى فى كتاب الاعتقاد : الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند
 ربهم كاشهداء وقد رأى نبينا ﷺ ليلة المعراج جماعة منهم وأخبر وخبره صدق أن صلاتنا
 معروضة عليه وإن سلامنا يبلغه وإن الله تعالى حرم على الارض أن تأكل لحوم الانبياء قال البارزى :
 وقد سمع من جماعة من الاولياء فى زماننا وقبله أنهم رأوا النبى ﷺ فى اليقظة حيا بعد
 وفاته قال . وقد ذكر ذلك الشيخ الامام شيخ الاسلام أبو البيان بنا ابن محمد بن محفوظ
 الدمشقى فى تنظيمته انتهى ، وقال الشيخ أكل الدين البارقى الحنفى فى شرح المشارق فى حديث
 من رأى : الاجتماع بالخصين يقظة ومناما لحصول ما به الاتحاد وله خمسة أصول كلية
 الاشتراك فى الذات أو فى صفة فصاعدا أو فى حال فصاعدا أو فى الافعال أو فى المراتب وكل
 ما يتعقل من المناسبة بين شيئين أو أشياء لا يخرج عن هذه الخمسة وبحسب قوته على ما به
 الاختلاف وضعفه يكثر الاجتماع ويقل وقد يقوى على ضده فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان
 لا يفترقان وقد يكون بالعكس ومن حصل الأصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين أرواح الكمل
 الماضين اجتمع بهم متى شاء ، وقال الشيخ صفى الدين بن أبى المنصور فى رسالته . والشيخ
 عفيف الدين اليافعى فى روض الرياحين قال الشيخ الكبير قدوة الشيوخ العارفين وبركة أهل

زمانه أبو عبد الله القرشي : لما جاء الغلاء الكبير الى ديار مصر . توجهت لان ادعو فقيل لي لا تدع فما يسمع لاحد منكم في هذا الامر دعاء فسافرت الى الشام فلما وصلت الى قريب ضريح الخليل عليه السلام تلقاني الخليل فقلت : يا رسول الله اجعل ضياعتي عندك الدعاء لاهل مصر فدعا لهم ففرج الله عنهم ، قال اليافعي : وقوله : تلقاني الخليل قول حق لا ينكره إلا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السماء والارض وينظرون الانبياء أحياء غير أموات كما انظر النبي ﷺ الى موسى عليه السلام في الارض ونظره أيضا هو وجاعة من الانبياء في السهوات وسمع منهم مخاطبات وقد تقرر أن ماجاز للانبياء معجزة جاز الاولياء كرامة بشرط عدم التحدي انتهى .

وقال الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الاولياء : قال الشيخ عبد القادر الكيلاني : رأيت رسول الله ﷺ قبل الظهر فقال لي : يا بني لم لا تتكلم ؟ قلت : يا أبتاه أنا رجل أعجمي كيف أتكلم على فصحاء بغداد فقال : افتح فاك ففتحته فتفل فيه سبعا وقال : تكلم على الناس وادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست وحضرتي خلق كثير فارتج علي ف رأيت عالما بازائي في المجلس فقال لي : يا بني لم لا تتكلم ؟ قلت : يا أبتاه قد ارتج علي فقال : افتح فاك ففتحته فتفل فيه سنا فقلت : لم لا تكلمها سبعا ؟ قال : أدباً مع رسول الله ﷺ ثم توارى عني فقلت : غواص الفكر يغوص في بحر القلب على درر المعارف فيستخرجها الى ساحل الصدر فينادي عليها ترجمان اللسان فتشتري بنفائس أثمان حسن الطاعة فيبوت أذن الله أن ترفع ، وقال أيضا في ترجمة الشيخ خليفة بن موسى النهرملي : كان كثير الرؤية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقظة ومناما فكان يقال ان أكثر أفعاله متلقاة منه بأمر منه إما بقظة وإمامناما ورآه في ليلة واحدة سبع عشرة مرة قال له في احداهن : يا خليفة لا تضجر مني كثير من الاولياء مات بحسرة رؤيتي ، وقال الكمال الادفوي في الطالع السعيد في ترجمة الصفي أبي عبد الله محمد بن يحيى الاسواني نزيل أخميم من أصحاب أبي يحيى بن شافع كان مشهوراً بالصلاح وله مكاشفات وكرامات كتب عنه ابن دقيق العيد . وابن النعمان . والقطب العسقلاني وكان يذكر أنه يرى النبي ﷺ . وسمع به .

وقال الشيخ عبد الغفار بن نوح القوصي في كتابه الوحيد من أصحاب الشيخ أبي يحيى أبو عبد الله الاسواني المقيم بأخميم كان يخبر أنه يرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل ساعة حتى لا تكاد ساعة إلا ويخبر عنه ، وقال في الوحيد أيضا : كان للشيخ أبي العباس المرسى وصلة بالنبي ﷺ اذا سلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم رد عليه السلام ويجاربه اذا تحدث معه . وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المنن قال لرجل للشيخ أبي العباس المرسى : يا سيدي صافحت بكفك هذه فانك لقيت رجلا وبلاذا فقال : والله ما صافحت بكفي هذه

إلا رسول الله ﷺ ، قال : وقال الشيخ : لو حجب عنى رسول الله ﷺ طرفه عين ما عدت نفسى من المسلمين . وقال الشيخ صفى الدين بن أبى المنصور فى رسالته . والشيخ عبد الغفار فى الوحيد حكى عن الشيخ أبى الحسن الونائى قال : أخبرنى الشيخ أبو العباس الطنجى قال : وردت على سيدى أحمد بن الرفاعى فقال لى : ما أنا شيخك شيخك عبد الرحيم بقنا فسافرت الى قنا فدخلت على الشيخ عبد الرحيم فقال لى : عرفت رسول الله ﷺ ؟ قلت : لا قال : رح الى بيت المقدس [حتى تعرف رسول الله ﷺ (١)] فحين وضعت رجلى واذا بالسماء والارض والعرش والكرسى مملوءة من رسول الله ﷺ فرجعت الى الشيخ فقال لى : عرفت رسول الله ﷺ ؟ قلت : نعم قال : الآن كملت طريقتك لم تكن الاقطاب اقطابا والاثوات اوثادا والاولياء اولياء إلا بمعرفته ﷺ ، وقال فى الوحيد وعن رأيه بمكة الشيخ عبد الله الدلاصى أخبرنى انه لم تصح له صلاة فى عمره إلا صلاة واحدة قال : وذلك انى كنت بالمسجد الحرام فى صلاة الصبح فلما أحرم الامام وأحرمت أخذتني أخذة فرأيت رسول الله ﷺ يصلى اماما وخلفه العشرة فصلبت معهم وكان ذلك فى سنة ثلاث وسبعين وستمائة فقرأ ﷺ فى الركعة الاولى سورة المائدة وفى الثانية عم يتساءلون فلما سلم دعا بهذا الدعاء - اللهم اجعلنا هداة مهدين غير ضالين ولا مضلين لا طمعاً فى برك ولا رغبة فيما عندك لأن لك المنّة علينا بايجادنا قبل أن لم نكون فلك الحمد على ذلك لا إله الا أنت - فلما فرغ رسول الله ﷺ سلم الإمام فقامت تسليمة فسلمت ، وقال الشيخ صفى الدين فى رسالته : قال لى الشيخ أبو العباس الحرار : دخلت على النبى ﷺ مرة فوجدته يكتب مناشير للاولياء بالولاية وكتب لآخى محمد منهم منشورا قال : وكان أخو الشيخ كبيراً فى الولاية كان على وجهه نور لا يخفى على أحد أنهولى فسألنا الشيخ عن ذلك فقال : نفخ النبى ﷺ فى وجهه فأثرت النفخة هذا الدور .

قال الشيخ صفى الدين : ورأيت الشيخ الجليل الكبير أبا عبد الله القرطبى أجل أصحاب الشيخ القرشى وكان أكثر اقامته بالمدينة النبوية وكان له بالنبي ﷺ وصلة وأجوبة ورد للسلام حمله رسول الله ﷺ رسالة للملك الكامل وتوجه بها الى مصر وأداها وعاد الى المدينة ، قال : وعن رأيت بمصر الشيخ أبا العباس العسقلانى أخص أصحاب الشيخ القرشى زاهد مصر فى وقته وكان أكثر أوقاته فى آخر عمره بمكة يقال انه دخل مرة على النبى ﷺ فقال له النبى ﷺ : أخذ الله يدك يا أحمد .

وحكى عن بعض الاولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه حديثاً فقال له الولي : هذا الحديث باطل فقال : الفقيه ومن أين لك هذا ؟ فقال : هذا النبى ﷺ واقف على رأسك

يقول اني لم أقل هذا الحديث وكشف للفقهاء فرآه ، وفي كتاب المنح الآلية في مناقب السادة الوفاية لابن فارس قال: سمعت سيدي عليارضى الله عنه يقول كنت وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن على رجل يقال له الشيخ يعقوب فأتيته يوما فرأيت النبي ﷺ يقظة لانا ما وعليه قميص أبيض قطن ثم رأيت القميص على فقال لي : اقرأ فقرأت عليه سورة والضحي وألم نشرح ثم غاب عني فلما ان بلغت إحدى وعشرين سنة أحرمت لصلاة الصبح بالقرافة فرأيت النبي ﷺ قبالة وجهي فعاينته وقال لي : - وأما بنعمة ربك لحدث - فأوتيت لسانه من ذلك الوقت انتهى • وفي بعض الجاميع حج سيدي أحمد الرفاعي فلما وقف تجاه الحجرة الشريفة أنشد •

في حالة البعد روحى كنت أرسلها تقبل الأرض عني وهى نائبة
وهذه دولة الاشباح قد حضرت فامد يمينك كي تحظى بها شفتى

فخرجت اليد الشريفة من القبر الشريف قبلها ، وفي معجم الشيخ برهان الدين البقاعي قال: حدثني الامام أبو الفضل بن أبي الفضل التويري أن السيد نور الدين الايجي والد الشريف حفيظ الدين لما ورد الى الروضة الشريفة وقال السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سمع من ثاب بحضرته قائلا من القبر يقول وعليك السلام يا ولدي ، وقال الحافظ محب الدين بن النجار في تاريخه أخبرني أبو أحمد داود بن علي بن محمد بن هبة الله بن المسلمة أنا أبو الفرج المبارك بن عبد الله ابن محمد بن النعمان قال : حكى شيخنا أبو نصر عبد الواحد بن عبد الملك بن محمد بن أبي سعد الصوفي الكرخي قال : حججت وزرت النبي ﷺ فينا أنا جالس عند الحجرة اذ دخل الشيخ أبو بكر الديار بكري ووقف بازاء وجه النبي ﷺ وقال: السلام عليك يا رسول الله فسمعت صوتا من داخل الحجرة وعليك السلام يا أبا بكر وسمعه من حضر •

وفي كتاب مصباح الظلام في المستغنين بخير الانام للامام شمس الدين محمد بن موسى بن النعمان قال : سمعت يوسف بن علي الزناني يحكي عن امرأة هاشمية كانت مجاورة بالمدينة وكان بعض الخدام يؤذيها قالت : فاستغثت بالنبي ﷺ فسمعت قائلا من الروضة يقول أما لك في أسوة ؟ فاصبري يا صبر - أو نحو هذا - قالت فزال عني ما كنت فيه ومات الخدام الثلاثة الذين كانوا يؤذونني ، وقال ابن السمعاني في الدلائل أخبرنا أبو بكر هبة الله بن الفرج أخبرنا أبو القاسم يوسف بن محمد بن يوسف الخطيب أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن عمر ابن تميم المؤدب حدثنا علي بن ابراهيم بن علان أخبرنا علي بن محمد بن علي حدثنا أحمد بن المهيم الطائي حدثني أبي عن أبيه عن سلمة بن كهيل عن أبي صادق عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : قدم علينا أعرابي بعد ما دفن رسول الله ﷺ فرمى بنفسه على قبر النبي ﷺ وحثا من نراه على رأسه وقال : يا رسول الله قلت فسمعتنا قولك ووعيت عن الله فأوعينا عنك وكان

فما أنزل الله عليك (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا) وقد ظلمت نفسي وجنتك تستغفرلى فنودى من القبر أنه قد غفر لك ، ثم رأيت في كتاب مزيل الشبهات في اثبات الكرامات للامام عماد الدين اسماعيل بن هبة الله بن باطيس مانصه - ومن الدليل على اثبات الكرامات آثار منقولة عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم منهم الامام أبو بكر الصديق رضى الله عنه قال لعائشة رضى الله عنها : انما هما أخواك واختاك قالت هذان أخواى محمد ، وعبد الرحمن فمن أختاى وليس لى الا أسماء ؟ فقال : ذو بطن ابنة خارجة قد ألقى فى روعى أنها جارية فولدت أم كلثوم ، ومنهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى قصة سارية حيث نادى - وهو فى الخطبة - ياسارية الجبل الجبل فأسمع الله سارية كلامه وهوبنهاوند وقصته مع نيل مصر ومراسلته إياه وجريانه بعد انقطاعه ، ومنهم عثمان بن عفان رضى الله عنه قال عبد الله بن سلام : ثم أتيت عثمان لأسلم عليه - وهو محصور - فقال مرحبا بأخى رأيت رسول الله ﷺ فى هذه الخوخة فقال : يا عثمان حصروك ؟ قلت : نعم قال : عطشوك ؟ قلت : نعم فأدلى لى دلو فيه ماء فشربت حتى رويت حتى انى لاجد برده بين يدي وبين كتمى فقال : إن شئت نصرت عليهم وإن شئت أنظرت عندنا فاخترت أن أفطر عنده فقتل ذلك اليوم انتهى *

وهذه القصة مشهورة عن عثمان - مخرجة فى كتب الحديث بالاسناد - أخرجها الحارث بن أبى أسامة فى مسنده وغيره وقد فهم المصنف منها انها رؤية يقظة وأن لم يصالح عدوها فى الكرامات لأن رؤية الخاتم يستوى فيها كل أحد وليس من الخوارق المعدودة فى الكرامات ولا يشكرها من ينكر كرامات الاولياء ، وما ذكره ابن باطيس فى هذا الكتاب قال : ومنهم أبو الحسين محمد ابن سمعون البغدادى الصوفى قال أبو طاهر محمد بن على العلان : حضرت أبا الحسين بن سمعون يوما فى مجلس الوعظ وهو جالس على كرسى يتكلم فمكأن أبو الفتح القواس جالسا الى جنب الكرسي فغشيه الناس ونام فأمسك أبو الحسين ساعة عن الكلام حتى استيقظ أبو الفتح ورفع رأسه فقال له أبو الحسين : رأيت النبي ﷺ فى نومك ؟ قال : نعم قال أبو الحسين : لذلك أمسكت عن الكلام خوف أن تنزعج وينقطع ما كنت فيه ، فهذا يشعر بأن ابن سمعون رأى النبي ﷺ يقظة لما حضر ورآه أبو الفتح فى نومه ، وقال أبو بكر بن أبيض فى جزئه : سمعت أبا الحسن بنانا الحال الزاهد يقول : حدثنى بعض أصحابنا قال : كان بمكة رجل يعرف بابن ثابت قد خرج من مكة الى المدينة ستين سنة ليس إلا للسلام على رسول الله ﷺ ويرجع فلما كان فى بعض السنين تخلف اشغل أوسبب فقال : بينا هو قاعد فى الحجرة بين الناس واليقظان إذ رأى النبي ﷺ وهو يقول يا ابن ثابت لم تزرتنا فزرتنا *

(تنبيهات) الأول أكثر ما تقع رؤية النبي ﷺ فى اليقظة بالقلب ثم يترقى الى أن

يرى بالبصر، وقد تقدم الأمران في كلام القاضي أبي بكر بن العربي لكن ليست الرؤية البصرية كالرؤية المتعارفة عند الناس من رؤية بعضهم لبعض وإنما هي جمعية حالية وحالة برزخية وأمر وجداني لا يدرك حقيقته إلا من باشره ، وقد تقدم عن الشيخ عبد الله الدلاصي فلما أحرم الإمام وأحرمت أخذتني أخذة فرأيت رسول الله ﷺ فأشار بقوله أخذه إلى هذه الحالة .

(الثاني) هل الرؤية لذات المصطفى ﷺ بجسمه وروحه أو مثاله ؟ الذين رأيتهم من أرباب الأحوال يقولون بالثاني وبه صرح الغزالي فقال : ليس المراد أنه يرى جسمه وبدنه بل مثالا له صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المعنى الذي في نفسه قال : والآلة تارة تكون حقيقة وتارة تكون خيالية والنفس غير المثال المتخيل فأراه من الشكل ليس هو روح المصطفى ولا شخصه بل هو مثال له على التحقيق قال : ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام فإن ذاته منزهة عن الشكل والصورة ولكن تنتهي تعريفاته إلى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره ويكون ذلك المثال حقا في كونه واسطة في التعريف فيقول الرائي : رأيت الله في المنام لا يعني أني رأيت ذات الله كما تقول في حق غيره انتهى .

وفصل القاضي أبو بكر بن العربي فقال : رؤية النبي ﷺ بصفته المعلومة إدراك على الحقيقة ورؤيته على غير صفته إدراك للمثال - وهذا الذي قاله في غاية الحسن - ولا يمنع رؤية ذاته الشريفة بجسمه وروحه وذلك لأنه عليه السلام - وسائر الأنبياء - أحياء ردت إليهم أرواحهم بعد ما قبضوا وأذن لهم بالخروج من قبورهم والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي ، وقد ألف البيهقي جزءا في حياة الأنبياء ، وقال في دلائل النبوة : الأنبياء أحياء عند ربهم كالشهداء ؛ وقال في كتاب الاعتقاد : الأنبياء بعد ما قبضوا ردت إليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء ، وقال الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي : قال المتكلمون المحققون من أصحابنا : أن نبينا ﷺ حي بعد وفاته وأنه يبشر بطاعات أمته ويحزن بمعاصي العصاة منهم وأنه تبلغه صلاة من يصلي عليه من أمته ، وقال أن الأنبياء لا يلبون ولا تأكل الأرض منهم شيئا ، وقدمات موسى في زمانه فأخبر نبينا ﷺ أنه رآه في قبره مصليا ، وذكر في حديث المعراج أنه رآه في السماء الرابعة ورأى آدم وإبراهيم وإذا صح لنا هذا الأصل قلنا نبينا ﷺ قد صار حيا بعد وفاته وهو على نبوته انتهى ، وقال القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة تغلغل شيعته : الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال إلى حال ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مستبشرين وهذه صفة الأحياء في الدنيا وإذا كان هذا في الشهداء فالأنبياء أحق بذلك وأولى ، وقد صح أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء وأنه عليه السلام اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس وفي السماء ورأى موسى قائما يصلي في قبره وأخبر صلى الله عليه وسلم

أنه يرد السلام على كل من يسلم عليه الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع الى أن غيوا عنا بحيث لا ندرهم وإن كانوا موجودين أحياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصه الله تعالى بكرامته انتهى هـ

وأخرج أبو يعلى في مسنده . والبيهقى في كتاب حياة الأنبياء عن أنس أن النبي ﷺ قال : « الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون » وأخرج البيهقى عن أنس عن النبي ﷺ قال : « إن الأنبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور » وروى سفيان الثوري في الجامع قال : قال شيخ لنا عن سعيد بن المسيب قال : ما كنت نبى في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع هـ

قال البيهقى : فعلى هذا يصيرون كسائر الأحياء يكونون حيث يزلهم الله تعالى ، وروى عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن أبي المقدم عن سعيد بن المسيب قال : ما كنت نبى في الارض أكثر من أربعين يوما - وأبو المقدم هو ثابت بن هرمز [الكوفي] شيخ صالح - هـ وأخرج ابن حبان في تاريخه ، والطبراني في الكبير . وأبو نعيم في الحلية عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من نبى يموت فيقيم في قبره إلا أربعين صباحا » وقال إمام الحرمين في النهاية ثم الرافعى في الشرح : روى أن النبي ﷺ قال : أنا أكرم على ربي من أن يتركنى في قبرى بعد ثلاث - زاد إمام الحرمين - وروى أكثر من يومين ، وذكر أبو الحسن ابن الزاغنى الحنبلى في بعض كتبه حديثا أن الله لا يترك نبيا في قبره أكثر من نصف يوم هـ وقال الامام بدر الدين بن الصاحب في تذكرته - فصل - في حياته ﷺ بعده ووته في البرزخ وقد دل على ذلك تصريح الشارع وإيماءه ومن القرآن قوله تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) فهذه الحالة وهى الحياة في البرزخ بعد الموت حاصلة لأحاد الأمة من الشهداء وحالمهم أعلى وأفضل ممن لم تكن له هذه الرتبة لاسيما في البرزخ ولا تكون رتبة أحد من الأمة أعلى من رتبة النبي ﷺ بل إنما حصل لهم هذه الرتبة بتزكيته وتبعيته وايضا فانما استحقوا هذه الرتبة بالشهادة والشهادة حاصلة للنبي ﷺ على اتم الوجوه - وقال عليه السلام : « مرت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره ، وهذا صريح فى إثبات الحياة لموسى فانه وصفه بالصلاة وانه كان قائما ومثل هذا لا يوصف به الروح وإنما وصف به الجسد ، وفى تخصيصه بالقبر دليل على هذا فانه لو كان من أوصاف الروح لم يحتج لتخصيصه بالقبر فان احدا لم يقل ان ارواح الأنبياء مسجونة فى القبر مع الأجساد و ارواح الشهداء او المؤمنين فى الجنة هـ

وفى حديث ابن عباس د سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فرر

بواد فقال : اى واد هذا ؟ فقالوا : وادى الازرق فقال كأنى انظر الى موسى واضما اصبعيه فى اذنيه له جوار الى الله بالتلبية ماراً بهذا الوادى ثم سرنا حتى اتينا على ثنية قال : كأنى انظر الى يونس على نافذة حمراء عليه جبة صوف ماراً بهذا الوادى ملياً ، سئل هنا كيف ذكر حجهم وتلييتهم وهم اموات وهم فى الاخرى وليست دار عمل واجيب بأن الشهداء احياء عند ربهم يرزقون فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا ويتقربوا بما استطاعوا وانهم وان كانوا فى الاخرى فانهم فى هذه الدنيا التى هى دار العمل حتى اذا فئت مدتها واعتقبتا الاخرى التى هى دار الجزاء انقطع العمل - هذا لفظ القاضى عياض - فاذا كان القاضى عياض يقول انهم يحجون بأجسادهم ويفارقون قبورهم فكيف يستنكر مفارقة النبي ﷺ لقبره فان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان حاجا واذا كان مصليا بجسده فى السماء وليس مدفونا فى القبر انتهى .

لحصل من مجموع هذه القول والاحاديث أن النبي ﷺ حتى بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء فى أقطار الارض وفى الملكوت وهو بيته التى كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شئ . وأنه مغيب عن الابصار لما غيبت الملائكة مع كونهم احياء بأجسادهم فاذا أراد الله رفع الحجاب عن اراد اكرامه برؤيته رآه على هيئته التى هو عليها لا مانع من ذلك ولاداعى الى التخصيص برؤية المثال .

(الثالث) سئل بعضهم كيف يراه الرءاؤون المتعددون فى أقطار متباعدة ؟ فاندسدهم :

كالشمس فى كبد السماء وضوؤها يغشى البلاد مشارقا ومغربا

وفى مناقب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن بعض تلامذته قال : حججت فلما كنت فى الطراف رأيت الشيخ تاج الدين فى الطواف فنويت أن أسلم عليه إذا فرغ من طوافه فلما فرغ من الطراف جئت فلم أره ثم رأيت فى عرفة كذلك وفى سائر المشاهد كذلك فلما رجعت الى القاهرة سألت عن الشيخ فقيل لى طيب قلت : هل سافر ؟ قالوا : لاجئت الى الشيخ وسلمت عليه فقال لى : من رأيت ؟ فقلت ياسيدى رأيتك فقال : يا فلان الرجل الكبير يملأ الكون لودعى القطب من حجر لا جاب فاذا كان القطب يملأ الكون فسيد المرسلين ﷺ من باب أولى ، وقد تقدم عن الشيخ أبى العباس الطنيجى أنه قال : واذا بالسما والارض والعرش والكرسى علوة من رسول الله ﷺ .

(الرابع) قال قائل : يلزم على هذا أن تثبت الصفة لمن رآه (والجواب) أن ذلك ليس بلامرأما إن قلنا بأن المرئى المثال فواضح لأن الصفة انما تثبت برؤية ذاته الشريفة جسداً وروحاً . وان قلنا المرئى الذات فشرط الصفة ان يراه وهو فى عالم الملك وهذه رؤية وهو فى عالم الملكوت وهذه الرؤية لا تثبت بحجته ، ويؤيد ذلك أن الاحاديث وردت

بأن جميع أمته عرضوا عليه فرآهم ورأوه ولم تثبت الصحة للجميع لأنها رؤية في عالم الملكوت فلا تفيد صحبته *

(خاتمة) أخرج أحمد في مسنده . والخرائطي في مكارم الاخلاق من طريق أبي العالاية عن رجل من الأنصار قال : خرجت من أهلى أريد النبي ﷺ فإذا به قائم ورجل معه مقبل عليه فظننت أن لها حاجة قال الأنصارى : لقد قام رسول الله ﷺ حتى جعلت أرتى له من طول القيام فلما انصرف قلت يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أرتى لك من طول القيام قال : ولقد رأيته ؟ قلت : نعم قال : أتدرى من هو ؟ قلت : لا قال : ذاك جبريل مازال يوصينى بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه ثم قال أما إنك لو سلمت رد عليك السلام ، وأخرج أبو موسى المدينى في المعرفة عن عيم بن سلمة قال بينا أنا عند النبي ﷺ إذ انصرف من عنده رجل فنظرت اليه موليا معنا بعامة قد أرسلها من ورائه قلت : يا رسول الله من هذا ؟ قال : هذا جبريل * وأخرج أحمد . والطبرانى . والبيهقى في الدلائل عن حارثة بن النعمان قال : مررت على رسول الله ﷺ ومعه جبريل فسلمت عليه ومررت فلما رجعنا وانصرف النبي ﷺ قال : هل رأيت الذى كان معي ؟ قلت : نعم قال : فانه جبريل وقد رد عليك السلام *

وأخرج ابن سعد عن حارثة قال : رأيت جبريل من الدهر مرتين ، وأخرج أحمد . والبيهقى عن ابن عباس قلت : كنت مع ابي عند رسول الله ﷺ وعنده رجل يناجيه فكان كالمعرض عن أبى فخرجنا فقال لى أبى : يا بنى ألم تر الى ابن عمك كالمعرض عني ؟ قلت : يا أبت إنه كان عنده رجل يناجيه فرجع فقال يا رسول الله قلت لعبد الله كذا وكذا فقال انه كان عندك رجل يناجيك فهل كان عندك أحد ؟ قال : وهل رأيته يا عبد الله ؟ قلت : نعم قال : ذاك جبريل هو الذى يشغلنى عنك ، وأخرج ابن سعد عن ابن عباس قال : رأيت جبريل مرتين ، وأخرج البيهقى عن ابن عباس قال : عاد رسول الله ﷺ رجلا من الأنصار فلما دنا من منزله سمعه يتكلم فى الداخل فلما دخل لم ير احدا فقال رسول الله ﷺ : من كنت تكلم ؟ قال : يا رسول الله دخل على داخل مارأيت رجلا قط بعدك اكرم مجاسا ولا احسن حديثا منه قال : ذاك جبريل وان منكم لرجالا لو ان احدهم يقسم على الله لا يره ، وأخرج أبو بكر بن ابى داود فى كتاب المصاحف عن أبى جعفر قال : كان ابو بكر يسمع مناجاة جبريل للنبي ﷺ *

وأخرج محمد بن نصر المروزي فى كتاب الصلاة عن حذيفة بن اليمان انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : بينا انا اصلى إذ سمعت متكلمًا يقول اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله ويدك الخير كله واليك يرجع الامر كله علانيته وسره أهل ان تحمد لك على كل شئ . فقدير اللهم اغفر لى جميع مامضى من ذنوبى واعصمنى فيما بقى من عمرى وارزقنى عملا زاكيا ترضى به عنى فقال

النبي صلى الله عليه وسلم : ذاك ملك أناك يملكك تحميد ربك ، وأخرج محمد بن نصر عن أبي هريرة قال : بينا أنا أصلي إذ سمعت متكلمًا يقول اللهم لك الحمد كله قال : فذكر الحديث نحوه • وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الذكر عن أنس بن مالك قال : قال أبي بن كعب : لا تدخل المسجد فلا تصلين ولا حمدن الله بمحمد بها أحد فلما صلى وجلس ليحمد الله ويثنى عليه إذا هو بصوت عال من خلف يقول : اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله ويدك الخير كله واليك يرجع الأمر كله علانيته وسره لك الحمد انك على كل شيء قدير [اللهم] اغفر لي ماضي من ذنوبي واعصمني فيما بقي من عمري وارزقني أعمالًا زايدة ترضى بها عني وتب علي فأتى رسول الله ﷺ فقص عليه فقال ذاك جبريل •

وأخرج الطبراني ، والبيهقي عن محمد بن مسلمة قال : مررت على رسول الله ﷺ واضمأخذه على خد رجل فلم أسلم ثم رجعت فقال لي : ما منعك أن تسلم ؟ قلت : يا رسول الله رأيتك فعلت بهذا الرجل شيئًا ما فعلته بأحد من الناس فكرهت أن أقطع عليك حديثك فن كان يا رسول الله ؟ قال : جبريل • وأخرج الحاكم عن عائشة قالت : رأيت جبريل واقفا في حجرتي هذه - ورسول الله ﷺ يناجيه - فقلت يا رسول الله من هذا ؟ قال : بمن شبهته قلت بدحية قال : لقد رأيت جبريل • وأخرج البيهقي عن حذيفة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ ثم تفرج فتبعته فإذا عارض قد عرض له فقال لي : يا حذيفة هل رأيت العارض الذي عرض لي ؟ قلت : نعم قال : ذاك ملك من الملائكة لم يهبط إلى الأرض قبلها استأذنه فسلم على وبشرني بالحسن والحسين أنهما سيذا شباب أهل الجنة وإن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة •

وأخرج أحمد ، والبخاري تعليقًا ، ومسلم ، والنسائي ، وأبو نعيم ، والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن أسيد بن حضير أنه بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده إذ جالت الفرس فسكت فسكنت ثم قرأ فجالت فسكت فسكنت فرفع رأسه إلى السماء فإذا هي بمثل الظلمة فيها أمثال المصابيح عرجت إلى السماء حتى ما يراها فلما أصبح حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : تلك الملائكة دنت لصوتك ولو قرأت لأصبحت تنظر الناس إليها لا تتوارى منهم ، وأخرج الواقدي (١) وابن عساكر عن عبد الرحمن بن عوف قال : رأيت يوم بدر رجلين عن يمين النبي ﷺ أحدهما وعن يساره أحدهما يقا تلان أشد القتال ثم لثما ثالث من خلفه ثم ربعهم رابع أمامه •

وأخرج إسحق بن راهويه في مسنده ، وابن جرير في تفسيره ، وأبو نعيم ، والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة عن أبي أسيد الساعدي رضى الله عنه أنه قال بعد داعي : لو كنت معكم يدر

الآن ومعى بصري لاخبرتكم بالضعف الذى خرجت منه الملائكة لاشك ولا اتمارى .
 وأخرج البيهقي عن أبي بردة بن نيار قال : جئت يوم بدر بثلاثة رهوس فوضعتن بين
 يدي النبي ﷺ فقلت يا رسول الله أما رأسان تقتلنهما وأما الثالث فاني رأيت رجلا أيضا
 طويلا ضربه فأخذت رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذاك فلان من الملائكة .
 وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال : كان الملك يتصور في صورة من تعرفون من الناس يثبوتهم
 فيقول اني دنوت منهم فسمعتهم يقولون لو حلوا علينا ما ثبتنا ليسوا بشيء . فذلك قوله تعالى :
 (إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا) .

وأخرج أحمد . وابن سعد . وابن جرير . وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال : كان
 الذى أسر العباس أبو اليسر كعب بن عمرو وكان أبو اليسر رجلا جموعا وكان العباس رجلا
 جسيما فقال رسول الله ﷺ : يا أبا اليسر كيف أسرت العباس فقال : يا رسول الله لقد أعاننى
 عليه رجل مارأيت قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 لقد أعانك عليه ملك كريم ، وأخرج ابن سعد . والبيهقي عن عمار بن أبي عمار أن حمزة بن
 عبد المطلب قال : يا رسول الله أرني جبريل في صورته قال : أقعد فعد فنزل جبريل على خشبة
 كانت في الكعبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ارفع طرفك [فانظر فرفع طرفه (١)] فرأى
 قدميه مثل الزبرجد الأخضر ، وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب القبور . والطبراني في الاوسط
 عن ابن عمر قال : بينا أنا أسير بجحبات بدر إذ خرج رجل من حفرة في عنقه سلسلة فناداني
 يا عبد الله اسقني وخرج رجل من تلك الحفرة في يده سوط فناداني يا عبد الله لا تسقه فانه كافر
 ثم ضربه بالسوط حتى عاد الى حفرة فأنيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال لي : أو قد
 رأيت ؟ قلت : نعم قال : ذاك عدو الله أبو جهل وذاك عذابه الى يوم القيامة .

عمل الاستدلال رؤيته الرجل الذى خرج عقبه وضربه بالسوط فانه الملك الموكل بتعذيبه،
 وأخرج ابن أبي الدنيا . والطبراني . وابن عساكر من طريق عروة بن رويم عن العرابض بن
 سارية الصحابي رضى الله عنه أنه كان يحب أن يقبض فكان يدعو اللهم كبرت سني ووهن دظمي
 فاقبضني إليك قال : فبينما أنا يوما في مسجد دمشق وأنا أصلي وأدعو أن أقبض إذا أنا بفتى
 شاب من أجل الرجال وعليه رواج أخضر فقال : ما هذا الذى تدعو به ؟ قلت : وكيف أدعو ؟
 قال : قل اللهم حسن العمل وبلغ الأجل قلت : من أنت يرحمك الله ؟ قال : أنا رتايل الذى
 يسأل الحزن من صدور المؤمنين ثم التفت فلم أر أحدا ، وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن سعيد بن
 سنان قال : أتيت بيت المقدس أريد الصلاة فدخلت المسجد فبينما أنا على ذلك أذ سمعت حفيفا له

جناحان قد أقبل وهو يقول سبحان الدائم القائم سبحان الحى القيوم سبحان الملك القدوس سبحان رب الملائكة والروح سبحان الله وبحمده سبحان العلى الأعلى سبحانه وتعالى ثم أقبل حفيف (١) يتلوه يقول مثل ذلك ثم أقبل حفيف بعد حفيف يتجاوبون بها حتى امتلأ المسجد فاذا بهم قريب منى فقال : آدمي ؟ قلت : نعم قال لا روع عليك هذه الملائكة *

(نذيب) وبما يمكن أن يدخل هنا ما أخرجه أبو داود من طريق أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الأنصار أن عبد الله بن زيد قال : يا رسول الله لى لبن نائم ويقظان إذ أنانى آت فأرانى الأذان وكان عمر بن الخطاب قد رآه قبل ذلك فسكتمه عشرين يوماً ، وفى كتاب الصلاة لآبى نعم الفضل بن دكين أن عبد الله بن زيد قال : لولا تهامنى لنفسى لقلت انى لم أكن نائماً ، وفى سنن أبى داود من طريق ابن أبى لى جاء رجل من الأنصار فقال يا رسول الله رأيت رجلاً كان عليه ثوبين أخضرين فأذن ثم قعد قعدة ثم قام فقال مثلها الا أنه يقول قد قامت الصلاة ولولأن يقول الناس لقلت انى كنت يقظانا غير نائم فقال رسول الله ﷺ : لقد أراك الله خيراً *

قال الشيخ ولى الدين العراقى فى شرح سنن أبى داود قوله : انى لبن نائم ويقظان مشكل لأن الحال لا يخلو عن نوم أو يقظة فكان مراده أن نومه كان خفيفاً قريباً من اليقظة فصار كأنه درجة متوسطة بين النوم واليقظة (قلت) اظهر من هذا ان يحمل على الحالة التى تعترى أرباب الأحوال ويشاهدون فيها ما يشاهدون ويسمعون ما يسمعون والصحابة رضى الله عنهم هم رهوس أرباب الأحوال ، وقد ورد فى عدة أحاديث أن أبابكر . وعمر . وبلالاً وأوامثل ما رآى عبد الله بن زيد ، وذكر لإمام الحرمين فى النهاية والغزالي فى البسيط أن بضعة عشر من الصحابة كلهم قد رأى مثل ذلك ، وفى الحديث [أن] الذى نادى بالأذان فسمعه عمر . وبلال - جبريل - أخرجه الحارث بن أبى أسامة فى مسنده ، وبشبه هذا ما أخرجه ابن عساكر فى تاريخه عن محمد بن المنكدر قال : دخل رسول الله ﷺ على أبى بكر فراه ثقيلاً فخرج من عنده فدخل على عائشة ليخبرها بوجع أبى بكر اذ دخل أبو بكر يستأذن فدخل فجعل النبى ﷺ يتعجب لما عجل الله له من العافية فقال ما هو إلا أن خرجت من عندى ففوت فأنانى جبريل عليه السلام فسمعتنى سمعة فقامت وقد برأت فلعل هذه غفوة حال لا غفوة نوم *

(الفتاوى النحوية وما ضم إليها)

مسألة - قول ابن المصنف : حد النحر فى الاصطلاح عبارة عن العلم بأحكام مستطابة من استقرار كلام العرب أعنى أحكام الكلم فى ذواتها وما يعرض لها بالتركيب ، هل قوله

وما يمرض لها بأو أو بالواو وما معنى ذلك ؟

الجواب — هو بالواو قصد بذلك حد النحر على مصطلح آية الشامل الاعراب والتصريف معاً فأحكام الحكم في ذواتها هو المبحوث عنه في التصريف وما يمرض لها بالتركيب هو المبحوث عنه في الاعراب ويطلق النحر إطلاقاً آخر على ما يرادف الاعراب ويقابل التصريف وله حد غير ما ذكر .

مسألة — في قوله ﷺ : « من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله والجنة حق والنار حق ، هل الجنة بالرفع أو النصب ؟ »

الجواب — هو بالنصب لا يجوز غيره لأنه الذي يستقيم به المعنى ولا ينافي هذا قول النحاة يجوز الرفع بعد استحكال الخبر لأنه حيث جاز أن يكون مستأنفاً والاستئناف هنا يخل بالمعنى اذ يصير المراد الاخبار بأن الجنة حق وليس مراداً وإنما المراد ادخاله في المشهور به فتعين النصب .

مسألة — ما إعراب قوله ﷺ : « حبيب إلى من دنيا كم ثلاث النساء والطيب وقرة عيني في الصلاة » ؟

الجواب — ليس في الحديث لفظ ثلاث وأما إعرابه « لحبيب » فعل مبني للمفعول والظرفان بعده متعلقان به « والطيب » مرفوع به نائباً عن الفاعل « والنساء » معطوف عليه . وأما بقية الحديث فلفظ « وجعل قرة عيني في الصلاة » « قرة » مفعول جعل الأول أقيم مقام فاعله لما بني للمفعول والجار والمجرور مفعوله الثاني ، ومن زاد في الحديث لفظ ثلاث فقد وهموه لأن الصلاة ليست من أمور الدنيا فالتخصيص بحبه من أمر الدنيا اثنان النساء والطيب — وهما بالنسبة إليه دين لا دنيا — ولهذا قال : من دنيا كم ولم يقل من دنياى ولا من الدنيا فأشار بهذه الاضافة الى أنهما من دنيا الناس لانهم يقصدونهما للاستلذاذ وحفظ النفس وهو ﷺ . نزه عن ذلك وإنما حجب اليه النساء لينقلن عنه محاسنه ومعجزاته الباطنة وأحكام الشريعة التي لا يطلع عليها الرجال غالباً وللقيام بأودهن ولتشرّف أصحابه بمصاهرته وغير ذلك من الفوائد الدينية ، وحجب اليه الطيب للملاقات الملائكة وهم يحبونه ويكرهون الريح الخبيثة . ولهذا امتنع من أكل الثوم ونحوه (١) لأجل أن جبريل يأتيه ، وقد ورد في الملائكة أنهم لا يأكلون ولا يشربون ولكن يجردون الريح .

مسألة — قوله ﷺ للجارية التي دعت له حاجتها : « اجلسي في أى سلك المدينة شئت اجلس إليك ، هل اجلس بالجزم أم بالرفع أم بالوجهين ؟ »

الجواب — المعروف في هذا وأمثاله الجزم وبه ورد القرآن قال تعالى : (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة) والأشهر في توجيهه انه جواب شرط محذوف .

(١) هل شرب الدخان أخير رائحة من الثوم والبصل مع اذ فيهما منافع كثيرة — لا يخفى ذوقه والموتول الصليحة أنه أخير

مَسْأَلَةٌ - قول الخزرجية :

إذا استكمل الاجزاء بيت كحشوه عروض وضرب ثم أوخولت وفا

علام رفع قوله عروض وضرب ؟ *

الجواب - عروض مبتدأ وضرب عطف عليه والجار والمجرور - وهو كحشوه - الخبر وتقديمه هو الذى سوغ الابتداء بالنكرة والتقدير كالحشوفى الاستكمال العروض والضرب *

مَسْأَلَةٌ - فى قوله عليه السلام فيما رواه البخارى : « لو كان ذاك وأنا حى فاستغفر لك » هل لفظ فاستغفر بالنصب أو بالرفع ؟ *

الجواب - هو بالنصب بتقدير أن بعد الفاء فى جواب لو وهى للتمنى للالشرط على حد قوله تعالى : (فلو أن لنا كرة فندكون من المؤمنين) ولا يصح كون « لو » فى الحديث للشرط لوجوه (أحدها) أن هذا اخبار عن مستقبل « ولو » إنما تقع شرطاً فى الماضى وإذا وقع المضارع بعدها أول بالماضى (الثانى) أن لوالشرطية لا يقع جوابها مضارعاً بل ماضى اللفظ والمعنى (الثالث) أن جواب الشرط إذا كان مضارعاً لا يجوز اقترانه بالفاء بالاجماع فلم بذلك كله أن لو هنا للتمنى للالشرط *

مسألة - فى إعراب تركيب وقع فى بعض الكتب نصه ولا يمكن الوارث أخذها ؛ هل الوارث مرفوع على الفاعلية وأخذها بالنصب على المفعولية أو بالعكس ؟ *

الجواب - الوارث هو المفعول المنصوب وأخذها هو الفاعل المرفوع لا يجوز غير ذلك ومن عكس فهو عارض من علم العربية بالكلية وذلك مأخوذ من قاعدة قررهما أهل النحو وانفقوا عليها منهم الزجاجى فى الجمل . وابن هشام فى المغنى فقالا : إذا اشتبه عليك الفاعل من المفعول فرد الانتم الى الضمير فما رجع الى ضمير المتكلم المرفوع فهو الفاعل وما رجع الى ضميره المنصوب فهو المفعول ، قال ابن هشام : تقول أمكن المسافر السفر بنصب المسافر لأنك تقول أمكننى السفر ولا تقول أمكنت السفر انتهى ، وكذلك التركيب المستعمل عنه لو رجعت الوارث الى الضمير لقلت فى التكلم ولا يمكننى أخذها وفى الخطاب ولا يمكنك أخذها وفى الغيبة ولا يمكنه أخذها فالضامات كلها منصوبة وأخذها هو الفاعل ولذا الوارث الواقع مرقمه ، ومن ظن أن الوارث هو الفاعل لمكونه من ذرى العقل دون الأخذ فهو فى غاية الوهم كيف والامكان وعدمه إنما هو متماق بالأخذ لا بالوارث ، ومن نظائر ذلك قوله تعالى : (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) وقوله تعالى : (لا ينال عهدى الظالمين) فى آيات أخرى ترى الفاعل فيها غير أولى العقل *

مسألة - فىمن سمع إنساناً يشهد قول العلامة ناصح الدين الأرجانى :

هذا الزمان على ما فيه من كدر حكي انقلاب ليا ليه بأهليه

غدير ماء تراهى فى أسافله خيال قوم تمشوا فى نواحيه
فالرأس ينظر منكوساً أسافله والرجل ينظر مرفوعاً أعاليه

فأعرب الرأس مبتداً وينظر المبني للمالم يسم فاعله خبر والضمير المستتر فيه العائد الى الرأس معمول لينظر ومنكوساً حال منه وأسافل منصوب على الظرف والضمير المتصل به عائد الى الغدير، وتقدير الكلام ينظر الرأس حال كونه منكوساً أسافل الغدير والظرف متعلق لينظر وكذا النصف الثانى فيكون تقديره ينظر الرجل حال كونه مرفوعاً فى أعالي الغدير فيكون الشاعر قد شبه رأس الانسان برأس الانسان والرجل بالأسافل والغدير فى حال تمثل الاشكال فيه منقلبة بالزمان فى انقلابه بأهله ومراتب العلو والسفل الراقع فى الحسن بمشاهدة الاشكال المتكسفة فى الغدير الموهومة انها سطوح وقيعان الغدير مراتب الدنيا وهما صبيها ويكون سكن ياء أعاليه للضرورة فهل هذا الاعراب صحيح مستقيم أو فاسد باطل؟ أوله وجه ما فى الجملة أو ما قاله من رد على هذا المعرب هو الصواب وهو أن أسافل مرفوع على أنه معمول لينظر أعنى انه النائب عن الفاعل والمراد به أعنى الأسافل الارجل والضمير المتصل به عائد الى الرأس والمراد بالرأس هنا الانسان من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل وان هذا مثل قولهم فلان رأس بنى فلان وعندى خمسون رأساً من الابل ومنكوساً حال من الرأس فيكون تقدير الكلام ينظر أسافل الانسان حال كونه منكوساً فهل هذا الاعراب صحيح وما اعتبره من مجاز الرأس معتبر علاقته بينه وقرينته الصارقة عن اللفظ المستعمل عما وضع له فى التخاطب صالحة أولاً لانه لا اعتبار لكون الانسان شريفاً أو ضيعاً بالنسبة الى تمثيل خياله فى الغدير وانما الاعتبار فى إنكاس الرأس المشبهة بصاحب الفضل والكمال والشرف المعتبر عند أهل النظر والعقل وارتفاع الرجل المشبه بأراذل الناس وسقاطهم وعلى تقدير صحة كل ذلك هل يتمشى ذلك له فى النصف الثانى من البيت؟ وهل قول القائل إن إطلاق الرأس على الانسان فى مثل هذا الموضع أعنى حيث لا علاقة ولا قرينة لم يستعمله أحد من العرب ولا من غيرهم من المولدين وأرباب البلاغة والفصاحة مثل أن يقال رأيت رأساً ويريد شخصاً من الانسان من غير حصول قرينة تدل على ذلك وان مثل ذلك غير فصيح بل غير جائز وان قيل يجوزاه فهو مستهجن غير مألف صحيح؟ وهل يكون قول القائل فى جواز ذلك صرح الاصوليون بعدم اشتراط الوضع فى الجاز سفسطة وهذياناً؟

الجواب - الاعراب الأول هو الصواب والثانى الذى قاله الراد خطاً بالسكينة لا وجه له ولو أعربه على وجه آخر فقال ان النائب عن الفاعل ضمير ينظر وأسافله مرفوع بالوصف قبله على انه نائب فاعل اسم المفعول على حد زيد يصحح مضروباً غلامه وكذا المصراع الثانى لكان

له وجه في الجملة ومع امكان هذا الوجه فالاول هو الصواب ، ولهذا الوجه قاذح خفى •
واما الوجه الذى قاله الراد فلا وجه له البتة وهو خطأ صراح والقدح فيه أظهر من أن
يخب عليه وكيف يصح ما ذكره من المعنى وهو أن التقدير ينظر أسافل الانسان حال كون الانسان
منكوساً وهو ينظر بجملة أسافله وأعالیه معاً وأيضاً فلا يتم له التشبيه الذى عقد البيت لأجله
وأيضاً فالتكس قلب الأعلى أسفل لاعتكسه الذى قرره هذا الراد وهو قلب الأسفل أعلى فذاك
يسمى رفعا لانكسنا لهذا عبر الشاعر في الرأس بمنكوس وفي الرجل بمرفوع ولو كان ماقوره هذا
الراد - كانت العبارة - فالانسان أو فالرأس أى الانسان ينظر مرفوعة أسافله وأيضاً لجعل منكوسا
حالاً من الرأس يقدح فيه بامرین كونه من المبتدأ وأكثر الحاجة على منعه وكونه يشمر بأن
الانسان اذا قام على التقدير يكون له حائتان حالة يكون فيها منكوسا وحالة لا يكون فيها كذلك
وليس الأمر كذلك بل لا يكون إلا منكوسا والأصل في الحال الانتقال فاذا جعل حالاً من ضمير
ينظر بخلال من هذا القاذح واستعمال الرأس هنا بمعنى الانسان لا يمكن تصحيحه أما أولاً فلفساد
المعنى المراد من التشبيه الذى ساق الشاعر الكلام لأجله وأما ثانياً فلأن مقابلته بالرجل تأتى
ذلك - فهذا هو المعول عليه هنا في ابطال ذلك - وأما عدم القرينة والتظهير برأيت وأساساً فلا مدخل
له هنا وأما قول القائل في جواب ذلك : صرح الأصوليون بعدم اشتراط الوضع في المجاز
فكلام غير واقع وموقعه ولا له تعالى بالمقصود - وهذا البيت لا تؤخذ معرفته من علم الأصول
بل من علم البلاغة وتوابعه - وكذلك البيان والبدیع والانشاء والترسل ونقد الشعر •
وللعلم رجال يعرفون بها وللدواوين كتاب وحساب

مسألة - ما الفرق بين المثل والشبيه والتظهير ؟ •

الجواب - المثل اخص الثلاثة والشبيه أعم من المثل وأخص من التظهير والتظهير أعم
من الشبيه ويان ذلك أن المماثلة تستلزم المشابهة وتوزيادة والمشابهة لا تستلزم المماثلة فلا يلزم أن
يكون شبه الشيء مماثلاً له والتظهير قد لا يكون مشابهاً ، وحاصل هذا الفرق أن المماثلة تقتضى
المساواة من كل وجه والمشابهة تقتضى الاشتراك في أكثر الوجوه لابلها والمناظرة تكفى في
بعض الوجوه ولو وجها واحداً يقال هذا نظير هذا في كذا وإن خالفه في سائر جهاته ، ويؤيد
هذا الذى قلته من المنقول ما نقله الشيخ سعد الدين في شرح العقائد عن الأشعرية أن المماثلة
عندهم إنما تثبت بالاشتراك في جميع الأوصاف حتى لو اختلفا في وصف واحد انتفت المماثلة
وأما اللغويون فأنهم جعلوا المثل والشبيه والتظهير بمعنى واحد •

مسألة - قول الداعى اللهم أرنا وجه نبينا وأوردنا حوضه هل صوابه وأوردنا أو أردنا
وهل بينهما فرق من جهة المادة والنقل والمعنى ؟ •

(م ٣٥ - ج ٢ - الحاوى)

الجواب — الصواب أوردنا من الورود الماضى أورد ومضارعه يورد وأما أردنا فهو من الإرادة ولا معنى له هنا .

مسألة — فى قوله صلى الله عليه وسلم : « أو مخرجى هم » كيف عطف وهو انشاء على قول ورقة اذ يخرجك قومك وهو خبر وعطف الانشاء على الخبر لا يجوز ، وأيضاً فهو عطف جملة على جملة والمتكلم مختلف ؟

الجواب — القول بأن عطف الانشاء على الخبر لا يجوز هو رأى أهل البيان والأصح عند أهل العربية جوازه وأهل البيان يقدرون فى مثل ذلك جملة بين الهمزة والواو وهى المعطوف عليها فالتركيب سائغ على رأى أهل الفنين أما المجوزون لعطف الانشاء على الخبر فواضح . وأما المانعون فعلى التقدير المذكور أقول ويصح أن تكون جملة الاستفهام معطوفة على جملة التمنى فى قوله : ليتنى أكون حياً اذ يخرجك قومك بل هذا هو الظاهر فيكون المعطوف عليه أول الجملة لا ذيلها الذى هو ظرف متعلق بها والتنى لإنشاء فهو من عطف الانشاء على الانشاء وأما العطف على جملة فى ظلام الغير فسائغ معروف فى القرآن والكلام الفصيح قال تعالى : (ولذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال انى جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتى) *
مسألة — قال الشاعر *

ومستودع عندى حديثاً يخاف من إذاعته فى الناس أن ينفد العمر
هل يجوز أن يقدر فيه إلى لأن المعنى ينحل إلى أن المودع يخاف إذاعة سره فى الناس مادام
حياً إلى حين نفاذ عمره أو يمتنع تقدير إلى ، وقول الآخر :
ومودع سره عندى ويحذر أن أبدية منى إلى أن ينفد العمر
هل دخول إلى فى هذا البيت ممتنع ؟ وإذا لم يمتنع فهل يجوز أن يكون هذا البيت شاهداً على
تقدير إلى فى البيت الأول ؟ *

الجواب — البيت الأول وإن أمكن أن يقدر فيه إلى على بعد لكن الأظهر أن لا تقدر فيه لأن أن ينفد فى محل مفعول يخاف فتى قدر فيه إلى لزم كونه يخاف بلام مفعول فيصير المعنى ركيباً ولأن تقدير إلى التى هى لانتها الغاية لا تكون إلا بعد تقدم من التى هى لابتداء الغاية والبيت خال منها فيكون تقديرها من حيث اللفظ ركيباً . فلما اجتمع فى تقديرها ركابة اللفظ والمعنى وجب العدول عنه . وأما البيت الثانى فمفعول يحذر موجود وهو أن وصلتها وابتداء الغاية موجود وهو متى تجاز أن يقابل بالى وكل بيت له معنى يخصه أوجب ذلك ثم تذكرت قاعدة فى العربية تقتضى أن البيت الأول لا يجوز تقدير إلى فيه بوجه من الوجوه وذلك أن النحاة نصوا على أن إن وأن المصدريتين لا يحذف معهما من حروف الجر

الا ما دل عليه الفعل السابق لكونه يعنى بذلك الحرف فيقال مثلاً عجبت أن تقوم فيقدر من لأن عجبت يتعدى بمن وفرحت أن تقوم فتقدر الباء لأن فرح يتعدى بالباء ورغبت أن تجيء فيقدر في لأن رغبت يتعدى بفي وهذا البيت فيه من الأفعال يخاف وهو إنما يتعدى بمن لا بالي ومن المعدية له موجودة فلا يجوز تقدير الـي فيما بعده لأن الفعل لا يدل عليها ، وهذه قاعدة نفيسة ينبغي أن تحفظ .

مسألة — يا عالماً فاق أهل العصر والأثر وزان أهل النهى في الخبر والخبر هل لام يطلع مضموم ويضبطها بذاك ذا كرها في البدو والحضر أو ينصبوها وضم اللام ذا خطأ كما نفوه شخص من أولى الفكر وما تحقق من قول الذين مضوا وصنفوا كتباً في الصرف للبشر لازال مجدك محروساً بأربعة بالعز والنصر والاقبال والظفر الجواب — الحمد لله مزجى السحب بالمطر نم الصلاة على المختار من مضر بالضم يطلع منقول وشاهده تطلع على قوم المقروء في الزبر على رجال سما بالفضل والادب مسألة — يا عالماً زاده رب العلا شرفاً هل رسم أرجو وأشباه لها كتبوا بالواو مع ألف أمضوه في الحقب أو أوارها آخر أفا كشف لنا كربا لازلت تنجدنا في السلم والحرب الجواب — الحمد لله حمدا دائماً أبداً ثم الصلاة على خير الهدى العربي ما كان فعلاً لقرد ما به ألف وفعل جمع به زد هذه تصب

مسألة — خطيب قال في خطبته والله لتشرين كأساً أمالت الروس ودقت عنقاؤها بضم الدال فاعترضه معترض (١) وقال إنما هي بفتح الدال مبنى للفاعل وعنقا مفعول .

الجواب — الخطيب مصيب والمعارض مخطئ ودقت بضم الدال مبنى للمفعول وعنقا تمييز بحول عن النائب عن الفاعل وكان الأصل أمالت الروس ودقت أعناقها ، فلما حول أسند دقت إلى ضمير الروس وانتصب ما بعده تمييزاً فأفرد كما هو من قواعد التمييز ويوهى كونه بالفتح ونصب عنقا مفعولاً الذي جنح إليه المعارض كون العنق بصيغة الافراد والكأس لم تدق عنقا واحدة بل دقت أعناقاً كثيرة في أمالت روساً كثيرة فذكر العنق بالافراد على أنها مفعول في مقابلة الروس التي هي جمع ريك .

مسألة — حديث كما تكونوا يولى عليكم لم حذفت النون من تكونوا دون ناصب وجازم ؟

الجواب — هذا الحديث روى هكذا بلانون في شعب الإيمان للبيهقي وغيره وقد خرج

على ثلاثة أوجه (أحدها) أنه على لغة من يحذف النون دون ناصب وجازم كقول الشاعر ه
أبيت أمرى وتبتي تدلنى (١) * وخرج على هذه اللغة من الحديث قوله ﷺ : « لا تدخلوا
الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا » (الثانى) وهو رأى الكوفيين . والمبرد أنه منصوب
أورده شاهدا على مذهبه ان كما تنصب وعدوها من نواصب المضارع وهو مذهب ضعيف
(والثالث) أنه من تغييرات الرواة *

مسألة — قول الموثقين زوجا باب ممدلول هذا اللفظ ؟
الجواب — مدلوله كمدلول مصراعى الباب وهما الفردتان المركبتان عليه ، قال فى الصحاح :
الزوج خلاف الفرد وكل منهما يسمى زوجا يقال هما زوجان للثنتين وهما زوج كما يقال
هما بيان وهما سواء وتقول اشتريت زوجى حمام وأنت تعنى ذكرا وأنثى وعندى زوجا نعل
وقال تعالى : (من كل زوجين اثنين) *

مسألة — فى اعراب تركيب وقع فى بعض الكتب نصه يقضى بالشفعة دافعا عهدها الدفع
الى ذى اليد هل دافعا حال من الفاعل وهو الدفع أو من النائب عنه وهو بالشفعة ؟ *

الجواب — الوجه اعراه حالا من النائب عن الفاعل وهو بالشفعة لامن الدفع الذى هو
فاعل اسم الفاعل وهو دافع والذى ذكر أنه حال منه إنما هو تفسير معنى لا تفسير اعراب
وتفسير المعنى يتسنىح فيه من غير مراعاة ما تقتضيه الصناعة الاعرابية والذى تقتضيه الصناعة
قطعا هو كونه حالا من بالشفعة وان كان فى المعنى انما هو صفة للدفع فهو حال سببية
جارية على غير من هو له كالصفة السببية والخبر السببى فهو كقولك جىء بهند ضاربا أبوها
عمرا ضاربا حال من بهند لامن أبوها الفاعل به وأن كان فى المعنى له ونظيره فى الصفة مرت
بامرأة ضارب أبوها عمرا وفى الخبر هند ضارب أبوها عمرا فصارب صفة لامرأة لا لأبها
وخبر عن هند لامن أبها وان كان فى المعنى إنما هو للاب وتفكيك العبارة يقضى بالشفعة حال
كونها دافعا عهدها الدفع الى آخره ولو أعرب حالا من الدفع لكان حقه التأخير وحينئذ يصير
التركيب يقضى بالشفعة الدفع الى ذى اليد دافعا عهدها وهذا تركيب مفلت غير ملتم ، وأعجب
من ذلك أن يظن أن دافعا حال من الدفع وهو فاعل به - وفى ذلك محذوران من جهة العربية -
(أحدهما) أنه باعتبار كونه حالا منه حقه التأخير عنه وباعتبار كونه عاملا فى الدفع
الفاعلية حقه التقدم عليه وهذان أمران متناقضان (الثانى) أن اسم الفاعل هنا وهو دافع انما
سوغ عمله الفاعلية والمفعولية لونه حالا كما تقرر فى العربية انه انما يعمل فى مواضع مخصوصة
منها كونه حالا فلا بد أن يكون حالا قبل العمل حتى يصح عمله فلا يصح أن يعمل الفاعلية

ثم يصير حالا من الفاعل لانه عمل قبل وجود الشرط وذلك باطل بالاجماع .

مسألة - في قول القاضي عياض في الفصل الخامس عقب الكلام على آيات النجم : اشتملت هذه الآيات على اعلام الله تعالى بتركية جملة **يُحْيِي** وعصمتها من الآفات في هذا المسمى فزكى فؤاده ولسانه وجوارحه وقم في بعض النسخ فزكى قلبه بقوله تعالى : (ما كذب الفؤاد) الآية بالفاء وفي بعضها بالواو فهل يتعين الاثبات بالفاء أو الواو فان قلتم بالاول فارجعه او بالثاني فارجعه ؟

الجواب - يتعين في مثل هذا التعبير بالفاء وهي تفسيرية ولا يجوز التعبير بالواو ومن أممن النظر في القرآن ، والحديث ، وعلام العرب ، والعلماء ، والبلغاء لم يمتز في ذلك ، فمن أمثلة ذلك قوله تعالى : (اهلكنها لجاءها بأسنا) فان قوله : لجاءها بأسنا تفسير لاهلكنها والفاء تفسيرية ، وفي صحيح البخارى أنهم شكوا سعدا فشكوا أنه لا يحسن أن يصلى قال شراحه : الفاء هنا تفسيرية ، وقال جماعة في قوله تعالى : (فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم) ان الفاء في فاقتلوا تفسيرية لان توبتهم كانت نفس القتل ، وكذا قول صاحب الشفاء فزكى قلبه بقوله الى آخره تفسير لقوله قبله فزكى فؤاده وقوله فزكى فؤاده ولسانه وجوارحه تفسير لقوله اشتملت هذه الآيات على اعلام الله بتركية جملة والتعبير في مثل ذلك بالواو غل بالمعنى والله أعلم .

مسألة - في تعريف اللفظ بالصوت المشتمل على بعض الحروف هل هو غير جامع ؟ واذا قلتم انه غير جامع فلم اقتصر عليه الموضح وغيره من النحاة مع أنه زاده في موضع آخر فقال : هو الصوت المشتمل على بعض الحروف أو ما هو في قوة ذلك وهو المراد بقول بعضهم بالفعل أو بالقوة ؟

الجواب - نعم هو غير جامع لانه يخرج عنه الحرف الواحد كواو العطف وقائه وباء الجر ولاه إذ لا يقال في الجر إنه شتمل على نفسه ، وقد اعترض المحققون بذلك على ابن المصنف في حياته وسلبه - قال بعضهم : فالأحسن تعريف اللفظ بالصوت الممتد على مقطع فانه تعريف سالم من كل إيراد ولهذا عبرت به في شرحي .

مسألة - يا حبذا أنت الوسيلة والله هذا - هل هو تركيب صحيح أولا وإذا كان صحيحا فما وجه نصب الوسيلة والقصد وهل يجوز رفعها ؟

الجواب - النصب في مثل هذا واجب لكن شرطه أن يقيم نكرة واختلف هل هو حال أو تمييز كقول الشاعر ؟ ألا حبذا اقوما سليم فانه . وقول الآخر :

حبذا الصبر شعبة لا مرى را م مباراة مولع بالمعالي

فتعريفه إما على حد تعريف الحال في قراءة من قرأ (ليخرجن الاعز منها الأذل) أو التمييز في قوله : * وحلت النفس بأفيس عن همرو * لكن يحتاج الى ثبوت أن النحاة يميزون وقوع

المعروف بعد حبذا قبل مخصوصها أو بعده وهو شيء لم يصرح حوايه .
مسألة — في قول بعض الشعراء :

خذوا قودى من أسير الكل فواعجبا من أسير قتل
هل المراد به الجفون ؟ . الجواب — الكل هنا جمع كلة وهى ستر مربع وقال الهروى :
هو ستر رقيق يخاط كالبيت ويطلق أيضا على المودج والصوامع والقباب ولا يصح ارادة الجفون
هنا لأن الشاعر أراد بالأسير هنا المرأة المخدرة المحجوبة ولا يصح أن تكون أسيرة لجفونها
وانما أسير جفونها هو الشاعر نفسه :

مسألة — يا من غدا بمرح الصفر مشغولا وحار ما فيه منقولا ومغقولا
ما الراح سابق رحراح بخطبه أفده من لغة بقيت منقولا
موافقا للذى قال الشروح فكم من فاضل صار بالانضال مشمولا
وقوله قيل مردوفا بآخره بأجوف فى بناء الفعل مجهولا
فان معلومه قد صرفوه إلى حد ويقصر ذا عن حده طولا
فى بادىء الراى يا من لانظير له ومن يرى عن خفايا العلم مشغولا
لازلت فى نعمة تبدى العلوم لمن بالحق يعلم ما تبديه منقولا
الجواب — لله حمدا أتى بالذكر مشمولا من مخلص لا يرى بالغش معلولا
ثم الصلاة على الهادى وعترته وصحبه الغر والتسليم منحولا
الراح لفظ أتى فى النقل مشتركا له معان حكاهما ذو يد طولى
منها الاراضى ذوات الاستواء بها ثبت رايته فى القاموس منقولا
وقيل صرفه كالمعلوم لاحذر كالكلمتان أيا أهل النهى قىلا
لازال فضلك منشورا بلا كدر مؤيدا برداء المز مشمولا
مسألة — ما قولكم فى جواب قول القائل ؟ :

يا بحر علم طافح رأينا مقرونة بالفلس فى المنهاج
بالرفع مضبوطا لمنشيه وقد جوز فيه النصب للحتاج
والقصد توجيه لكل منهما ليرتوى من بحرك العجاج
الجواب — لله حمد والصلاة للذى قد خصه الوهاب بالمعراج
الرفع وصف نية لأنها نكرة تجرى على المنهاج
والنصف وصف نية محذوفة معموله المذكور فى المنهاج
مسألة — أيا علماء النحو هل مثل كافر محلى بلام مثل جمع منكر

لتحكم فيما بعد لإله تلت بحر لوصف يا أبا المتفكر
فقد جاء في المنهاج ما هو وهم وان جاز غير النصب فامن وذ كر
فانت لها كهف وأنت ملاذنا لحمدنا وشكرا لليليك الميسر
ونولى صلاة تستدام على الرضا وآل وصحب للنبي المبشر
الجواب - الا الحمد لله العلى المقدر وأثنى على الهادى النبى المبشر
محلى بلام الجنس تجرى كجمعهم وتثني بالاستثناء من غير تنكير
فان كان في نفى فابدله متبعا وان شئت فأنصبه بغير المشهر
وخرج على هذا الذى في عبارة الذى واوى في المرتد والبحر واذا كر
وما صح في إلهنا الوصف ظاهرا فان شروط الوصف منها هنا عرى

٧١ ﴿ فجر الشمد في اعراب أكمل الحمد ه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

مسألة - سئل شيخنا العلامة محي الدين الكافيجي في سنة أربع وسبعين وبمائة عن قول القائل : الحمد لله أكمل الحمد هل أكمل متعين النصب أو يجوز الجر فان ثم من قال بجوازه فوافقه الشيخ على جوازه بل وزاد ترجيحه وألف في المسألة ، ولما قال فيه ما ملخصه : أنه وصف سببى لله محمول أصله أكمل حمده فحذف بالاضافة وأنه نظير قولك مررت بالرجل قائم الآب فان أصله قبل التحويل مررت برجل قائم أبوه فحول الى ماترى فاستتر الضمير في اسم الفاعل وأضيف إلى الآب وقولك مررت بالرجل حسن الوجه فان أصله مررت برجل حسن وجهه وعلل ترجيحه بأنه لا يحتاج الى اضممار والنصب يحتاج الى اضممار هذا حاصل ما ذكره الشيخ ه وأقول : المتعين في هذا التركيب النصب ولا يجوز الجر ووجهه انه نائب متأب المصدر المحذوف الذى هو فى الأصل وصف له تقديره حمداً أكمل الحمد ، قال النحاة فى باب المفعول المطلق ومنهم ابن مالك فى شرح الكافية . وابن هشام فى التوضيح يقرم مقام المصدر وصفه مضافا اليه كسرت أحسن السير ومثل غيرهما بقولك ضربته أشد الضرب ومثله فى شرح التسهيل بقول ليل الأخبيلية : ه نظرت ودونى من عماية منككب ويطن رداء أى نظرة ناظر

وبقول الآخر ه وضائع أى جرى ما أردت به ه ونظيره قوله تعالى : (فلا تميلوا نرى المثل) فهذه الأمثلة كلها منصوبة على النيابة عن المصدر والمثال مثلاً ، وعلم من ذلك دفع محذورين وأردن أحدهما الاضممار الذى فرته منه الشيخ فانه إذا كان على وجه النيابة لا اضممار بل يكون المصدر محذوفاً وهذا قائم مقامه نيابة عنه . والثانى انه قد يقال ان المصدر المقدر نكرة فكيف يوصف بالمعرف بالاضافة وقد علم أنه لا تقدير ولا اضممار وإنما حذف أصلاً وأقيم مقامه وصفه مضافا اليه للبيان وكان أصله الحمد لله حمداً أكمل بلا إضافة هذا توجيه النصب ، وأما

امتناع الجر فيكاد يكون بديها لا يقام عليه دليل فان أكمل صفة للحمد قطعا لله . أما
أولا فلان أوصافه تعالى توقيفية ولم يرد هذا الوصف فيها . وأما ثانيا فلان الأصل عدم
إطلاق أفضل التفضيل في حق الله إلا ماورد مثل أكبر وأحسن الخالفين لما يشعر بالمشاركة
وأما ثالثا فلان المقصود وصف الحمد المثبت لله بالأكملية والبلوغ نهاية التمام لا وصف الله
بذلك . وأما رابعا فلان العلماء عبروا بما يدل على أنه وصف للحمد لا لله ألا ترى إلى قول
النوى في المنهاج : أحده أبلغ خمدوا كمله وأزاه وأشمله فأني بالجميع صفات للحمد ومصادر
له . وقول الشيخ انه نظير قولك مررت بالرجل قائم الالب مخالف لقواعد العربية من أربعة
أوجه (الاول) ان هذا التركيب فاسد لا يقول أحد بصحته لان الرجل معرفة وقائم الالب
نكرة فان اضافته لفظية لانفيد التعريف فلا يصح وصف الرجل به وإنما توصف به النكرة
كقوله تعالى : (هديا بالغ الكعبة) وإنما يستقيم أن يقال مثلا لرجل قائم الالب وحينئذ تستحيل
المسألة وكذا مررت بالرجل حسن الوجه *

(الثاني) ما قاله من التحويل والاضافة الى المرفوع لايحوز في اسم الفاعل اجماعا بل هو
من خواص الصفة المشبهة وألحق بها في ذلك اسم المفعول نص عليه ابن مالك في كتبه وقال في
الأنفية : وقد يضاف ذا - أى اسم المفعول - الى اسم مرتفع معنى كحمود المقاصد الورع ،
وقال في شرح الكافية : تفرد اسم المفعول بجواز اضافته الى ما هو مرفوع - معنى نحو زيد يكسو
العبد ومحمود المقاصد - وقال أبو حيان في شرح التسهيل : انفرد اسم المفعول بجواز اضافته الى
مرفوع بخلاف اسم الفاعل فانه لا يحوز اضافته الى فاعله لا تقول في مررت برجل ضارب أبوه
زيداً برجل ضارب أبيه زيدا ، قال : الصحيح انها أيضاً في اسم المفعول إضافة من منصوب
لامن مرفوع (الثالث) ان قوله أصله أكل حمده يؤدي الى استعمال أكل مقطوعا عن الاضافة
ومن وهو أمر لا يعرف في أفضل التفضيل (الرابع) ان قوله ان الأصل أكل حمده وان الحمد
فاعل وانه حول عن الفاعلية ثم أضيف اليه فاستتر الضمير غفلة عظيمة عن قواعد العربية فان
أفضل التفضيل لا يرفع الظاهر أصلا الا في مسألة الكحل وهذا المثال ليس من ضابطها بالاجماع
فبطل هذا القول بلا نزاع والله تعالى أعلم *

٧٢ (أولية النصر في خصيصي بالقصر * بسم الله الرحمن الرحيم)

مسألة - قرأ قارىء على - في ختم كتاب الشفا بالخاتمة الشيخونية قوله : ويخصنا بخصيصي زمرة
نيناء جماعته فقرأها بخصيصي بإياله الساكنة آخرها على أن الكلمة مشاة مضافة لما بعدها فرددت
عليه وقلت له : قل بخصيصي - أعني بألف القصر - وذلك بحضرة شيخنا الامام العلامة محي الدين
الكافجي فقال الشيخ : نعم بخصيصي - يعني بالآلف - فقال القارىء المذكور : فيها الوجهان

فقلت : ليس فيها إلا وجه واحد فذهب فكتب صورة سؤال وأخذ عليه خطوط جماعة بتصويب ما قاله وهم الشيخ أمين الدين الانصرائى . والشيخ زين الدين قاسم الحنفى . والشيخ سراج الدين العبادى . والحافظ نجر الدين الدينى . والمحدث المؤرخ شمس الدين السخاوى فجملت نقول أئمة العربية واللغة وأرسلتها الى الجماعة المذكورين ماعدا السخاوى فعرفوا الصواب في ذلك ورجعوا عما كتبوه أولا وكتبوا ثانيا بتصويب ما قلته انها بالالف المقصورة فذهب القارى الى السخاوى يستنجد به فكتب له على سؤال آخر كتابا طويلة عريضة مضمونها انه لا يرجع كما رجعت هو لاهوان مستنده في ذلك ان عنده نسخة من الشفا صحيحة قرئت على شيوخ عدة وفيها صورة السكون مرقومة بالقلم على الياء فقلت كفى بهذا الكلام جهلا ومن هذا مبلغ علمه فهو غنى عن الرد عليه .

أطبقت أئمة اللغة والعربية على اخصيصى بألف القصر وقد تمد شذوذا فيقال خصيصاء مصدر بمعنى الخصوصية يقال خصه بالشيء خصوصا وخصوصية وخصيصى وخصيصاء في لغة وخاصة نص على ذلك سيويوه في كتابه . والسيرانى في شرحه . والقال في كتابه المقصور والممدود . والفارابى في ديوان الادب . وابن فارس في المجمل : ونشوان الحيرى في شمس العلوم . وابن دريد في الجهرة . والجوهري في الصحاح . وابن سيده في المحكم . والخفاف في شرح الجمل . وأبو البقاء العكبرى في اللباب : والزنجشري في كتاب المصادر . والعيسى في الخلاصة . والصفاني في العباب . وابن عصفور في الممتع . والازدى في الدرر . وابن مالك في منظومته وشرحها . وابنه في شرح الالفية وفي شرح لامية الأفعال . وأبو حيان في شرح التسهيل . وابن هشام في التوضيح . وابن جابر في منظومته . والفيروز باذى في القاموس وخلائق . ومن نظر آثارها الحثيثى . والخطيبى والدليل . والزبلى . والمحيثى في ألفاظ عدة ولم يرد خصيص البتة حتى يقال في تثنية خصيصان ، وقد عقد ابن دريد في الجهرة بابا لفعل وفعل فذكر ما جاء منها ثم قال بعد ذلك ليس لمولد أن يبنى فعلا إلا ما بنت العرب وتكلمت به ولو أجز ذلك لقلب أكثر الكلام فلا تلتفت الى ما جاء على فعل مما لا تسمعه إلا أن يجيء به شعر فصيح *

٧٣ ﴿ الزند الورى في الجواب عن السؤال السكندرى ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (١) .

مسألة — ورد من الاسكندرية سؤال صورته - روى في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال :
 « والذى نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى أو نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » قال الشيخ عبيد الدين الزنوى في شرحه لصحيح مسلم : قوله ﷺ : لا يسمع بي أحد من هذه الأمة - أى من هو موجود فى زمنى وبعدى الى

(١) البسلة وما بعدها - تطمن بعض النسخ

يوم القيامة - فكلهم ممن يجب عليه الدخول في طاعته وانما ذكر اليهودى والنصراني تنبيها على من سواهما فاذا كان هذا شأنهم فتح أن لهم كتابا فغيرهم ممن لا كتاب له أولى *

(قلت) وقد اشكل هذا الحديث على بعض الناس من جهة تنزيل المقصود منه على القواعد النحوية فان المقصود من الحديث أنه من سمع بنينا عليه الصلاة والسلام من شملته بعثته العامة ثم مات غير مؤمن بما أرسل به كان من اصحاب النار وفي تنزيل لفظ الحديث على هذا المقصود قلق على سيأتي ؛ وهذا الاشكال يعرض كثيرا في غير لفظ الحديث أيضا كقولك ما جاءني زيد إلا أكرمه وما أحسنت إلى لثيم إلا أساء إلى وما أنعمت على عمرو إلا شكر ، وأمثال ذلك كثيرة في الكتاب . والسنة . ولام العرب ، والغرض في الجميع أن يكون الواقع بعد الإمرتين مضمونه على مضمون ما بعد حرف النفي أى مهما جاءني زيد أكرمه ومهما أحسنت إلى لثيم أساء إلى ومهما أنعمت على عمرو شكر وهكذا في سائر الأمثلة التي بهذه المثابة وتطابق اللفظ على هذا الغرض غير متأت بحسب الظاهر فان غاية ما يتخيل في هذا الاستثناء أن يكون مفرغا باعتبار الأحوال فتكون الجملة الواقعة بعد إلا في محل نصب على أنها حال من الفاعل أو من المفعول المتقدم ذكره أى ما جاءني زيد إلا في حال كوني مكرما له وما أحسنت إلى لثيم إلا في حال كونه مسينا إلى وما أنعمت على عمرو إلا في حال كونه شاكرا للنعمة ، وهذا مشكل فان الحال مقيدة لعاملها ومقارنة له وليس إلا كرام مقيدا بمعنى زيد بحسب المقصود ولا مقارنة له في الزمن وكذا بقية الأمثلة (فان قلت) اجعل الحال مقدرة كما في قولهم مررت برجل معه صقر صائدا به غذا أى مريدا الصيد به فكذا في الأمثلة أى ما جاءني زيد إلا في حال كوني مريدا لأكرامه وما أحسنت إلى لثيم إلا في حال كونه مريدا للإساءة إلى وما أنعمت على عمرو إلا في حال كونه مريدا للشكر وعلى هذا تتأتى المقارنة والتقيد ولا اشكال *

(قلت) هذا وإن كان في نفسه معنى يمكن الاستقامة فهو غير مفيد للغرض المصوغ لهذا الكلام اذ المقصود لما سبق وقوع مضمون ما بعد حرف الاستثناء مرتبا على مضمون ما بعد حرف النفي ولا يلزم من انعامك على عمرو في حال ارادته للشكر أن يكون الشكر وقع بالفعل مرتبا على الانعام عليه لجواز تخلف متعلق الارادة الحادثة عنها ، وكذا الكلام في بقية الأمثلة فقد ظهر امتناع جعل ما بعد الإحالة لا من قبيل الحال المحققة ولا من قبيل الحال المقدرة ولا مساغ لغير الحال فيه فيما يظهر ببادىء الرأى فتقرر الاشكال (فان قلت) لم لا تجعل التفريع باعتبار ظرف الزمان أى ما جاءني زيد في حين من الأحيان إلا في حين أكرمه لحذف الحين كما في قولهم جئتكم صلاة العصر أى حين صلاة العصر لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قلت) يتمتع ذلك لفظا ومعنى أما لفظا لأن الظرف في مسألتنا على زعمك مضاف إلى الجملة ولا يحذف مضاف إلى الجملة وتقوم

الجملة مقامه وإنما ذلك إذا كان المضاف إليه مفردا كما في جئتكم في صلاة العصر ، وما أجازته أبو حيان في قوله تعالى : (واتقوا يوما لا تجزي نفس) من أن الأصل يوما يوما لا تجزي نفس فأبدل يوم الثاني من الأول ثم حذف المضاف مردود ، قال ابن هشام : لانعلم هذا واقعا في الكلام ثم إن ادعى على أن الجملة باقية على محلها من الجرف فشاذا وإنما أنيت عن المضاف فلا تكون الجملة مفعولا في مثل هذا الموضع ، وأما معنى فيظهر بما أبطنا به وجهى الحال المحققة والمقدرة اذ ليس المراد أن زيدا لم ينجى إلا في حال إكرامك له أو حال إرادتك لإكرامه وإنما حينئذ المقصود ما أسلفناه والكلام في تنزيل اللفظ عليه فلا إشكال بحاله .

وفي الحديث إشكال من جهة أخرى وهو أنه يقدم الاستثناء الواقع فيه جمل فان أعدته إلى الجميع وبينا على أن العامل في المستثنى هو من قبل إلا من فعل أو معناه بواسطة إلا كما يراه البصريون لزم اجتماع عوامل على معمول واحد وهو باطل على ما تقرر في علم النحو وإن أعدته إلى الجملة الأولى فقط لزم الخلف في الخبر وذلك ان التقدير حينئذ لا يسمع في أحد من هذه الامة يهودى أو نصرانى إلا كان من أصحاب النار وكمن يهودى ونصرانى يسمع به بعد البعثة ولا يكون من أصحاب النار بأن يسلم ويموت على الاسلام وإن جعلته راجعا إلى ما بعد الجملة الأولى فقط على ما فيه صارت الجملة الأولى لا تعرض فيها إلى الاستثناء فيلزم الخلف أيضا اذ كثير من اليهود والنصارى يسمع به بعد البعثة - هذا آخر السؤال .

الجواب - قال ابن مالك في التسهيل في تقرير القاعدة التي من أفرادها هذا الحديث ويليهما أى إلا في النفي فعل مضارع بلا شرط وماض مسبوق بفعل أو مقرون بقد ، وقال في شرحه : مثاله المضارع ما كان زيد إلا يفعل كذا وما خرج زيد إلا يخرجه وما زيد إلا يفعل كذا ومثال الماضى مسبوقا بفعل قوله تعالى : (ما يأتيهم من رسول إلا كانوا) ومقرونا بقد قول الشاعر :

ما المجد إلا قد تبين أنه تدى وحلم لا يزال مؤثلا

قال : وإنما أغنى اقتران الماضى بقد عن تقدم فعل لأن قد تقر به من الحال فيكون بذلك شبيها بالمضارع وإنما كان المضارع مستغنيا عن شرط لانه شبه بالاسم وإنما ساغ بتقديم الفعل مقرونا بالنفي لجمال الكلام بمعنى كلما كان كذا فكان فيه فعلا كما كان مع كلما فلو قلت ما زيد إلا قائم لم يحزن لانه ليس بما ذكر وعلة ذلك أن المستثنى لا يكون إلا اسما أو مؤولا باسم الماضى المجرد من قد بعيد من شبه الاسم وأما قولهم أنشدك بالله إلا فعلت فانه في معنى النفي كقولهم شر أهر ذا ناب أى ما أسألك إلا ففلك انتهى ، وقال أبو البقاء في قوله تعالى : (ما يأتيهم من رسول إلا كانوا) ان الجملة حال من ضمير المفعول في يأتيهم وهى حال مقدرة

ويجوز أن تكون صفة لرسول على اللفظ أو الموضع انتهى •
 فلم من ذلك تخريج الحديث على الوجهين والارجح الحالية لامرين (أحدهما) أن
 وقوع ما بعد الإوصاف لما قبلها رأى ضعيف في العربية بل قال ابن مالك : أنه لا يعرف لبصرى
 ولا لكوني وإن الزعشمى تفرد بذلك وإن ما فهم خلاف ذلك فقول على الحال - وكانت
 أبا البقاء تابع في ذلك الزعشمى •

(الثاني) أن الحالية تطرد في جميع الأمثلة والوصفية لا تطرد بل تختص بما إذا كان الاسم
 السابق نكرة فالحديث أما نحو ما جاء في زيد إلا أكرمه فلا يمكن فيه الوصفية كما لا يخفى
 فلم بذلك ترجيح الحالية وكانها مقدرة كما صرح به أبو البقاء ، وما أورد على ذلك من عدم الملازمة
 وجوار تخلف متاعق الإرادة الحادثة عنها فهو وإن كان كلاما صحيحا في نفسه إلا أنه لا يقدح في
 التخريج ولوروى هذا المعنى لم يكن يصح لاحال مقدرة ولم من قاعدة نحوية قدرت ولم يبال بمخالفتها
 للقواعد العقلية فإن من النحو والفقه معقول من منقول كما ذكر ذلك ابن جنى فتارة يلاحظ
 فيها الأمر العقلي وتارة يلاحظ الأمر العقلي على أن ما ذكر من الترتيب وما أورد عليه من
 عدم الملازمة إنما يتجه لو كان الترتيب المذكور عقليا لا يتخلف وليس الأمر كذلك فإن الترتيب
 الذي في الحديث شرعى لا عقلي والذي في الأمثلة أيضا ليس بعقلي بل عاوى خاص أى بحسب
 عادة المتكلم أو من تعلق به فعلة ومثل ذلك يكتفى به في الحال المقدرة •

(وأمر آخر) وهو أن ما ذكر في وجه الترتيب تفسير معنى وما ذكر في تقرير الحال تفسير
 أعرابهم بفرق بين تفسير المعنى وتفسير الأعراب ولا يلتزمون توافقهما لما وقع ذلك كثيرا
 لسيوويه ، والزعشمى وغيرهما ، وأما الأشكال الثاني ففى غاية السقوط لأن الجمل السابقة ليست
 مستقلة بل جملة ثم يموت ولا يؤمن مرتبطة بالجملة الأولى على أنها قيد فيها - ومم - هنا واقعة
 موقع الفاء فإنها مجرد الربط لا للتراخي كما في قوله • جرى في الأنايب ثم اضطرب • وفي
 بعض طرق الحديث لا يسمع بي من يهودى ولا نصرانى فلم يؤمن بي إلا كان من أصحاب النار •
 فلم أن جملة يؤمن مرتبطة بالأولى وفاء الربط نصير الجملتين في حكم جملة واحدة كما قرره النحاة
 في باب العطف في مسألة الذى يطير فيغضب زيد الذباب فقوله إن أعدته الى الجملة الأولى لزم
 الخلف الى آخره مدفوع بأنه إذا أعيد إليها مقيدة بمضمون ما بعدها لا يلزم ما ذكر
 والله تعالى أعلم •

٧٤ (رفع السنة في نصب الزنة • بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله الذى لا تأخذه سنة ولا يقدر عرشه زنة • والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذى
 نزل عليه أفصح الحديث وأحسنه • وبعد فقد سئلت عن وجه النصب في قول ﷺ :

« سبحان الله وبحمده زنة عرشه ورضانفسه وعدد خلقه ومداد كلماته » والجواب عندى أن هذه الكلمات الأربع منصوبات على تقدير الظرف والتقدير قدر زنة عرشه وكذا البواقي فلها حذف الظرف قام المضاف اليه مقامه في إعرابه فهذا الإعراب هو المنتجه المطرد السالم من الانتقاض ، وقد ذكر السائل أنه هل يصح أن يكون منصوبا على المصدر أو على الحال أو على حذف الخافض ؟
وأقول أما النصب على المصدر فقد ذكره المظهرى في شرح المصاييح قال : عدد خلقه منصوب على المصدر أى أعد تسييحه وتحميده بعدد خلقه وبمقدار ما رضاء خالصا وبثقل عرشه ومقداره وبمقدار ظلماته ، وسبقه الى ذلك الأشرقى في شرحه قال : عدد خلقه وكذلك ما بعده منصوب على المصدر أى سبخته تسييحا يساوى خلقه عند التعداد وزنة عرشه ومداد كلماته في المقدار يوجب رضانفسه انتهى ، فإن أراد بذلك أنه نفسه مصدر وأنه منصوب على أنه مفعول مطلق فلا يخفى ما فيه فإنه لا يكون مصدرا للتسييح كما هو واضح بل يكون مصدرا لفعل من الزنة ويكون التقدير سبحان الله أزنه زنة عرشه ولا يخفى فساد هذا التقدير لانه ليس المراد إنشاء وزن التسييح بل المراد إنشاء قول التسييح والمعنى أقول سبحان الله قولا كثيرا مقدار زنة عرشه في الكثرة والعظم وعلى تقدير فعل الزنة يكون المعنى أزن التسييح زنة عرشه وهو ظاهر الفساد ، ثم اذا قدر في الأخرى أعده عدد خلقه كما أفصح به المظهرى أدى الى أن المعنى إنشاء عد التسييح وليس مرادا بل المراد أقوله قولا عدد خلقه ثم لا يمكنه ذلك في رضا نفسه .

(فان قيل) يقدر أرضيه رضانفسه (قلنا) حيثنذ يعود الضمير على غير التسييح وهى فى أزنه وأعده عائد على التسييح فيختل التناق فى الكلمات ثم لا يمكن ذلك فى مداد ظلماته بلا مرية ويبقى على [كلام] المظهرى تعقبان (أحدهما) أن عددا لو كان مصدرا لم يحىء بالفك لأن مصدر عد على فعل بسكون العين فيجب أن يدغم فيقال عد بالتشديد كرد ومد وشد قال تعالى : (انما أعد لهم عدا) (والثانى) أنه قال : منصوب على المصدر ثم قال : أى أعد تسييحه بعدد خلقه فأدخل عليه الباء وليس هذا شأن المصدر الذى هو مفعول مطابق لا يقال ضربت زيدا يضرب فى موضع ضربته ضربا ، ثم قال : وبمقدار ما يرضاه وبثقل عرشه ومقداره وبمقدار كلماته وهذا كله يبطل القول بأنه منصوب على المصدر ويؤول الى نزاع الخافض أو الظرفية فان النصب على الظرفية ونزع الخافض متقاربان فان الظرف منصوب على إسقاط الخافض الذى هو فى غير أنه باب مطرد والنصب بنزع الخافض فى غير الظرف غير مطرد فاتجه بذلك أنه منصوب على الظرف بتقدير قدر وقد صرح بذلك الخطابى فى معالم السنن ، [فقال] قوله : ومداد ظلماته قدر ما يوازنها فى العدد والكثرة . وقال ابن الأثير فى النهاية : ومداد ظلماته أى مثل عددها ونيل قدر ما يوازنها فى الكثرة عيار كيل أو وزن أو ما أشبهه وهذا تمثيل يراد به التقريب انتهى -

فأشار بقوله مثل - إلى المصدر أو الوصف بقوله وقيل قدر إلى الظرف، وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق: قوله عدد خلقه أى عددا كعدد خلقه وزنة عرشه أى بمقدار وزنه ورضا نفسه أى غير منقطع فأشار إلى أن لكل واحدة إعرابا على حدة الأولى مصدر ، والثانية ظرف . والثالثة حال ولا شك أن تساوى الكل في الإعراب حيث أمكن أولى وتقدير قدر في كل منهما صحيح فاتجه نصب الكل على الظرف بتقدير قدر (فان قيل) لم يصرح أحد بأن قدر انتصب على الظرف (قلت) ذلك لعدم إطلاعك في أمهات الكتب ، وقد صرح الخطيب التبريزي . والمرزوقي كلاهما في شرح الحاشية في قول الشاعر :

ه فسايرته مقدار ميل وليتني ه وفي قوله :

هل الوجد الا أن قلبي لو دنا من الجر قيد الرمح لاحترق البحر
بأن نصب مقدار وقيد كلاهما على الظرف وقيد - بمعنى قدر - قال ابن شمعون في شرح الايضاح في قول الفرزدق :

ما زال مذ عقدت يداها أزاره فسما فادرك خمسة الأشبار
يجوز نصب خمسة الأشبار نصب الظرف بسما بتقدير مضاف أى سما مقدار خمسة الأشبار، وقال جماعة في حديث أن موسى سأل ربه أن يدينه من الأرض المقدسة رمية بحجر : أن رمية نصب على الظرف بتقدير قدر أى قدر رمية بحجر ، وقال الطيبي في شرح المشكاة في حديث فضل الصلاة التي يستاك لها على الصلاة التي لا يستاك لها : سبعين ضعفا قوله : سبعين مفعول مطلق أو ظرف - أى تفضل مقدار سبعين - وقال أبو البقاء في حديث من فارق الجماعة شهرا - هو منصوب على الظرف والتقدير قدر شهر - وقال الطيبي في حديث من تقرب إلى شهر اتقرب منه ذراعا ومن تقرب إلى ذراعا تقرب منه باعا : شهر أو ذراعا و باعا في الشرط والجزاء منصوبان على الظرفية أى من تقرب إلى مقدار شهر ، وقال أيضا في حديث من ظلم شهرا ومفعولا فيه أى مقدار شهر ، به محذوف وشهرا يجوز أن يكون مفعولا [مطلقا] أى ظلم شهرا ومفعولا فيه أى مقدار شهر ، وقال أيضا في حديث أنه ﷺ أقطع الزبير حفره : نصب حضره على حذف المضاف أى قدر ما يعمدوا عدوة واحدة ثم أن المسألة منصوفة في كتب النحو قال ابن مالك في التسهيل : الصالح للظرفية القياسية ما دل على مقدار ، وقال في الألفية :

وقد ينوب عن مكان مصدر وذلك في ظرف الزمان يكثر

وقال ابن هشام في التوضيح : ينوب المصدر عن الظرف إذا كان معينا لمقدار نحو انتظرتك حلب ناقة ، وقال أبو حيان في شرح التسهيل : قال الصغار في شرح الكتاب : اعلم أن المصدر إذا استعمل في معنى الظرف جاز أن يضاف إلى الفعل تقول أتيتك ريث قيام زيداً ،

قدر بطله قيامه فلما خرجت الى الظرف جاز فيها ما جاز في الظرف ثم ان نصب زنة بخصوصها على الظرفية منصوب عليه من سيويوه وأئمة النحو، قال ابن مالك في شرح التسهيل : من الجارى بجرى ظرف الزمان باطراد مصادر قامت مقام مضاف إليها تقدير أن نحو قولهم هو قرب الدار ووزن الجبل وزنته ، والمراد بالاطراد أن لا تختص ظرفيته بعامل ما فاختصاص ظرفية المشتق من اسم الواقع فيه انتهى ، وقال أبو حيان في شرح التسهيل : وذكر سيويوه من المنتصب ظرفاً صدك وصفيك ووزن الجبل وزنة الجبل وأفطار البلاد وهذه كلها ينصبها الفعل اللازم لا بهامها انتهى ، وقال في الارتشاف : فرق سيويوه بين وزن الجبل وزنة الجبل فعنى وزن الجبل ناحية توازنه أى تقابله قريبة كانت منه أو بعيدة وزنة الجبل حذاؤه أى متصلة به وكلاهما مبهم يصل إليهما الفعل وينصب . ظرفاً انتهى ، وقد قال التوربشتى شارح المصاييح في هذا الحديث : زنة عرشه ما يوازنه في القدرية قال هو زنة الجبل أى حذاؤه في الثقل والوزانة انتهى - وهذا منه إيماء الى تخريج الحديث على الظرفية - وقد خرجوا على الظرفية ما هو أبلغ من ذلك ، روى أن معاوية استعمل ابن أخيه عمرو بن عتبة بن أبى سفيان على صدقات كلب فاعتدى عليهم فقال ابن العدا الكلبى :

سعى عقالا فلم يترك لنا سندا فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

قال ابن الأثير فى النهاية : نصب عقالا على الظرف أراد مدة عقال والعقال صدقة عام ، وقال ابن يعيش فى شرح المفصل : من المنصوب على الظرف قولهم سير عليه ترويحاً وانتظر به نحو جزورين والمراد مدة ذلك - والترويح تثنية الترويح واحدة الترويح فى الصلاة - وقال أبو البقاء فى قوله عليه السلام : « يصل أحدكم نشاطه » انه منصوب على تقدير الظرف أى مدة نشاطه فحذفه وأقام المصدر مقامه ، وقال الأشرقى فى شرح المصاييح : يجوز أن يكون نشاطه بمعنى الوقت وان يراد به الصلاة التى نشط لها (فان قلت) فأتقول فى نصبه على الصفة للمصدر؟ (قلت) هذا ذكره طائفة ، وأقول : لا يخلو إما أن يجعل صفة للمصدر المذكور وهو سبحانه أو المقدر - فأما الأول فيعبر عليه الفصل بينه وبين موصوفه بقوله وبحمده وذلك ضعيف أو ممنوع مع أن عندى فى جواز وصف سبحانه وقفة فانه غير متصرف ولم يستعمل الا علماً للتسبيح منصوباً ولم يتصرف فيه بشئ ، وأما الثانى وهو أن يجعل التقدير سبحانه الله تسبيحاً زنة عرشه فقيه وقفة من وجوه (الاول) انه تقدير ما لا حاجة اليه لان المصدر يصرح به فى اللفظ فأى حاجة الى تقدير مصدر آخر (الثانى) ان المصدر المذكور منصوب بفعل مقدر فاذا قدر مصدر آخر لازم منه تقدير ثلاثة فعل المصدر الظاهر والمصدر المقدر . وفعل آخر له لان الفعل الواحد لا ينصب مصدرين ولا ضرورة تدعو الى ذلك (الثالث) أن الكلام لا يصح

الابتقدير شئ آخر لأن التسبيح ليس نفس الزنة فيكون التقدير مثل زنة عرشه وإذا آل الأمر الى تقدير مثل فالمراد المثلية في المقدار فرجع الى ما قلناه من الظرفية خصوصا أن قوله رضا نفسه لا يصح فيه تقدير المثلية - ولهذا قال الأشرقى : يساوى خلقه عند التعداد وزنة عرشه في المقدار ويوجب رضا نفسه فأخرجه عن حيز المساواة وتقدير قدر صحيح فيه أى قدر يبلغ رضا نفسه (فإن قلت) بقاء وجهه إبطال الحال (قلت) إذا قدر أصبح أو أقول سبحانه الله موازنا لعرشه فإن جعل حالا من الفاعل نافر (كون زنة عرشه وما بعده جاريا على سبحانه لا على قائله أو من المفعول نافر (١) [أن المفعول هنا مطلق والمعهود بحجى الحال من المفعول به ولا يمكن كونه من المضاف اليه كما لا يخفى ولا يطرد التقدير بالمشتق فى مداد كلماته كما هو ظاهر فبطل الحال . وبقي من الوجوه الممكنة فى إعرابه أربعة (أحدها) أن يجعل مفعولا به لفعل أو وصف مقدرا أى يبلغ زنة عرشه أو بالغازنة عرشه (الثانى) أن يكون القول مقدر أو سبحانه الله مفعول أول وزنة عرشه مفعول ثان على لغة من يجرى القول بجرى ظن بلا شرط •

(الثالث) أن يكون خبرا لكاتب مقدرة هى واسمها ضميرا راجعا الى التسبيح وتقدر إما بصيغة المضارع أو اسم الفاعل (الرابع) وهو خاص برضا نفسه أن يجعل مفعولا له على جعل الرضا بمعنى الارضاء كقولك سبحت ابتغاء وجه الله وكلها لا يعمل عليها والعمدة على الأول والله أعلم بآخره والحمد لله •

مسألة - وقع السؤال عن حديث « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة إلا مريض أو امرأة أو مسافر أو صبي أو مملوك » رواه الدارقطني من حديث جابر بن عبد الله فإن هذا الاستثناء من كلام تام موجب فيكون ما بعد إلا واجب النصب فما وجه رفعه وخاض الناس فى توجيه ذلك والذي عندى فى الجواب أن هذه الكلمات الواقعة بعد إلا منصوبة ولكن كتبت بلا ألف وهذا ذكره الأئمة فى أحاديث كثيرة - قال النووى فى شرح مسلم فى حديث ابن عباس فى الاسراء - وأرى مالكاً خازن النار وقع فى أكثر الأصول مالك بالرفع وهذا قد ينكر ويقال هذا لحن لا يجوز فى العربية ولكن عنى عنه جواب حسن وهو أن لفظة مالك منصوبة ولكن أسقطت الألف فى الكتابة وهذا يفعله المحدثون كثيرا فيكتبون سمعت أنساً بغير ألف ويقرءونه بالنصب فكذلك مالك يكتبونه بغير ألف ويقرءونه بالنصب فهذا - إن شاء الله من أحسن ما يقال فيه هذا كلام النووى - وقال أيضا فى باب الحج : وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن - هكذا وقع فى أكثر النسخ قرن بغير ألف بعد التون وهو مصروف لأنه اسم الجبل

ويقرأ منوناً وانما حذفوا الألف منه كما جرت عادة بعض المحدثين يكتبون سمعت أنس بغير ألف ويقرأ بالتثنية ، وقال القرطبي في شرح مسلم في كتاب النكاح في قول عائشة : كان صداقه لازواجه ثلثي عشرة أوقية ونش قوله : ونش - هو معرب منون - غير أنه وقع هنا نش على لغة من يقف على المنون بالسكون بغير ألف ، وقال الشيخ ولي الدين العراقي في شرح سنن أبي داود قوله : سمعت خلاص المجرى كذا في أصلنا بغير ألف فقد يتوهم أنه غير مصروف وليس كذلك اذ لا مانع له من الصرف وهذا اصطلاح لبعضهم أنه يستغنى عن كتابة الألف بجعل فحوتين فوق آخر الكلمة لكن قد يغفل السكاك تلك الفتحتين فيقع في الإبهام ، وقال أيضا في حديث عمرو بن ميمون قدم علينا معاذ بن جبل اليمن فسمعت تكبيره مع الفجر رجل أجش الصوت يجوز في قوله أجش الصوت النصب على الحال والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . وقد ضبطناه في أصلنا بالوجهين قوله أجش الصوت . وأما قوله رجل فهو مكتوب في أصلنا بغير ألف فاما أن يكون مرفوعا أو منصوبا وكتبه بغير ألف وكثير من النسخ يفعل ذلك والله أعلم .

٧٥ ﴿ الاجوبة الزكية عن الالغاز السبكية ه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ورد على شيخنا الامام العالم العلامة عبد الرحمن نجل الامام يثا الدين أبي بكر السيوطي الشافعي عامله الله بلطفه ورحم سلفه الكريم في سادس شهر رمضان سنة ست وسبعين وثمانمائة أوراق مكتوب فيها ماصورته - الحمد لله رب العالمين - وبعد فقد وقف العبد كاتب هذه الاحرف فقير وحملة ذى اللطف الخفى محمد بن علي بن سودون الحنفي على سؤال كتب قاضي القضاة شيخ الاسلام تاج الدين أبونصر السبكي في ثاني عشر ذى قعدة الحرام سنة احدى وستين وسبعمائة الى الشيخ صلاح الدين خليل بن أيك الصفدى الشاعر المشهور :

للمشكلات اذا ما احتطن بالفكر	والمعضلات اذا اظلم في النظر
وكدورت صافى الا كدار عندك يا	أبا الصفاء جلاء القلب والبصر
فما سؤالات من وافاك يسأل ما	حرف هو الاسم فعلا غير معتبر
وأى شكل به البرهان متنهض	ولا يعد من الاشكال والصور
وأى بيت على بحر من منتظم	بيت من الشعر لا بيت من الشعر
وأى ميت من الاموات ما طلعت	بموته روحه في ثابت الخبر
من عد من أمراء المؤمنين ولم	يحكم على الناس من بدو ومن حضر
ولم يكن قرشيا حين عد ولا	يجوز أن يتولى امرأ البشر
من بانفاق جميع الخلق افضل من	شيخ الصحاب أبي بكر ومن عمر

ومن على ومن عثمان وهو فتى
من أبصرت في دمشق عينه صنبا
ان جاع بأهل وان يمشى تطلع من
من قال ان الزنا والشرب مصلحة
من قال ان نكاح الام يقرب من
من قال سفك دماء المسلمين على الله
وما للنفية جاءت والسخينة في
وهات قل لي ابراهيم أربعة به
وهكذا خلف من الرواة كذا
وعن فتاة لها زوجان ما برحا
وأخر راح يشرى طعام زوجته
قالت له أنت عبدى قد وهبتك من
وخسة من زناة الناس خامسهم
والقتل والرجم والجلد الاليم كذا
أجب فأت جزاك الله صالحة

من أمة المصطفى المبعوث من مضر
هصورا وهو منحوت من الحجر
مياه غير زلال ثم منهمر
ولم يقل هو ذنب غير مغتفر
تقوى الآله مقالا غير مبتكر
صلاة أوجه الرحمن في الزبر
غريب ما صبح بما جاء في الأثر
من عن البعض من هم تحط بالظفر
محمد في المغازى جاء والسير
تزوجت ثالثا - لا بلا نكر
فعاد وهو على حال من الغير
زوج تزوجته فآخذه واعتبر
مات له بالزنا شيء من الضرر
تغريب وزع في الباقي فاعتبر
من لم يرع عند اشكال ولم يمر

فكتب اليه أيانا يمدح فيها وذكر في أثنائها أنه يجب عن ذلك نكاحا ولم ير العبد له جوابا
عن ذلك لانظما ولاثرا ، والمستوال من صدقات سيدنا ومولانا أبقاه الله في خير وورحة الجواب
عن ذلك نظما وثرا فكتب شيخنا ما صورته - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى •
(الجواب ثرا) أما الحرف الذي يكون ايضا اسما وفعلا فهو على فانه يكون حرف جر
واسما بمعنى فوق فيدخل عليه حرف الجر كقول الشاعر : • غدت من عليه • وفعلا من العلو
قال تعالى : (ان فرعون علا في الأرض) هكذا ذكر جماعة من العلماء ان على استكلت
أقسام الكلمة ولم يذكروا غيرها وقد استدركت عليهم قديما لفظتين أيضا •

(الاولى) من فانها تكون حرف جر وفعل أمر من مان يمين واسما قال الزمخشري في
الكشاف في قوله تعالى : (فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) اذا كانت من التبعية فهي في موضع
المفعول به ورزقا مفعول من أجله ولكم مفعول به لرزقا لانه حيثن مصدر . قال الطيبي : واذا
قدرت من مفعولا كانت اسما كمن في قوله • من عن يميني مرة وامامى •

(الثانية) في فانها تقع حرف جر واسما بمعنى الفم في حالة الجر كقوله وَاللَّهُ يَخْتَارُ : • حق
ما جعل في في امرائك ، وفعل أمر من الوفاء بأشباع . وقوله : واى شكل الى آخره هذا أمر

يتملق بعلم المنطق وهو علم حرام خبيث لا أخوض فيه . وقد سئل الشرف ابن المقرئ
بأسئلة نظم فيها :

وما عكس السوالب يا مرجى أى الجزئى منها فى النظام
فأجاب عن الأسئلة بيتا بيتا وقال فى هذا البيت :

وعن عكس السوالب لاتسلى فذاك مقدم العلم الحرام
قوله : وأى بيت على بحرین منتظم هذا نوع معروف من أنواع البديع يسمى التشريع
أول من اخترعه الحريرى وهو أن يكون البيت مبنيًا على بحرین وقافيتين يصح الوقوف على
كل منهما كقوله :

يا طالب الدنيا الدنية انها شرك الردى وقرارة الاكدار
دار متى ما أضحك فى يومها أبكت غداً بعداً لها من دار
فانه يصح أن يقول :

يا طالب الدنيا انها شرك الردى دار متى ما أضحك فى يومها أبكت غدا
قوله : وأى ميت الى آخره الظاهر أنه أراد به ما فى قوله تعالى : (وكنتم أمواتا فأحياكم)
أى نطقاً فى الاصلاب فأطلق عليها الموت مع عدم وجود روح فيها خرجت منها . قوله من
عد من أمراء المؤمنين الى آخره - هو أسامة بن زيد مولى النبی ﷺ - أمره على جيش فيه
أبو بكر . وعمر فلم ينفذ حتى توفى ﷺ فبعثه أبو بكر الى الشام وكان الصحابة فى ذلك السفر
يدعونه أمير المؤمنين ، وروينا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان اذا رأى أسامة
ابن زيد قال : السلام عليك أيها الأمير فيقول أسامة : غفر الله لك يا أمير المؤمنين تقول لى هذا
فيقول : لا أزال أدعوك ما عشت الأمير مات رسول الله ﷺ وأنت على أمير - ولم يكن
أسامة من قريش بل من الموالي - قوله : من باتفاق إل آخره من فيه استفهام نفى أو انكار
وكذا من قال : ان الزنا والبيتان بعده أى لم يقل ذلك أحد كذا رأيت صاحب النظم
الشيخ تاج الدين السبكي فسرّه فى بعض تعاليقه وجوز فى قوله من قال : ان الزنا من مبتدأ
خبره غير معتبر أى لا يقتضيه هذا القول بل يؤاخذ به ، قوله : من أبصرت الى آخره أراد
بهذا ما رواه الحاكم فى تاريخ نيسابور بسنده الى ابن عبد الله البوشنجى عن عبد الله بن يزيد
الدمشقى عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : رأيت يعقود صمنا من نحاس اذا عطش
نزل فشرب قال البوشنجى : ربما تكلمت العلماء على قدر فهم الحاضرين تأديباً وامتحاناً فهذا
الرجل ابن جابر أحد علماء الشام ومعنى كلامه أن الصنم لا يعطش ولو عطش نزل فشرب
فنفى عنه النزول والعطش . قوله : وما اللقيف الى آخره قال ابن الاثير فى النهاية : قال معاوية

للاحنف بن قيس - وهو يمازحه - ما المشقة الملقف في الجاد ؟ قال : هو السخينة يا أمير المؤمنين قال ابن الاثير : الملقف في الجاد وطب اللبن ياف فيه ليحمى ويدرك وكانت تميم تعير به والسخينة حساء يعمل من دقيق وسمن يؤكل في الجذب وكانت قريش تعير بها فلما مازحه معاوية بما يعاب به قومه مازحه الاحنف بمثله ، قوله : وهات قللى الى آخره هذا نوع من أنواع علوم الحديث وهو من اتفاق اسمه واسم شيخه فصاعد أو الأربعة الذين رووا بعضهم عن بعض وكل منهم يسمى ابراهيم كثير منهم ابراهيم بن شماس السمرقندي عن ابراهيم بن محمد الفزارى الكوفى عن ابراهيم بن آدم الزاهد عن ابراهيم بن ميمون الصائغ ، والأربعة الذين كل منهم اسمه خلف وقع ذلك في علوم الحديث للحاكم في اسناد واحد بل خمسة فقال : ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف ثنا خلف . الأول الأمير خلف بن أحمد السجزي . والثاني أبو صالح خلف بن محمد البخارى . والثالث خلف بن سليمان النسفى . والرابع خلف بن محمد الواسطى . والخامس خلف بن موسى بن خلف ، وأما المحمدون في اسناد واحد ففي صحيح البخارى من ذلك شيء كثير وقد وقع لى حديث كل رواته يسمى محمدا من شيخنا الى النبي ﷺ ، قوله : وعن قتادة الى آخره رأيت بخط صاحب النظم الشيخ تاج الدين في تذكرته ماصورته - امرأة لها زوجان ويحوز أن يتزوجها ثالث هذه امرأة لها عبد وأمة زوجت أحدهما بالآخر فصدق انها امرأة لها زوجان وإذا جاء ثالث حرقه نكاحها قوله وآخر راح الى آخره رأيت بخطه أيضا أن صورتها عبد وزوجه مولاة بابنته ودخل بها ثم مات مولاة ووقعت الفرقة لانها ملكت زوجها بالارث وكانت حاملا فوضعت فانقضت العدة فتزوجت ووهبت ذلك العبد لزوجها ، وقوله : وخمسة الى آخره رأيت بخطه أيضا قيل ان محمد ابن الحسن سأل الشافعى عن خمسة زنوا بامرأة فوجب على واحد القتل وآخر الرجم . والثالث الجلد . والرابع نصفه ولم يجب على الخامس شيء . فقال الشافعى : الأول ذى زنى بمسلمة فانتقض عهده فيقتل ، والثاني محسن . والثالث بكر . والرابع عبد . والخامس مجنون انتهى •

الجواب - ولم أقف على شيء من أجوبة هذه المسائل لغيرى إلا هذه المواضع الثلاثة التى نقلتها عن الشيخ تاج الدين والموضع السابق في من وباقى المسائل مما أخذته بالفهم . وقلت في الجواب نظما :

الحمد لله ربى بارى البشر	ثم الصلاة على المختار من مضر
هذا جواب - وإالات الامام أبى	نصر عليه همت مطالة الدرر
أما الذى هو حرف ثم جاء سمي	أيضا وفلا مقالا غير ذى نكر
على أنت حرف جر ثم فعل علا	واسما كفوق وزد من غير مقتصر
ثم الذى هو شكل من علوم ردى	ولا يلبق بأهل الشرع والآثر

والبيت ينظم من بحرین ناطمه
والميت من غير روح منه قد خرجت
ثم المسمى أمیر المؤمنین ولم
أسامة حين ولاء النبي على
وومر في الأربعة الآيات نافية
فصاحب النظم هذا القصدین في
وبعضهم قال في الاصنام ان عطشت
ثم اللقيفة أكل والسخينة في
ثم المسمون ابراهيم أربعة
السمرقندي عن الكوفي عن العجلي
وهكذا خلف خمس أت نسقا
ومن محمد يدعى عدة نسقا
ومرأة ملكك زوجین لاریب
والعبد زوجه مولاه بآبته
ألقت جنينا فوفت عدة نكحت
ثم الذين زنا ذمی بمسلة
والبكر فاحدد وعبد نصفه أبدا
تم الجواب ولا لبس يخالطه
وقاله عابد الرحمن نجل أبی

فذاك تشريعهم ما فيه من حصر
ما كان في صلبه من لطفة البشر
يحكم على الناس من بدو ولا حصر
سرية لقبوه ذاك في السفسر
أى لم يقل ذاك شخص أى معتبر
تعلق تذكرة ياطيب مذكر
تنزل فلا ذاك لا يلقى المختبر
جذب بها عيب أهل البدو والحضر
عن بعضهم قدروا في صادق الخبر
عن ابن ميمون فاحفظه ولا تحصر
في مسند قدر واه الحاكم الأثری
في جملة من أسانید من الآثار
فان أرادت نكاحا غير محظور
فمات تملكك بآت بلا ضرر
فلسته له ضرب من القدر
فاقتل ومحضهم فارجه بالمدر
ومن خلا من صفات العاقلین ذر
فالحد لله حمدا غير منحصر
بكر السيوطی يرجو عفو مقدر

ثم بعد اثنتي عشرة سنة وذلك في ذی القعدة سنة ثمان وثمانين وقفت على كراسة بخط
الامام علم الدين العراقي قال فيها ما ملخصه : قال مولانا القاضي الفاضل كريم الدين عبد الله
الشافعي : وبعد فإني بعض أكابر العلماء السادة المعروفين بزيادة التحقيق وكثرة الافادة
وضع سبع عشرة مسألة من المعاني المحكمة بالسؤالات المشككة وجعلها نظما لتكون أعسر
فهما تحار فيها عقول أولى الألباب ويعجزون عن أن يأتوا لها بجواب فلما وقفت عليها أردت
أن أجرب ذهني السكليل فأجبت عنها غير مسألة تعذر تحقيقها لاشكال معناها وهي هذه :

(الاولى) من باتفاق جميع الخلق افضل من شيخ الصحاب أبی بكر ومن عمر
ومن على ومن عثمان وهو قتي من أمة المصطفى المختار من مضر
الجواب - ان كان عني بالفتي عيسى ابن مريم فلا يطلق اسم الفتى على الانبياء وإنما يسمى

بذلك الصيان . والمعيد . والخدم . والاماء . وان كان أراد ابراهيم ولد النبي ﷺ فلا يطلق عليه قتي فقد نص الاذهرى على أن الصبي لا يسمى قتي حتى يراحم وان كان أراد الحسن فأبو بكر أفضل منه فلو قال بدل قتي شخص صح على عيسى عليه السلام وعلى ابراهيم ولد النبي ﷺ وعلى فاطمة رضى الله عنها لقول النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني قال مالك رضى الله عنه : لأفضل على بضعة من النبي ﷺ أحداً .

(الثانية) من كان والدها ابناً في البين لها وذلك غير عجيب عند ذى نظر الجواب - تلك عائشة زوج النبي ﷺ فانها أم المؤمنين وابنة أبي بكر فهي أمه وابنته .
(الثالثة) من الفناء لها زوجان مابرحا تزوجت ثالثاً حل بلا نكر الجواب - لها زوجان من بكر أو غنم أو غير ذلك قال تعالى: (فلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين) (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) .

(الرابعة) من طلقت فتلقت أربعاً عدداً عن الوجوب بدار أى مبتدر الجواب - هذه كانت حاملاً فولدت أربعة من الأولاد فان العدة لا تنقضى إلا بانفصال الاربعة هذا ان كان قوله عدداً بفتح العين فان كان بكسرهما فهذه أمة دون البلوغ طلقت فاعتدت بالاشهر ثم حاضت في أثناء ذلك فانتقلت إلى الاقراء ثم عتقت فانتقلت إلى عدة الحرائر ثم مات الزوج فانتقلت إلى عدة الوفاة .

(الخامسة) من إن يزدجرمه تنقص مؤاخذه ويفتدى بعض ما يجنيه بالهدر الجواب - ان كان جرمة - بضم الجيم - فهذا رجل ارتكب صغيرة ثم عزم على ارتكاب كبيرة ثم تركها خوفاً من الله فكان تركه للكبيرة بعد العزم عليها مكفراً لتلك الصغيرة التي ارتكبها ، وان كان جرمة - بكسر الجيم - فهو الميزاب الخارج عن الحائط والروشن اذا وقع نصفه على إنسان فقتله كان على المالك الدية كاملة وان وقع بجملته كان عليه نصف الدية .

(السادسة) من إن تلافى صلاة آية نبيوه بالاثم والصمت منه ليس من حصر الجواب - تلا آية في الصلاة فغلط فيها أو لحن وكان معه من يصلي فرد عليه فأصر على غلظه الأول وهو يظن ما يقرؤه صحيحاً فأعاد ذلك الراد عليه فتوقف وسكت وبطلت الصلاة وكان سكوته لاعتصامه وهو عدم القدرة على الكلام وأما سكت للمعجز عن الحفظ والمعاندة وان لا يرجع للغير فأبطل الصلاة فأثم لاجل ذلك (قلت) هذا جواب مخبط وكلام طويل ، والجواب عن هذه أنه فاقد الطهورين وهو جنب يصلي ولا يقرأ آية زيادة على الفاتحة . وهذا الاستدراك من عندى لامن الجيب ولا العلم العراقي . ثم قال .

(السابعة) من قال وسط جمادى الصوم مفترض وقد يصلي لنا العيدان في صفر

الجواب — جمادى عند العرب الشتاء كله قال الشاعر :

في ليلة من جمادى ذات أندية ولا يصير الكلب في أرجائها الطنبا

قال وقوله : وقد يصلى لنا العيدان في صفر الصلاة هنا معناها الدعاء والعيدان مثنى عيد وهو الوقت الذى يعود فيه الفرح أو ذكر الشوق والمحبة فالمعنى يدعى لنا بمحصول عود الفرح وتجديد الشوق الى الحبيب (قلت) ما أدرك هذا الجواب وقد اعترف صاحبه بأنه ما قدر على أكثر من ذلك ، والصواب الذى ظهر لى أن يصلى بمعنى الانعزاء والتقويم والتلين من قولهم صليت العود على النار ، والعيدان جمع عود وهو آلة الابهو المشهورة ، والصفر صفيح القصب . وهذا الاستدراك من عندى أيضا . ثم قال *

(الثامنة) وأكل وسط شهر الصوم منفردا عمدا نهارا ولم يفطر ولم يزر

الجواب — النهار فرخ القطاة وولد الجبارى كما أن الليل ولد الكروان *

(التاسعة) وآكل فيه ليلا لم يقل أحد بصومه من سراه رأى والآثر

تقدم جوابه أن الليل ولد الكروان *

(العاشر) وواحد قد يصلى وهو منفرد وقد يؤم ولا يأتهم للقدر

الجواب — هذا أعمى أصم لا يصح اقتداؤه بأحد لأنه لا يرى أفعال الامام ولا يسمع المبلغ *

(الحادية عشرة) وقائل لا قصاص للسيوف على أن القصاص لى شعر وفى ظفر

الجواب — لا قصاص فى السيوف هو فى بعض الجروح كالجائفة وما دون الموضحة وقوله :

إن القصاص فى شعر وشعر القصاص هنا من قص الشعر يقصه ومنه حديث جابر أن النبى ﷺ كان يسجد على قصاص الشعر قال الأزهرى : هو بالفتح والكسر متتهى شعر الرأس حيث يؤخذ بالمقص *

(الثانية عشر) ثلاثة فرج انثى منه ما خرجوا وأوجد الروح فبهم خالق الصور

الجواب — هم آدم وحواء وناقصة صالح *

(الثالثة عشر) وسارق هنك الحرز الحرز ولم يقطع بلا شبهة والمال ذو خطر

الجواب — هو الصبي . والمجنون . والحربي (قلت) مثل هذا ظاهر لا يلغز به *

(الرابعة عشرة) وسارق ماحوى المسروق يقطعه وسارق ماحوى المسروق لم يضرب

الجواب — ما الأولى موصولة والثانية نافية (قلت) فى طيهما نظر *

(الخامسة عشر) وسارق قبر بمن فيه الى أمد من الزمان فلا ينكر لذى الخبر

الجواب — هو يونس عليه السلام لما كان فى بطن الحوت كان الحوت كالقبر له وهو سائر فى البحر :

(السادسة عشر والسابعة عشر) وآخر راح بشرى طعم زوجته فعاد وهو على حال من الفير

قالت له أنت عبدى قد وهبتك من زوج تزوجته فاخدمه واعتبر
 وخمسة من زناة الناس خامسهم ماناله بالزنا شيء من الضرر
 والرجم والقتل والضرب الأليم مع الة غريب وزع في الباقي فافتكر
 والجواب عنها كالذى قدمته والله أعلم والحمد لله وحده .

﴿ الاسئلة المائة . بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

٧٦

الحمد لله صلى ذو الجلال على خلاصة الانبيا كثر المساكين
 من أثبت الله مولانا رسالته قدما وآدم بين الماء والطين
 محمد خير خلق الله قاطبة والآل مع محبة الشم العرايين
 ويرحم الله مولانا وسيدنا منشىء المعلوم بتحرير وتدوين
 أبا حنيفة نعمان بن ثابت من استنبط الفقه إيصاحا بتبيين
 ومالك وابن ادريس وأحمد من هم نجوم الهدى للناس في الدين
 السكاشفين بما قد حرروه لنا عن الفؤاد حجاب الجهل والرين
 ماضاء برق وماضاع الشذا وشدا حاد وغرد طير بالافانين
 أئمة العلم لازلتهم نجوم هدى للعالمين باظهار البراهين
 ماحكم قول آله العرش خالقنا سبجانه جل عن كيف وعن أين
 في آية هي في الأحزاب تذكر أن المسلمين الى وعد العظيمين
 غفران ذنبهم مع عظم أجرم يوم الجزاء الذى نشر الدواوين
 هل ما أعد لمجموع الفضائل أم لىكل فرد أم الافراد بالدون
 ورؤية الله هل لىنس تخص بها ام مؤمنو الانس والجن الفريقين
 ومؤمنات الرورى يشهدن رؤيته كالمؤمنين الحنيفين النقيسين
 أم لا تراه إناك المؤمنين فما جوابكم نلتهم عزا بدارين
 أم بعضهم يرى المولى كفاطمة ومريم وحليلات النبيين
 ما آية هي أرجى في القرآن وما أشد خوفا به عند الموازين
 متى اشترى الله نفس المؤمنين ومع من كان هذا الشرا هل قبل تكوين
 ولم يخص بأموال وأنفسهم دون القلوب وفيها معدن الدين
 امشرفا فضلوا أم مغربا وسما أم أرضنا هم ماخير الاراضين
 أين السموات والجنات أفضل من باق وآية أرض أنجم الدين
 في الذكر بورك فيها للانام بها في سورة الانبيا تتلى أفيدون

ما السر في طمس نور النيرين غدا
 أين الذهاب لشمس بعد مغربها
 وهل اذا غربت ترقى قدسجد تح
 أى البلاد بها المهدي يظهر والا
 وأى شهر ويوم أيما جبل
 أى بأفضل ذو الفقر الصبور أم لا
 ما أول خلقه بده وأول ما
 ما حكمة في دخول المؤمنين لنا
 والميم تالية ما قدر ذرة من
 ما حد علم يقين ثم عين يقين
 هل أفضل الذكر سر أم علانية
 بحيث تزداد بالتلحين أحرفه
 ما الافضل اللبن المنسأغ أم عسل
 والخوف أم ضده والليل سادتنا
 في خلق آدم من طين ولم خلقت
 ورفع عيسى ولم سعى المسيح ولم
 كم قد أقام نبي الله يوسف في
 هل جاز انشاء مدح الهاشمي على
 وهل لالياس والخضر الوفي واد
 والسيد الخضر المرضى هل ثبتت
 ووالدي خير خلق الله منقذنا
 في جنة اذهما لم يعبدان سوى
 ماتا على ملة ابراهيم سيدنا
 عليه والمصطفى خير الأنام سلا
 هل قائل غير هذا تعلمون وما
 ما شرطكم لوجوبات الوضوء وما
 ما قولكم في امام ثوبه نجس
 فهل عليهم يعيدوا أم امامهم

وما السواد يرى في البدر بالعين
 هل تقطع الليل سيرا تحت أرضين
 ما العرش أم لا وما مقدارها أفقوني
 مسيح ينزل بالرحي أجيبوني
 وأى بحر لهم فضلا بمؤمنين
 شكور ذوالنعم المرسى المساكين
 بالروح سطر يا أهل البراهمين
 ر ثم في قسم المولى بطاسين
 يعمل بمثلها خيرا أفيدوني
 ثم حق يقين يا أولي الدين
 وهل يجوز بأنواع التلاحين
 وينتج الحرف بالاشباع حزين
 وما زمزم أم ما كثر أفقوني
 أم النهار وما سر لذى الكون
 حواء من ضلع يا أهل البراهمين
 يقيم اذ عاد من عام أجيبوني
 سجن وفي بطن حوت قام ذوالنون
 آلات لهو كوصول وقانون
 ريس الحياة الى ذا الوقت والحين
 له النبوة ساداتي أفيدوني
 من الضلال الرسول ابن النبيين
 ذي العرش من خلق الانسان من طين
 خليله أمره ذبح القرابين
 م الله ثم على كل النبيين
 عليه ان قال في حق الحنيفين
 شرط لصحته جودوا بتدينين
 صلى ولم يدبر إلا بعد يومين
 أم لهم لم يعيدوها؟ أجيبوني

وفي خطيب مطيل سجع خطبته
وفيه ايذاء معذور وذى سقم
فهل تلاوته القرآن افضل أم
ماقدر قيراط أجر في الصلاة على
من عندهم لم تغب شمس النهار سوى
والصوم وإن كان صلوا يفوتهم
أباً طرون ويقضوا فرض مغربهم
من في السفينة صلى وهي راسية
هل يفسد الصوم ما تقيه مضمضة
ما حكم بيع على شرط البراءة من
وطالب رد ذا عيب فاقبضه
هل طاب هذا له أم لا ويمتنع
ومشترى أمة في الفور أنكحها
هل ذاك مسقط استبراءها ولو
وهل يصح لنا بإسنادي سلم
أم حكمها في رواج والكساد سوا
ومن أقرت بالفى درهم ونأى
من ذا زوج من بمضالها عتقوا
ما حكم عقد نكاح الغائبين إذا
وزوجة أنكرت بعد الدخول بها
هل قولها أم مقال الزوج معتبر
وذى الاما هل له وطء لواحدة
وهل له وطء إحدى الزوجتين ورا
وهل يجوز له وطء بمحضرة من
بحيث لا تدرى العمياء ما فعلا
وقائل كلما عادت الى سعاد
وقائل إن تبين منى فقبل تكن
وبعد ما أصدر التعليق طلقها
ومن يطلق أكرها وفي سكر

وعظا وحشوا بأنواع التفاني
وصاحب الحاجة اللف المساكين
صلاة نفل وماذا يفت في ذنب
ميت وحكمتها صفا وصفين
قدر الصلاة ويبدو الفجر في الحين
من الدشا ما به يقولوا لفرضين
وحكمهم في العشا ماذا أجيبوني
بالبر هل صح أو موحولة الطين
من بلة بفم أم لا أفيدوني
كل العيوب بما قد بيع من عين
عن أرشه خصمه نقدا من العين
ردا وما الحكم في ذا بين الاثنين
زوجا وطلقها من قبل تمكين
لاها الوقاع والاستمتاع في الحين
على الفلوس إذا راجت بنقدين
ويبعها أجلا هل حكم هذين
عن البيان فإذا يقض بالدين
عمر البعض أم غير أفيدوني
لم يذكر اسم أب والجد الاثنين
قبض المعجل من مهر بثلوتين
جودوا وقيم بتوضيح وتدين
وهن يسمعن أو ينظرن بالعين
ستاره ولهم تصفى بأذنين
قد أذهب الله منها نور عيني
وما جرى بين الاثنين الحبيبين
بانت ودعا بنار الهجر تكويني
من عصمتي بأثنا أولى وثنتين
ما الحكم فيه وسر فيه مكنون
ما حكمه ثم ماذا حكم مديون

عليه عشر مثاقيل ثلاث مئة
 قرصاً ونودى على المثقال خمس مئة
 وقاتل لفتاة كان يألفها
 ابن وطئت في ملكي فأنت اذن
 وبعد عادت له ملكاً وواقفها
 ومراة غتقت من ملكك ولدا
 والحال لا قاتل شرعى معتبر
 من أكرهه على عتق أنفذ ذا
 أو أكرهه على خمر أيشربها
 هل من يجوز قتل للكلاب لافساد
 هل فاسق مدع بضرب مندله
 وهل من السحر تأليب وتفرقة
 ما ليس بالعري معناه يفهم هل
 ما الحكم في ذاكر الاشهاد ممنع
 وشاهد قال لم أشهد بذأ أبدا
 أمته يقبل أم تلقى شهادته
 وحاكم منكر حكما به شهدا
 فهل لذى الجهل تصحيح الولاية أم
 ماذا تقولون في علم له نقلوا
 أعنى بذأ العلم تعبير المنام
 يقول قد دلت الرؤيا بأن سيكون
 هل آثم بالذى ينبي المعبر أم
 ما حكمة الله في عود النبي رسو
 ماذا جوابكم فيمن يمد على
 ومن يمد على لام الجلالة أو
 هل بين هذى السماء الارض سادتنا
 وهل به فلك تجرى كواكبه
 أم سير بدر كما قالوا بأولة
 كل من العشر المصرية العين
 كذا على العكس ما حكم في الاثنين
 من فانتكات اللحاظ الخرد العين
 عتيقة فأبيعت بيع تمكين
 أحكمها عتقها أم لا ؟ أجيبوني
 لما صغيرا بذاك الوقت والحين
 له فما صح من هذين الأمرين
 أم لا واكرامه ما حده ؟ افتوني
 أم لا ويقضى اضطارا غير مفتون
 هل من يجوز قتل للكلاب لافساد
 الطريق بتنجيس الخبيثين
 هل فاسق مدع بضرب مندله
 وكتب حرز وحجب للجانيين
 تحمل رقيا به أم لا أجيبوني
 عن الادا طالبا أجراً أفيدوني
 وبعده ذاكر الاشهاد في حين
 فيه بذلك يا أهل البراهين
 عليه يقبل أم قول الشهيدين
 شرط القضا عليه الاحكام في الدين
 عن الامام أبى الفضل ابن سيرين
 واخبار المعبر عن غيب ومكنون
 كذا من الأمر في على وتيقني
 لاثم فيه أجيبوني بتبيين
 ل الله عيسى الى أرض أجيبوني
 همز الجلالة في تكبيره افتوني
 هاء الجلالة يا أهل البراهين
 بحر من الما يقينا أو بمظنون
 به كشمس وبدر ثم باقين
 كذا برابعة شمس أفيدوني

نلتهم ثواباً من المولى ومغفرة على الدوام وأجراً غير ممنون
ثم الصلاة على أعلى الورى شرفاً محمد المصطفى خير النبيين
والآل والصحب ما هب الصباوصيا صلب لذكر أحاديث المحبين

٧٧ ﴿تعريف الفتنة باجوبة الاسئلة المائة﴾ بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فاني رجل حبيب إلى العلم والنظر فيه دقيقه
وجليله والغوص على حقائقه والتطالع الى إدراك دقائقه والفحص عن أصوله وجبلت على ذلك
فليس في منبت شعرة إلا وهي محونة بذلك ، وقد أوذبت على ذلك أذى كثيراً من الجاهلين
والقاصرين ، وذلك سنة الله في العلماء السالفين فلم يزلوا مبتلين بإسقاط الخلق وأراذلهم وبين
هو من طائفتهم ممن لم يرتق الى علمهم ، ومن المعلوم في كتب الحديث والتاريخ ما قاساه ابن
عباس من نافع بن الأزرق وما أسعجه من الأذى وما آتته به من الأسئلة وأسئلة نافع بن الأزرق
لابن عباس مشهورة مروية لنا بالاسناد المتصل مدونة في ثلاث كراريس ، وقد سقت غالبها
في الاتقان وقول نافع رفيقه لما ارادتعت ابن عباس - قم بنا الى هذا الذي نصب نفسه لتفسير
القرآن بغير علم حتى نسأله - ورد ابن عباس عليه بأبلغ رد هـ

ومن المعروف في صحيح البخارى وغيره ما قاساه سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المشهود
لهم بالجنة من جهال أهل الكوفة وشكواهم لياه لعمر بن الخطاب حتى قال له عمر : شكوك في
كل شيء حتى قالوا انك لا تحسن أن تصلى فانظروا بالله الذين أسلبوا البارحة يزعمون في صاحب
رسول الله ﷺ الذي كان يسمى ثلث الاسلام أوريعة انه لا يحسن الصلاة ؛ وكذلك من
المعلوم ما قاساه الامام مالك من أهل عصره لما برز عليهم . وما قاساه الامام الشافعى من أهل
عصره لما ألف الرد على مالك واضطراب البلد حتى كاد البلد يقنطن . وما قاساه البخارى من أئداده .
والغزالي من أعدائه وغيرهم من المتقدمين والمتأخرين وقد اجتمعوا كلهم عند الله وظهر لهم
الحق من المبطل والأرفع رتبة عند الله من غيره ، وظهر لما مصداق ذلك في هذه الدار ببقاء كلام
هذه الأئمة واشتاراه وظهوره واضحه جلال من رد عليهم وطمس ذلك ودثوره *

وهذه الأسئلة قد رفعت إلى وهي محتاجة إلى فضل نظر وسعة اطلاع فأجبت عنها أولاً
ثم أعقده نظماً فأقول ﴿ أما السؤال الأول ﴾ فقد ورد على من مدة وأجبت عنه بما نصه -
الاعداد في هذه الآية مرتب على المسلمين الموصوفين بكل ما ذكر في الآية من الصفات لاعلى
فرد من الصفات ، والمعطوفات من عطف الصفة لامن عطاف الذوات والمراد بهم البالغون
درجة الكمال من هذه الأمة والمراد بالمعد أكل ما أعد بدليل تنكير مغفرة الدال على التعظيم
وتنكير أجر الدال عليه أيضاً ووصفه تعظيماً وإذا قال الله لشئ عظيم فهو عظيم جداً لا يعبر

عنه وذلك أبلغ مما أعد للمسلمين الذين لم يتصفوا بكل هذه الصفات أو ببعضها فإن أجرهم دون ذلك، هذا من حيث الاستنباط المأخوذ من قواعد العربية والمعاني وأما من حيث النقل عن العلماء فقد قال الغزالي في بعض كلامه : ان الموعود في القرآن بالجنة لم يقع مرتبا على مجرد الاسلام أو الايمان بل لم يقع فيه إلا مقرونا باشتراط انضمام الأعمال اليه ذكر ذلك في معرض الحث على الأعمال - فهذا يدل على الأعمال الواقعة في هذه الآية - كل منها جزء المحكوم عليه وليس كل منها محكوما عليه استقلا لا ، ويؤيده أيضا من حيث الاستنباط انه لو كان كل فرد محكوما عليه استقلا لا لزم الحكم على فرد من الأعمال كالصوم أو الصدقة المذكور في الآية مجردا عن الوصف المصدر به - وهو الاسلام والايمان - وهو باطل وإذا بطل اللازم بطل المازوم •

(فان قال قائل) هذا مستثنى لا بد من اعتباره لما دل عليه من خارج (قلت) والباقي أيضا - دل على اعتبار مجموعه - القواعد العربية والبيانية والسياق يرشد اليه والاحاديث الواردة في الحساب والوزن والتفصيص اذا وقف عليها بانظها مع مراعاة قواعد الاستدلال وأساليب البيان وغير ذلك من الأمور المشترطة في الاجتهاد انتجت للمجتهد ان الاعداد مرتب على المجموع لاعلى كل فرد فرد والله أعلم •

(وأما السؤال الثاني) فقد ذكر صاحب آكام المرجان في أحكام الجن ان قياس قول الشيخ عز الدين بن عبد السلام في الملائكة انهم لا يرون ربهم ان الجن أيضا لا يرون ربهم - ومستند الشيخ عز الدين - في الملائكة قوله تعالى : (لا تدرکه الابصار) خص من ذلك المؤمنون فقي على عمومهم في الملائكة سكن ما قاله الشيخ عز الدين في الملائكة بمنزلة كايته في الكتاب الذي ألفته في الرؤية وما قاله صاحب الآكام والجن خالفه في البلقيني ومال الى أنهم يرون والذي أقوله : ان الجن تحصل لهم الرؤية في المرقف مع سائر الخلق قطعاً ويحصل لهم في الجنة في وقت مامن غير قطع بذلك لكن باحتمال راجح وأما أنهم يساؤون الانس في الرؤية كل جمعة فالظاهر خلافه •

(وأما السؤال الثالث) فقد حكى ابن كثير في كتاب البداية والنهاية في رؤية النساء ثلاثة مذاهب (أحدها) انهن يرين ادراجاً لهن في عووم الأخبار الواردة في الرؤية •

(والثاني) انهن لا يرين أصلاً لعدم التصريح برؤيتهن في الحديث •

(والثالث) انهن يرين في الأعياد خاصة ولا يرين مع الرجال في أيام الجمع لورود حديث في ذلك - وهذا القول الثالث - هو الراجح وبه جزم ابن رجب وأنا استثنى أزواج الأنبياء وبناتهم وسائر الصديقات فأقول : انهن يرين في غير الأعياد أيضا خصوصية لهن كما اختص الصديقون من الرجال بمنزلة في الرؤية ليست لغبرهم - وقد بسطنا الكلام على هذه المسألة في مؤلف مستقل -

سميانه اسبال الكساء على النساء ولخصناه في مختصر سميانه - رفع الاسى عن النساء -
 (وأما السؤال الرابع . والخامس) فذكر صاحب كشف الاسرار عما خفى عن الافكار
 انه قيل في أرجى آية في القرآن قوله : (فقل يهلك إلا القوم الفاسقون) وقيل : (ان العذاب على
 من كذب وتولى) وقيل : (لا تقنطروا من رحمة الله) . وقيل : (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون
 عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وقيل : (قل هل يعمل على شاكلته) وقيل : (اليوم أكملت لكم
 دينكم) وقيل : (ولكن يريد ليطهركم) وقيل : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم)
 وقيل : (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) وقيل : (وسوف يمطيك ربك فترضى) .
 وقال في أخوف آية قيل : (ويحذركم الله نفسه) رقي : (سنفرغ لكم أيها الثقلان) وقيل : (فإن
 تذهبون) وقيل : (من يعمل سوءا يجز به) وقيل : (الحسبتم أنما خلقناكم عبثا) وقيل :
 (إن بطش ربك لشديد) وقيل : (أم حسب الذين اجترحوا السيئات) الآية . وأقول : بقى
 في أرجى آية أقوال فقيل قوله : (وهل يجازى إلا الكفور) وقيل قوله : (ولكن ليطمئن قلبى)
 وقيل قوله : (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) وقيل : (إن الله
 لا يفران بشرك به) وقيل : (ولا يأتى أولو الفضل منكم والسعة) الى قوله : (ألا تحبون أن
 يغفر الله لكم) وقيل : (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا)
 وقيل : (وإن ربك لنو مغفرة للناس على ظلمهم) وقيل : (يتما ذا مقربة أو مسكنا ذا مرتبة)
 وقيل : (انا قد أوحى اليها أن العذاب على من كذب وتولى) وقيل : (قل للذين كفروا ان
 ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وقيل آية الدين ، وبقى في أخوف آية أقوال : فعن أبى حنيفة قوله
 تعالى : (واتقوا النار التى أعدت للكافرين) وعن الشافعى قوله تعالى : (ان الانسان لفى خسر
 إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعن الشبلى قال : أخوف آية في القرآن على طالبى أهل
 الدنيا قوله تعالى : (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) وأخرج ابن المنذر في
 تفسيره عن ابن سيرين قال : لم يكن عندهم شئ أخوف من هذه الآية (ومن الناس من يقول آمننا
 بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين) .

(وأما السؤال السادس) فأقول ان الشراء قد وقع في الأزل بالعلم وعند نزول الآية بالفعل
 وهذا شأن صفات الأفعال فان قوله : اشترى صفة فعل مستندة الى الله وبهذا يحصل الجواب عن
 السؤال السابع وهو انه لم يكن في الأزل من يشتري منه : ويحتمل أن يجاب عنه بأن ذلك وقع مع
 المؤمنين وهم في عالم الذل لكن هذا يحتاج الى ورود حديث به أو أثر ولم نقف عليه .

(وأما السؤال الثامن) فانما يخص الاموال والانس والارواح لانهما أعز الاشياء عند
 الخلق فأعز شئ على الانسان نفسه التى هى روحه والمال عدل الروح فاشترى منهم الأنفس

ليذلوا للقتل في سبيل الله والاموال لينفقوها في الجهاد ولم يذكر القلوب لانه ان اريد بالقلب ما هو حال فيه وهو الروح فقد ذكر ذلك الحال وهو الانفس فأغنى عن ذكر المحل الذي هو وعاء محض وإن أريد بالقلب المحل الذي هو الشكل الصنوبري وهو الوعاء فهذا ليس بشيء حتى يذكر لانه عبارة عن قطعة لحم وجزء من بدن الانسان وقد ذكر ما هو أشرف منه وأعز من كل البدن وهي الانفس فلم يكن لذكر القلوب معنى .

(وأما السؤال التاسع) فقال صاحب كشف الأسرار قال الطوخي في أسرار التنزيل :
اختاف في أى الجهتين أفضل فقال المشاركة : المشرق أفضل واحتجوا بوجوه .

(الأول) ان الله تعالى لم يذكر الموضعين في موضع الاقدم ذكر المشرق (الثاني)
الفضاء يكون مظلاً فلا يضيء الا بطولع الشمس من المشرق (الثالث) أن الأئمة الأربعة في
الفقه من المشرق . (الرابع) أن الأرض التي بورك فيها بنص القرآن وهي أرض مصر والشام
وأرض الجزيرة من المشرق لأن الناس اتفقوا على أن أرض مصر حد ما بين المشرق والمغرب
فما كان من مصر الى جهة مطلع الشمس فهو مشرق فيتناول الحجاز والشام . واليمن . والعراق .
وما بعدها . والمصر في اللغة - الحد ولذا سميت مصر بمصر . واحتج المغاربة بوجوه .

(أحدهما) أن الله تعالى بدأ بذكر المغرب في قصة ذى القرنين (والثاني) قوله ﷺ :
« لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين » وفي رواية « لا يزال أهل الغرب ظاهرين » وأجيب بأن
الثابت وهم بالشام لأن الشام غربي المدينة .

وأما لفظ الغرب فلا يثبت وأن ثبت فهو محمول على الغرب وهو الدوالي التي يستقي بها وأكثرهم
باليمن (الثالث) أن المغرب اختص بظهور الآلهة التي هي مواقيت للناس والحج برمقتها أبصار
الناس دون المشرق ، وعروض بطولع الشمس من المشرق وبأن القمر يطلع أولاً من المشرق
محموقاً ثم يظهر بالمغرب وبأن باب التوبة سمعته أربعين عاماً ثم انه يفتل بالمغرب .

(الرابع) أن المهدي يظهر بالمغرب وأجيب بأن المشهور ظهوره بمكة أو اليمن أو العراق ،
قالت المغاربة نحن لا يظهر الدجال من عندنا ولا بأجوج وماجوج ولا سائر الفتن ولا أشار النبي
ﷺ إلى بلدنا فقال : « الفتنة من ههنا » قالت المشاركة هذا عدول عن تقرير المناقب الى التعريض
بالمثالب فان كان الأمر كذلك فيكم أن الشمس آية النهار وانها تغرب عندكم وتظلم الأقطار
ويغلق باب التوبة من جهنم فلا تنفع التوبة والاستغفار ، وأقول لم يرجع عندي تفضيل المشرق
على المغرب ولا عكسه لتعارض دليل كل منهما ، وقد أردت أن أفضل المشرق لأن الأنبياء
بعثوا منه ولم تنقص أنه بعث من المغرب نبي ثم وقعت عن ذلك لاحتمال أن يكون بعث منه
نبي وإن لم يرد به خبر لأن الأنبياء مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي فأى مانع من أن

يكون طائفة منهم من المغرب ولم ترد الاخبار بتفضيل حال خمسين نبيا فضلا عن أكثر من ذلك حتى يؤخذ منها •

(وأما السؤال العاشر) : فقال صاحب كشف الأسرار : اختلفوا في ذلك والأكثرون على تفضيل الأرض على السماء لأن الأنبياء خلقوا منها وعبدوا الله فيها ودفنوا فيها •

(وأما السؤال الحادى عشر) فقد ذكر صاحب كشف الأسرار ما نصه - في كلام بعضهم - الأرض أفضل مما تحتها لاستقرار ذرية آدم فيها ولا تتفانها بها ودفن الأنبياء بها وهى مهيطة الوحى وغيره (قلت) ورد به الأثر عن ابن عباس كما سنفذ كره •

(وأما السؤال الثانى عشر) : ففى كشف الأسرار قال بعضهم : السماء الأولى أفضل مما هى أما لقوله تعالى : (ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح) (قلت) ورد الأثر بخلافه •

أخرج عثمان بن سعيد الدارمى فى كتاب الرد على الجهمية عن ابن عباس قال : سيد السموات السماء التى فيها العرش وسيد الاراضين التى نحن عليها (وأما السؤال الثالث عشر) فأخرج الشيخان عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس فانه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة » وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى موسى الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ : « الفردوس مقصورة الرحمن فيها خيار الأشجار والانهار » (وأما السؤال الرابع عشر) فأخرج ابن أبى حاتم عن أبى ابن كعب فى قوله تعالى : (ونجيناه لوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين) قال : الشام ، وأخرج أيضا عن أبى العالية قال : هى الارض المقدسة بآرك الله فيها للعالمين لأن كل ماء فى الارض عذب هو منها يخرج من أصل الصخرة التى فى بيت المقدس يهبط من السماء الى الصخرة ثم يفرق فى الارض ، وأخرج عن قتادة قال : هى أرض الشام وهى أرض المحشر والمئزر وبها ينزل عيسى ابن مريم وبها يهلك مسيح الضلالة الدجال ، وأخرج عن كعب قال : هى حران ، وأخرج من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله : (ونجيناه لوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين) قال : يعنى مكة ونزول اسماعيل البيت الأثرى أنه يقول : (ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً وهدى للعالمين) •

(وأما السؤال الخامس عشر) ففى كشف الأسرار قيل : الحكمة فى أن الشمس والقمر يوم القيامة يطمس نورهما ويلقيان فى جهنم ليظهر لبعده الشمس والقمر أنهما ليسا آلهة لا نهما لوطنا آلهة لدفعنا عن أنفسهما ولما ذهب ضوءهما وهذا هو السر فى ذهاب ضوءهما فى الدنيا بالحسوف ولما ألقيا فى جهنم يوم القيامة ليقال من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبعونهم فى جهنم •

(وأما السؤال السادس عشر) ففى كشف الأسرار ان قيل ما هذا السواد الذى فى القمر قيل سأل

ابن السكواء عيارضى الله عنه عن ذلك فقيل انه أثر مسجع جناح جبريل وذلك ان الله تعالى خلق نور القمر سبعين جزءا وكذلك نور الشمس ثم أتى جبريل فمسحه بجناحه فحان القمر تسعة وستين جزءا فخر لها الى الشمس فأذهب عنه الضوء وأبقى فيه النور فذلك قوله تعالى : (فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) وأنت اذا تأملت السواد الذى فى القمر وجدتها حروفا أولها الجيم وثانيها الميم وثالثها الياء واللام ألف آخر السكل مكتوب عليه جيلا ، وقد شاهدت ذلك وقرأته مرات فسبحان من خلقه جيلا هـ

(قلت) أخرج البيهقى فى دلائل النبوة عن سعيد المقبرى أن عبد الله بن سلام سأل النبي ﷺ عن السواد الذى فى القمر فقال : أنا شمسين فقال قال الله تعالى : (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل) قال : والذى رأيت هو المحو ، وأخرج ابن أبى حاتم . وابن مردويه بسند واه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : ان الله خلق شمسين من نور عرشه فاما ما كان فى سابق علمه أنه يدعها شمسا فانه خلقها مثل الدنيا على قدرها ما بين مشارقتها ومغاربها وأما ما كان فى سابق علمه أنه يطمسها ويجمعها فقرأ فانه خلقها دون الشمس فى العظم ولكن انما يرى صغرها لشدة ارتفاع السماء وبعدها من الأرض فلو ترك الشمس كما كان خلقها أول مرة لم يعرف الليل من النهار ولا النهار من الليل ولم يدر الصائم متى يصوم ومتى يفطر ولم يدر المسلمون متى وقت حجهم وكيف عدد الايام والشهور والسنين والحساب فأرسل جبريل فأمر جناحه على وجه القمر وهو يومئذ شمس ثلاث مرات فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور فذلك قوله تعالى : (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وأخرج عبد الرزاق فى المصنف عن مجاهد قال : كتب هرقل الى معاوية يسأله عن ثلاثة أشياء - أى مكان اذا صليت فيه ظننت أنك لم تصل الى قبله ، وأى مكان طلعت فيه الشمس مرة لم تطلع فيه قبل ولا بعد ، وعن السواد الذى فى القمر - فأرسل معاوية الى ابن عباس يسأله فكتب اليه أما المسكان الأول فهو ظهر الكعبة . وأما الثانى فالبحر حين فرقه الله لموسى . وأما السواد الذى فى القمر فهو المحو هـ

(وأما السؤال السابع عشر . والثامن عشر) ففى كشف الأسرار الشمس اذا غربت أين تذهب ؟ قال الطرطوشى فى شرح الرسالة : اختلف فى ذلك فقيل يبتلعها حوت وقيل تغرب فى عين حمئة كما قال الله تعالى - والحجارة بالهمز ذات حمأة وطين وقرئت حماية بغير همز أى حارة ساخنة - قال الطرطوشى : وقيل إنها تطلع من سماء الى سماء حتى تسجد تحت العرش وتقول يارب انت - قوما يعصونك فيقول الله تعالى لها ارجعى من حيث جيئت فتزل من سماء الى سماء حتى تدخل من المشرق واذا نزلت الى سماء الدنيا طلع الفجر حينئذ ، وقال امام الحرمين وغيره : لا خلاف ان الشمس تغرب عندقوم وتطلع على آخرين والليل يطول عندقوم ويقصر

عند آخرين وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويين أبداً ، وسئل الشيخ أبو حامد عن بلاد بلغار كيف يصلون ؟ فانه ذكر ان الشمس لا تغرب عندهم إلا بمقدار ما بين المغرب والعشاء ثم تطلع فقال : يعتبر صومهم وصلاتهم بأقرب البلاد إليهم والأحسن - وبه قال بعض الشيوخ - انهم يقدرون ذلك ويعتبرون الليل والنهار كما قال ﷺ في يوم الدجال الذي كسنة وكشهر « قدروا له » حين سأله الصحابة عن الصوم والصلاة فيه ، وبانغار - بضم الباء الموحدة واسكان اللام وبالفين المعجمة وبالراء المهملة في آخره - أقصى بلاد الترك .

وذكر لي بعضهم عن أخبره أن الشمس اذا غربت عندهم من ههنا طلع الفجر وصار يمشى قليلا ثم تطلع الشمس . وبهذا الجواب المذكور يحصل الجواب عن تردد أبداء القراني في قوم لا تغيب الشمس عندهم إلا مقدار الصلاة فهل يشتغلون بصلاة المغرب أو بالألأ حتى يقووا على صوم الغد إذا كان شهر رمضان ، وإذا علمت من هذه القاعدة أن الليل يقصر عند قوم ويطول عند آخرين ظهرك وجه الجمع بين الروايات الواردة عنه عليه السلام في قوله : « ينزل ربنا كل ليلة حين يذهب ثلث الليل ، وفي رواية وحين يذهب نصف الليل ويقول هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له من يقرض غير عديم ولا ظلم ، الحديث وكذا اجاب بعض العلماء بهذا الجواب وهو أن نزول الملك يكون دائما نصف الليل قال : ونصف الليل يكون نصفاً عند قوم وثلثاً عند آخرين فلا تنافي بين الروايتين قال : والمعنى فيه أن الشمس إذا انتصف الليل أحدثت في العالم حركة بطبعها وحرارتها فلا يبقى حيوان نائم إلا وتحرك لأنها تقرب من الأرض فاذا تحرك استيقظ في الغالب فاذا استيقظ تلقاه المنادي ونشطه إلى القيام إلى الطاعة فيقول هل من مستغفر هل من تائب هل من طالب حاجة - فهذه أسرار غريبة ومعان لطيفة فسبحان من هذا عطاؤه وجل من هذا قضاؤه ﴿ قلت ﴾ الأحاديث والآثار مختلفة في ذهاب الشمس بعد غروبها - فأخرج البخاري عن أبي ذر قال : كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر تدري أين تغرب الشمس ؟ قلت الله ورسوله أعلم قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله تعالى : (والشمس تجري لمستقر لها) وأخرجه النسائي بلفظ فانها تذهب حتى تنتهي تحت العرش عند ربها ثم تستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها وتطلب فاذا كان ذلك قيل لها اطلعي من مكانك فذلك قول الله : (والشمس تجري لمستقر لها) وأخرج عبد الرزاق عن عبد الله بن عمرو في قوله تعالى : (والشمس تجري لمستقر لها) قال : مستقرها أن تطلع فتردها ذنوب بني آدم فاذا غربت سلمت وسجدت واستأذنت فيؤذن لها حتى اذا غربت سلمت وسجدت واستأذنت فلا يؤذن لها فتقول إن السير بعيد وإني ان لا يؤذن لي لأبلغ فتحبس ما شاء الله ثم يقال : اطلعي من حيث غربت ، قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري :

لا تخالف بين هذا وبين قوله تعالى : (وجدها تغرب في عين حمئة) فان المراد به نهاية مدرك البصر اليها حال الغروب وسجودها تحت العرش إنما هو بعد الغروب وقال الخطابي : يحتمل أن يكون المراد باستقرارها تحت العرش أنها تستقر تحته استقراراً لا يحيط به نحن وليس في سجودها كل ليلة تحت العرش ما يبعث عن دورانها في سيرها *

وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره . وأبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس قال : الشمس بمنزلة الساقية تجري بالنهار في السماء في فللكها فإذا غربت جرت الليل في فللكها تحت الارض حتى تطلع من مشرقها وكذلك القمر ، وأخرج أبو الشيخ عن الحسن البصري قال : اذا غربت الشمس دارت في فللك السماء مما يلي دبر القبة حتى ترجع الى المشرق الذي تطلع منه وتجرى في السماء من شرقها الى غربها ثم ترجع الى الأفق مما يلي دبر القبة الى شرقها كذلك هي مسخرة في فللكها وكذلك القمر *

وأخرج أبو الشيخ عن عكرمة قال : ان الشمس اذا غربت دخلت بحرا تحت العرش فتسبح الله حتى اذا هي أصبحت استفتت ربها من الخروج قال : ولم ؟ قالت : اني اذا خرجت عبت من ذلك ، وأخرج أبو الشيخ بسند واه عن ابن عباس قال : ان الشمس اذا غربت رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش فتستأذن من أين تؤمر بالطلوع ثم ينطلق بها ما بين السماء السابعة وبين أسفل درجات الجنان في سرعة طيران الملائكة فتتجدد حيال المشرق من سماء الى سماء فإذا وصلت الى هذه السماء فذلك حين ينفجر الصبح فإذا وصلت الى هذا الوجه من السماء فذلك حين تطلع الشمس ، وأخرج ابن عساكر عن الزهرى أن خزيمة بن حكيم السلمي سأل رسول الله ﷺ عن حر الماء في الشتاء وبرده في الصيف ؟ فقال : ان الشمس اذا سقطت تحت الارض سارت حتى تطلع من مكانها فإذا طال الليل في الشتاء كثرت لبها في الارض فيسخن الماء لذلك فإذا كان الصيف مرت مسرعة لاتلبث تحت الارض لقصر الليل فثبت الماء على حاله باردا *

هذا مجموع ما وقفت عليه في هذه المسألة من الاحاديث والآثار

﴿ وأما السؤال التاسع عشر ﴾ فقد تقدم في الحديث المرفوع أن الشمس على قدر الدنيا ما بين مشارقها ومغاربها ، وأخرج ابن أبي حاتم . وأبو الشيخ عن عكرمة قال : الشمس سعة الارض وز يادة ثلث والقمر على قدر سعة الارض ، وأخرجنا أيضاً عن قتادة قال : الشمس طولها ثمانون فرسخاً في عرض ثمانين فرسخاً ، وأخرج أبو الشيخ من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن رجلاً قال له : كم طول الشمس وكم عرضها ؟ قال تسعمائة فرسخ في تسعمائة وطول الكواكب اثنا عشر فرسخاً في اثني عشر فرسخاً *

﴿ وأما السؤال العشرون ﴾ فقد ثبت في أحاديث أنه يخرج من قبل المشرق وأنه يبايع له بمكة بين الركن والمقام وأنه يسكن بيت المقدس .

﴿ وأما السؤال الحادى والعشرون ﴾ فقد صح في مسلم من حديث النواس بن سميان أنه ينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق قال ابن كثير : هذا هو الأشهر في موضع نزوله وورد في بعض الأحاديث أنه ينزل بيت المقدس وجمع بعض العلماء بينهما بأنه ينزل بيت المقدس وبيت المقدس هو شرقى دمشق . وفي بعض الروايات - أنه ينزل بالاردن ، وفي رواية بعسكر المسلمين .

﴿ وأما السؤال الثانى والعشرون . والثالث والعشرون ﴾ فأخرج الطبرانى بسند ضعيف عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الأيام يوم الجمعة وأفضل الشهور شهر ربهضان وأفضل الليالى ليلة القدر . ففى كشف الأسرار أن يوم عرفة ويوم الجمعة على خلاف فيهما أفضل من سائر الأيام لما فى يوم عرفة من تجلى الحق عز وجل ومباهاته الملائكة بالحاج وفيض عظيم غفوه وفضله ورحمته عليهم بالتق من النار والمغفرة ولما حصل فى يوم الجمعة من خلق آدم وقبول توبته وإجابة الدعاء فيه فى ساعة منه والاذن لأهل الجنة فى زيارة الرب عز وجل انتهى ﴿ وأما السؤال الرابع والعشرون ﴾ فالذى أقوله استنباطا أن جبل أحد أفضل الجبال لقوله ﷺ : «أحد يحبنا ونحبه» ، وورد أنه على باب من أبواب الجنة ولأنه من جملة أرض المدينة التى هى أفضل البقاع ولأنه مذكور فى القرآن باسمه فى قراءة من قرأ (إذ تصعدون ولا تلون على أحد) ﴿ وأما السؤال الخامس والعشرون ﴾ فأخرج ابن أبى حاتم فى تفسيره عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم قال : نيل مصر سيد الأنهار سخر الله له كل نهر من المشرق والمغرب .

﴿ وأما السؤال السادس والعشرون ﴾ فقد اختلف الناس قديما وحديثا فى ذلك فمنهم من فضل الفقير الصابر على الغنى الشاكر ومنهم من عكس ومنهم من توسط ففضل الكفاف وهو المختار قال صاحب الوحيد : ذهب الجنيد إلى أن الفقير الصابر أفضل - وهو الذى أراه - وعلاؤه بأن قال ما من ألم نفسه كن أراح نفسه ، وذهب ابن عطاء إلى أن الغنى الشاكر أفضل واستدل بأن الغنى صفة من صفات الله وهذا مشتق منه فقال له الجنيد : إن غنى الله بذاته وهذا الغنى تمتد إليه يد السارق والغاصب فلا يشتق هذا منه ، وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى القواعد الكبرى : فإن قيل أيما أفضل حال الأغنياء أم حال الفقراء ؟ - فالجواب - إن الناس أقسام أحدهم من يستقيم على الغنى ويفسد حاله بالفقر ولا خلاف أن غنى هذا خير له من فقره ، والثانى أن يستقيم على الفقر ويفسد الغنى ويحمله على الطغيان فلا خلاف أن فقر هذا خير له من غناه ، الثالث من إذا افتقر قام بجميع وظائف الفقر كالرضا والصبر وإن استغنى قام بجميع وظائف الغنى من البذل والاحسان وشكر الملك الديان ، فقد اختلف الناس فى أى

حال هذا أفضل فذهب قوم إلى أن الفقر اهذا أفضل . وقال آخرون : غناه أفضل وهو المختار لاستعاذته ﷺ من الفقر ولا يجوز حمله على فقر النفس لأنه خلاف الظاهر بغير دليل ، وقد يستدل هؤلاء بأن النبي ﷺ كان أغلب أحواله الفقر إلى أن أغناه الله بمحصل خيره وفدك والعرالي وأموال بنى النضير . والجواب عن هذا ان الأنبياء والأولياء لا يأتي عليهم يوم إلا كان أفضل من الذى قبله وقد ختم آخر أمر رسول الله ﷺ بالغنى ولم يخرج غناه عما كان يتعاطاه في أيام فقره من البذل والإيثار والتفريط حتى أنه مات ودرعه مرهونة عند يهودى على أصع من شعير وكيف لا يكون كذلك وهو ﷺ يقول ابن آدم إنك إن تبذل الفضل خير لك وإن تمسك شر لك - أراد بالفضل ما فضل عن الحاجة الماسة - كما فعل ﷺ فمن سلك من الأغنياء هذا الطريق فبذل الفضل كله مقتصرا على عيش مثل عيش النبي ﷺ فلا امتراء ان غنى هذا خير من فقره ويدل على ذلك حديث الصحيحين ذهب ذوو الأموال بالدرجات العلى والنعم المقيم - الحديث ، وفيه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، وأما قوله ﷺ : « يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام » وقوله ﷺ : « اطلمت على الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء » فان ذلك محمول على الغالب من أحوال الأغنياء والفقراء اذ لا يتصف من الأغنياء بما ذكرناه من أن يعيش عيش الفقراء أو يتقرب إلى الله بما فضل من عيشه مقدما لأفضل البذل فأفضله الا الشذوذ النادرين الذين لا يكادون يوجدون والصابرون على الفقر قليل مأمم والراضون أقل من ذلك القليل - هذا كلام الشيخ عز الدين - وقال ابن بطال في حديث « ذهب ذوو الأموال بالدرجات العلى » في هذا الحديث فضل الغنى فصلا لا تأويلا اذا استوت أعمال الغنى والفقير فيما افترض الله عليهما فللغنى حينئذ فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا سبيل للفقير اليه ، وقال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث القريب من النص أنه فضل الغنى وبعض الناس تأوله بتأويل مستكره ، قال : والذي يقتضيه النظر أنهما ان تساويا وفضلت العبادة المالية أن يكون الغنى أفضل وهذا لا شك فيه وإنما النظر اذا تساويا وانفرد كل منهما بمصلحة ما هو فيه أيهما أفضل ؟ ان فسر الأفضل بزيادة الثواب فالقياس يقتضى أن المصالح المتعدية أفضل من القاصرة فيترجح الغنى وان فسر بالأشرف بالنسبة الى صفات النفس فالذى يحصل لها من التطهير بسبب الفقر أشرف فيترجح الفقر ، ومن ثم ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر ، وقال القرطبي : في هذه المسألة للعلماء خمسة أقوال : ثالثها الافضل الكفاف . رابعها يختلف باختلاف الاشخاص . خامسها التوقف *

(وأما السؤال السابع والعشرون) ففي كشف الأسرار قال النيسابورى : قال بعضهم :

خلق الله أولا زمردة خضراء . ويقال اللوح والقلم . ويقال الوقت والزمان . ويقال العرش والكرسى . ويقال خلق أولا عاقلا لانه أراد أن ينتفع بعقله غيره . ويقال خلق جوهرأ متفرقا من الألوان والاطباع والحيثات ثم خلق الهيئات فركبها بين الاطباع والألوان وصارت بسيطة مؤلفة مطبوعة . ويقال خالق أولا نقطة ثم نظر اليها بالهيبة فتضعضعت وتمايلت فصيرها الله تعالى ألفا .

(وأما السؤال الثامن والعشرون) فأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن أبي زرعة عمرو بن جرير قال : ان أول شيء كتب أنا التواب أتوب على من تاب *

(وأما السؤال التاسع والعشرون) ففي كشف الأسرار قيل : الحكمة في ادخال المؤمنين النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم من عظيم النعمة لأن تعظيم النعمة واجب في الحكمة . وقيل ليكون المؤمنون دليلا للكافرين كما أن جبريل كان دليلا لفرعون في البحر لأن عباد الهنم يوم القيامة يؤمرون بدخول النار مع أصنامهم فيأبون فيقول الله للمؤمنين ادخلوا فيقولون ليك وسعديك إن أمرتنا فذلك قوله تعالى : (والذين آمنوا أشد حبا لله) . وحينئذ يبين للخلق أن بره في النار للعارفين أكثر من بره في الجنة للمطيعين . وقيل أراد الله تعالى أن يطيب النار كما طيب بطن الحوت بالقاء يؤنس عليه السلام لأن النار شكت الى ربها فقالت يارب ما عصيتك قط فلم جعلتني مأوى المتكبرين والجبارين ؟ فقال : أريك الانبياء والمطيعين . وقيل ليرى المؤمنون عيانا ما أخبرهم به من نجاتهم من نار تمروذ فقال لبراهيم : (يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم) وقال للمؤمنين : وردتموها وهي خابدة . وقيل ليرى الكفرة جودة ع نصر المؤمنين لأن الجوهر الاصلى لا تعمل فيه النار ولا تفسده فكذلك المؤمن ، وقيل ليظهر للخلق أنه جامع النور والظلمة لانه هو المنجى من الظلمة والموقع فيها . وقيل ليرى الخلق كمال قدرته . فرقة يستغيثون من النار . وفرقة تستغيث النار منهم وهذا لما جعل الماء رحمة على موسى وعقوبة على قوم فرعون كذلك النار رحمة للمؤمنين نعمة للكافرين ، وقيل لأن الله تعالى وعد النار أن يملأها وهي لا تملأ بالكفرة فتقول هل من مزيد فيورد المؤمنين فيها فتملأ وتقول قط .

(وأما السؤال الثلاثون) ففي كشف الاسرار ان طاء شجرة طوى وسين سدرة المنتهى وميم محمد ﷺ ، وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن محمد بن كعب القرظي في قوله : (طسم) فان الطاء من ذى الطول والسين من القدوس والميم من الرحمن ؛ والاقوال في فواتح السور كثيرة مشهورة والذي أختاره أنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله ، أخرج ابن المنذر في تفسيره عن الشعبي انه سئل عن فواتح السور فقال : ان لكل كتاب سرا وإن سر هذا القرآن فواتح السور *

(وأما السؤال الحادى والثلاثون) ففي كشف الاسرار قال النيسابورى : سبعون ذرة

تزن جناح بعوضة وسبعون جناح بعوضة تزن حبة .

(وأما السؤال الثاني والثلاثون) فقال السهروردي في عوارف المعارف : علم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال . وعين اليقين ما كان من طريق الكشف والنوال . وحق اليقين ما كان بتحقيق الانفصال عن لوث الصلصال بورود رائد الوصال ، قال فارس : علم اليقين لا اضطراب فيه وعين اليقين هو العلم الذي أودعه الله للأسرار والعلم إذا تفرد من نعت اليقين كان علما بشبهة فإذا انضم اليه عين اليقين كان علما بلاشبهة وحق اليقين هو حقيقة ما يشير اليه علم اليقين وعين اليقين ، قال الجنيد : حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك وهو أن يشاهد الغيوب كما يشاهد المراتيات مشاهدة عيان ويحكم في الغيب فيخبر عنه بالصدق لما أخبر الصديق حين قال له رسول الله ﷺ : « ماذا أقيت لربك ؟ قال : الله ورسوله » وقال بعضهم : علم اليقين حال المعرفة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين جمع الجمع بلسان التوحيد ، وقيل اليقين اسم ورسم وعلم وعين وحق فالاسم والرسم للعوام والعلم اليقين للاولياء وعين اليقين لخواص الاولياء وحق اليقين للانبياء وحقيقة حق اليقين اختص به نبينا ﷺ .

وفي كشف الاسرار علم اليقين هو المستفاد من الاخبار وعين اليقين مستفاد من المشاهدة وحق اليقين يكون بالمعانية والمباشرة قال تعالى في حق الكفار : (ثم لترونها عين اليقين) ولما دخلوها وباشروا عذابها قال تعالى : (فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا هو حق اليقين) وقال سيدى محمد السعوى من أصحاب سيدى يوسف العجمي : علم اليقين معرفة الله بك إذ أنت عين الدليل عليه وهو اثبات ذات غير مكيفة ولا معلومة الماهية محكما لها بالالوهية سلطانا وحجة لا ريب فيه عين اليقين مشاهدة هذه الذات بعينها لا بعينك أى بعين الذات فناءا كليلا لا يعقل معها نسبة الالوهية اثباتا أو نفيا بل مشاهدة نفى الأحكام والرسوم وتمحق الآثار - حق اليقين نسبة الالوهية الى هذه الذات بعد المشاهدة لاقبلها وهو الفرق بين العلم والحق ليس إلا وهنا سكنت المحققون - وبعد هذه حقيقة حق اليقين وهو ظهور الانفعالات عن العبد مع غيبته عنها فيه غيبا طليا وفناءا محققا وهذه غاية المراتب الثلاثة كتابية علم وعين وحق . والرابعة سنية قال ﷺ : « ان لكل حق حقيقة فالحقيقة إيمانك » فهذه الحقيقة بها يختبر العبد المتحقق نفسه في دعواه في معرفة حقيقة حق اليقين فتأمل .

(وأما السؤال الثالث والثلاثون) فقد وردت أحاديث تقتضى استحباب الجهر بالذكر وأحاديث تقتضى استحباب الاسرار به والجمع بينهما ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص قال سيدى يوسف العجمي رضى الله عنه : قد اعترض بعض الفضلاء على الجهر بالذكر مستدلا بقوله تعالى : (واذكرك ربك في نفسك تضرعا وخيفة) الآية ، وقوله ﷺ : « خير الذكرا مخفى »

والجواب ان الله تعالى خاطب عامة عباده بمثل قوله : (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت)
 وخاطب الخاص بمثل قوله : (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) وخاطب سيد أهل
 الحضرة محمدا ﷺ بعد أن عرفه بربه ونفسه وأراه كيف مد الظل بمثل قوله : (واذا كر ربك
 في نفسك تضرعا وخيفة) وقوله : (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) فمن لا يعرف ربه ولا
 نفسه ولا أراه كيف مد الظل فكيف يدكر ربه في نفسه أو كيف يرى مد الظل بل هم المخاطبون بمثل
 قوله تعالى : (اذكروا الله ذكرا كثيرا) وأما الذكر الخفي فهو ما خفى عن الحفظ لا ما يخفى
 به الصوت وهو أيضا خاص به ﷺ وبين له به أسوة حسنة ، وعن جابر رضى الله عنه « أن
 رجلا كان يرفع صوته بالذكر فقال رجل : لو أن هذا خفض من صوته فقال ﷺ : دعه فانه
 أواه ، وقال ﷺ : « إذا مررت برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة ؟ قال حتى الذكركم
 وروى « أنه ﷺ خرج على حلقة من أصحابه قال : ما أجلسكم ؟ قالوا : جلسنا نذكرك الله تعالى
 ونحمده على ما هدانا للإسلام ومن به علينا قال : آله ما أجلسكم إلا ذلك ؟ قالوا : آله ما أجلسنا
 إلا ذلك قال : أما اني لم أستحلفكم تهمة لكم ولكنه أتاني جبريل عليه السلام فأخبرني أن الله
 تعالى يباهي بكم الملائكة ، وعن أبي قتادة رضى الله عنه « أن النبي ﷺ قال لأبي بكر :
 مررت بك وأنت تقرأ وأنت تخفض من صوتك فقال : اني أسمع من ناجيت فقال : ارفع
 صوتك قليلا - وقال لعمر : مررت بك وأنت تقرأ وأنت ترفع من صوتك فقال : اني أوقظ
 النوسان وأطرد الشيطان قال : اخفض قليلا » وروى أن الناس كانوا يدعون الله تعالى عند
 غروب الشمس يرفعون أصواتهم بالذكر فإذا خفيت أرسل اليهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم
 ان ثوروا الذكر - أى ارفعوا أصواتكم - واجمع بين الآية والحديث السابقين اللذين استدل بهما
 وبين هذه الأحاديث والآثران المذكورين اذا كانوا مجتمعين على الذكر فالأولى في حقهم رفع الصوت
 بالذكر والقوة وأما اذا كان الذكر وحده فان كان من الخاص فالأخفاء في حقه أولى وان كان من
 العام فالجهر في حقه أفضل : وقد شبه الغزالي رحمه الله ذكر شخص واحد ذكر جماعة مجتمعين
 بمؤذن واحد وجماعة مؤذنين فكما ان أصوات الجماعة تقطع جرم الهواء أكثر من صوت شخص
 واحد فكذا ذكر جماعة على قلب واحد أكثر تأثيرا في رفع الحجب من ذكر شخص واحد
 ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وثواب سماع ذكر رفقائه ، وأما قوله : انه
 أكثر تأثيرا في رفع الحجب فلان الله تعالى شبه القلوب بالحجارة في قوله : (ثم قست
 قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة) ومعلوم أن الحجر لا ينكسر إلا بقوة قوة
 ذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد أشد من قوة ذكر شخص واحد . ولهذا قال الشيخ نجم
 الدين الكبرى رحمه الله عليه : ان القوة في الذكر شرط واستدل بهذه الآية انتهى .

﴿وأما السؤال الرابع والثلاثون﴾ جـ ربه أن أحداث الإلحان في الذكر بدعة لم تكن في عهد النبي ﷺ . ولا أبي بكر . ولا عمر . ولا عثمان . ولا علي . ولا فعلها أحد من الصحابة ولا التابعين . ولا السلف الصالحين فان انضم الى ذلك تمطيط الاحرف والأشباع في غير موضعه والاختلاس في غير موضعه والترقيص والتطريب وتويع الحنك والرأس فهذا مغن لاذا كر وأخشى عليه أن يجاب من قبل الله باللعة فان سر الذا كر احضار عظمة الله وهيته في القلب بخشوع وخضوع واعراض عما سواه والملحن في شغل شاغل عن ذلك وليعرض الانسان على نفسه أن لو وقف شخص تحت بيته ونادى آه ياسيدى فلان وكرر ذلك بهذا التلحين والترقيص اكان يرضيه ذلك أو يعده قليل الأدب فالتأدب مع الله أولى وأحق .

﴿وأما السؤال الخامس والثلاثون﴾ فأقول مقتضى الأدلة تفضيل اللبن على العسل لأمور منها أنه يربي به الطفل ولا يقوم العسل ولا غيره مقامه في ذلك ، ومنها أنه يجزىء عن الطعام والشراب وليس العسل ولا غيره بهذه المثابة - روى أبو داود . والترمذى وحسنه : وابن ماجه عن ابن عباس - قال : قال رسول الله ﷺ : «من سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يجزىء من الطعام والشراب غير اللبن ، ومنها أنه لا يشرق به أحد وليس العسل ولا غيره كذلك - روى ابن مردويه في تفسيره عن أبي ليبة أن رسول الله ﷺ قال : ما شرب أحد لبناً فشرق ان الله يقول : (لبناً خالصاً سائغاً للشاربين) ، ومنها أنه ﷺ ليسلة الاسراء أتى بانه من خمر وإناء من لبن وإناء من عسل فاختر اللب فقيل : هذه الفطرة أنت عليها وأمتك - رواه الشيخان وغيرهما - فاخياره اللبن على العسل ظاهر في تفضيله عليه ، ومن الصريح في ذلك أيضا ما رواه ابن أبي عاصم عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « من أطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه وإنى لأعلم شيئا يجزىء من الطعام والشراب إلا اللبن » والحديث أصله في السنن الاربعة فقوله في الاول : وأطعمنا خيرا منه وفي اللبن وزدنا منه يعطى انه لا شيء خير من اللبن * .

﴿وأما السؤال السادس والثلاثون﴾ فقد كنت سئلت عنه قديما وأجبت بأنه لم يرد حديث ولا أثر في التفضيل بينهما والتفضيل يحتاج الى توقيف ، وذكر عن حافظ العصر أن الفضل ابن حجر أنه سئل عن ذلك فأجاب بأن ماء زمزم أفضل مياه الدنيا وماء الكوثر أفضل مياه الآخرة . وهذا الجواب كما ترى ليس فيه نص على تفضيل أحدهما على الآخر . وقد يقال لمن خطر به الله تفضيل ماء زمزم انه يشهد له أنه ﷺ غسل صدره به لما شقه جبريل ولكن الذى يظهر تفضيل الكوثر لانه عطية الله للنبي ﷺ وزمزم عطية الله لاسماعيل ولان

الكوثر مصرح بذكره في القرآن في معرض الامتنان مسنداً الى نون العظمة ولم يقع في زمزم مثل ذلك .

(وأما السؤال السابع والثلاثون) ففى كشف الاسرار قال بعضهم : هما سواء لا يفضل أحدهما على الآخر . ويقال مادام الرجل صحيحاً فالخوف أفضل ومادام مريضاً فالرجاء أفضل ويقال الخوف للمعاصى أفضل والرجاء للمطيع أفضل ويقال الخوف قبل الذنب أفضل والرجاء بعد الذنب أفضل لأربعة أشياء . أحدها الى فضله والخوف من عدله والفضل أكرم من العدل . والثاني الرجاء الى الوعد والوعد من بحر الرحمة والخوف من الوعيد والوعيد من بحر الغضب ورحمته سبقت غضبه . الثالث الرجاء بالطاعة والخوف من المعصية ومن الطاعة ما يعلو على المعاصى بالتوحيد . والرابع الرجاء بالرحمة والخوف من الذنوب والذنوب لها نهاية والرحمة لا نهاية لها ، ويقال الخوف أفضل منه لانه وعد بالخوف جنتين ولم يعد بالرجاء إلا الجنة واحدة وأيضاً الخوف يمنع من الذنوب وترك الذنوب أفضل من فعل الخيرات . ويقال من عبد الله بالخوف فهو حرورى ومن عبد الله بالرجاء فهو مرجى . ومن عبد الله بالحُب فهو زنديق ومن عبد الله بالثلاثة فهو مستقيم .

(وأما السؤال الثامن والثلاثون) ففى كشف الاسرار قال النيسابورى : الليل أفضل لوجوه . أحدها ان الليل راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار وأيضاً فالليل حظ الفراش والنهار حظ اللباس ولأن الله تعالى سمى ليلة القدر خير من ألف شهر وليس في الايام مثلاً . وقيل النهار أفضل لانه نور وأيضاً لا يكون في الجنة ليل وأيضاً النهار للعباد والمعاشه (قلت) قد وقفت على تأليف في التفضيل بين الليل والنهار لأبي الحسين بن فارس اللغوى صاحب المجلد فذكر فيه وجوها في تفضيل هذا ووجوها في تفضيل هذا فمما ذكره في تفضيل الليل ان الله أنزل فيه سورة مسماة سورة الليل ولم ينزل في النهار سورة تسمى سورة النهار وأن الله قدم ذكره على النهار في أكثر الآيات كقوله : (والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى) (وجعلنا الليل والنهار آيتين) (جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً) وأن الله خلقه قبل النهار وأن ليلالى الشهر سابقة على أيامه وإن في الليل ليلة خير من ألف شهر وليس في الايام مثلاً وأن في كل ليلة ساعة إجابة وليس ذلك في النهار إلا في يوم الجمعة خاصة وأن النهار فيه أوقات تكثر فيها الصلاة وليس في شيء من ساعات الليل وقت لراحة والصلاة من اشرف العبادات وأن فيه التهجّد والاستغفار بالاسحار وهما أفضل من صلاة النهار واستغفاره . وأنه أصبح للتلاوة الذكر قال تعالى : (إن ناشئة الليل هي أشد وطناً أومّ قليلاً) وقال : (أمن هو قانت آناء الليل ساجداً) وأن الاسراء وقع بالليل قال تعالى :

(سبحانه الذى أسرى بعبيده ليلا) وقال تعالى : (فأسر بأهلك بقطع من الليل) وقال أهل العلم فى الليل : تنقطع الأشغال وتجم الأذهان ويصح النظر وتؤلف الحكم وتدر الخواطر ويتسع مجال القلب وهؤلئو الكتاب يختارونه على النهار لأن القلب بالنهار طائر وبالليل سبأ كن وكذلك مدبرو الملك . وقد بما كان يقال الليل نهار الأريب وقال القائل :

ولم أر مثل الليل جنة فانك إذا همّ أمضى أو غنمة ناسك

وعارضه صاحب النهار بأن الله قد مذكره فى قوله : (والنهار إذا جلاها والليل إذا يشاها) وبأن التقديم لا يدل على أفضليته فقد قدم الله الموت على الحياة والجن على الأنس والأعشى والأصم على البصير والسميع فى قوله : (خلق الموت والحياة) (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) (مثل الفريقين كالأعشى والأصم والبصير والسميع) والمتأخر عما ذكر أفضل من المتقدم قطعاً وبأن النور قبل الظلمة قال تعالى : (الله نور السموات والأرض) وبأن الناس والشعراء ما زالوا يذمون الليل ويشكروه كقول امرئ القيس : وإيل كموج البحر . وقد استعاذوا بالله من الابهمين ويقال الأعميين السيل والليل وبالليل تدب الهوام وتور السباع وتشر اللصوص وتشن الغارات وترتكب المعاصى والفاحشات ولذلك قيل الليل أخفى للويل وقد شبه الله تعالى به وجوه أعدائه فقال : (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلاً) وكان الحسن يقول : ما خلق الله خلقاً أشد سواداً من الليل وقال تعالى : (ومن شر غاسق إذا وقب) قيل : هو الليل إذا أظلم وتقول العرب للكفار - حاطب ليل - لما يخشى عليه من نكش أو تنكش ونهى النبى ﷺ عن جداد (١) الليل وصرام الليل وأمر بفتح الأبواب وكف الصبيان بالليل وقال : « أن للشيطان انتشاراً وخطفة » وافتخرت العرب بالأيام دون الليالى فقالوا يوم ذى قار ويوم كذا ، والأسبوع أيامه مسماة دون الليالى فانما تذكر بالاضافة الى الأيام فيقال ليلة الأحد وليلة كذا وليس المضاف كالمضاف اليه ، والأيام النبهة أكثر من الليالى كيوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء والأيام المعلومات والمعدودات وليس فى الليالى إلا ليلة القدر وليلة نصف شعبان . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم بارك لأمتى فى بكورها » ولم يقل ذلك فى شئ من الليالى .

(وأما السؤال التاسع والثلاثون) ففى كشف الأسرار انما خلق آدم من التراب دون غيره لانه لم يكن قبل آدم شئ الا التراب خلقه منه ثم خلق حواء من آدم لانه أراد أن يكونا من جنس واحد وخلقها من الضلع ليعلم انهن خلقن من العوج فلا يطمع فى تقويمهن .

(وأما السؤال الأربعون) ففى كشف الأسرار سؤال لم رفع عيسى الى السماء ؟ قيل

(١) الجداد — بدالهن مهملتين بينهما الف ويفتح اوله ويكسر - حرام النخل وهو قطع ثمرتها . النهاية .

لأنه أراد أن يصحب الملائكة ليحصل لهم بركته كما صحبه الثابتون في الدنيا ، وأيضا لما لم يكن دخوله من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة *

﴿ وأما السؤال الحادى والاربعون ﴾ ففى كشف الاسرار انما سمي مسيحاً لأنه كان يسبح في الأرض ويقال ولد مسحاً بالدهن ويقال لأنه كان يمسح الضر عن الاعمى والابرص والاكمة ويقال لأنه لم يكن لقدمه أخمص . وزاد ابن الاثير في النهاية مانصه - وقبل المسيح الصديق - وقيل هو بالعبرانية مشيحا فعرب ﴿ وأما السؤال الثانى والاربعون ﴾ ففى صحيح مسلم انه يقيم سبع سنين ، وفي مسند أبى داود الطيالسى في اثناء حديث أنه يقيم أربعين سنة وجمع بينهما بأن المراد بالاربعين مجموع لبثه في الأرض قبل الرفع وبعده فانه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة ﴿ وأما السؤال الثالث والاربعون ﴾ ففى كشف الاسرار قيل اثنتى عشرة سنة (١) بعدد حروف (اذكرنى عند ربك) روى أن النبي ﷺ قال : « لولا كلمة يوسف مالبث في السجن طول مالبث » وأقول : أخرج ابن أبى حاتم في تفسيره من طريق الصحاح عن ابن عباس في قوله تعالى : (قلبك في السجن بضع سنين) قال اثنتى عشرة سنة *

وأخرج ابن المنذر . وابن أبى حاتم في تفسيرهما عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه لبث سبع سنين ، وأخرج ابن جرير مثله عن قتادة . وهب بن منبه . وابن جريج ، وأخرج من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله : بضع سنين قال : دون العشرة ، وأخرج عن مجاهد في قوله بضع سنين قال ما بين الثلاث الى التسع ﴿ وأما السؤال الرابع والاربعون ﴾ ففى كشف الاسرار أنه لبث أربعين يوماً ، وأخرج الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال : مكث يوسف في بطن الحوت أربعين يوماً ، وأخرج أيضاً عن الشعبي قال : النقمه الحوت ضحى ولفظه عشية . ﴿ وأما السؤال الخامس والاربعون ﴾ فالجواب أن المشهور في المذاهب الاربعه تحريم آلات اللهو وأجازها طائفة منهم أهل الظاهر - والمختار في هذه المسألة ما ذهب اليه محققون منهم الشيخ عز الدين بن عبد السلام بإباحة ذلك للصوفية خاصة وتحريمه على غيرهم وبسط ذلك في حواشى الروضة ﴿ وأما السؤال السادس والسابع ، والثامن والاربعون ﴾ فالجواب أن الثلاثة أحياء ه أخرج ابن أبى حاتم في تفسيره عن مجاهد في قوله تعالى : (ورفئناهم ، كماأأ علياً) قال : رفع ادريس لارفع عيسى ولم يموت ، وأخرج ابن المنذر في تفسيره من طريق الليث بن سعد عن عمر مولى غفيرة رفع الحديث الى النبي ﷺ أن ادريس كان صديقاً للملك الموت فقال له ادريس : أحب أن تذيبنى الموت وتفرق بين روحى وجسدى حتى أجد طعام الموت ثم ترد روحى فقال له ملك الموت : لا أقدر على ذلك إلا أن

(١) وجد على هامش بعض النسخ التى نراجع عليها ما له - رجح المصنف أنه يمكث بعد نزوله الى الأرض اربعين سنة ذكره في حاشيته على البيضاوى في سورة النساء ، واعتذر عن هذا الجمع

أستأذن فيه ربي فقال له ادريس : فاستأذنه في ذلك فعرج ملك الموت الى ربه فأذن له فقبض نفسه وفرق بين روحه وجسده فلما سقط إدريس ميتاً رد الله اليه روحه الحديث بطوله .
 وأخرج ابن أبي حاتم من طريق داود بن أبي هند عن بعض أصحابه قال : كان ملك الموت صديقاً لادريس فقال له يوماً : يا ملك الموت أمتني فاستأذن ربه فقال له : أمته فلما مات رد الله اليه روحه فبكك ماشاء الله حياً ثم قال : يا ملك الموت أدخلني الجنة فاستأذن ربه فقال : أدخله الجنة فاحتله ملك الموت فأدخله الجنة فكان فيها ماشاء الله فقال له ملك الموت : أخرج بنا قال : لا قال الله تعالى : (أفأنحن بميتين إلا مرتتنا الأولى) وقال : (وما هم منها بمخرجين) وما أنا بخارج منها قال ملك الموت : يارب قد تسمع ما يقول عبدك إدريس قال الله له : صدق فأخرج منها ودعه فيها وذلك قول الله تعالى : (ورفعناه مكانا عليا) قال بعض العلماء : أربعة أنبياء أحياء اثنان في السماء ادريس . وعيسى واثنان في الأرض الياس . والخضر ، وفي حديث رواه نعيم بن حماد في كتاب الفتن ان إلياس يكون مع الدجال ينذر الناس فإذا قال الدجال : أنا رب العالمين قال له الياس : كذبت ، وفي حديث رواه ابن عدى في الكامل ان الياس . والخضر يلتقيان في كل عام بالموسم فيحلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخيزر إلا الله ماشاء الله لا يصرف سوء إلا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله ماشاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله - كذا أخرجه من حديث ابن عباس مرفوعاً وأخرج ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن أبي رواد قال : إلياس . والخضر يصومان شهر رمضان في بيت المقدس ويحجان في كل سنة ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى مثلهما من قابل *

﴿ وأما السؤال التاسع والأربعون ﴾ لجوابه ان فيه ثلاثة أقوال : أحدها أنه نبي . والثاني انه رسول . والثالث انه ولي وعليه الجمهور ﴿ وأما السؤال الخمسون ﴾ فالجواب انهما في الجنة وقد ألفت في ذلك كتاباً سميته التعظيم والمنة (١) قررت فيه الأدلة على ذلك وأقربها طرق . أحدها انهما كانا على ملة ابراهيم الخنيفية كورقة بن نوفل . وزيد بن عمرو بن نفيل . وغيرهما ممن تنحرف في الجاهلية . والثاني انهما كانا في الفترة والفترة لا تكليف فيها . والثالث انهما أحيياه عليه السلام وآمنا به .
 ﴿ وأما السؤال الحادى والخمسون ﴾ فجوابه انه من قال من العوام أو من الفقهاء بحضرة العوام في حق أبى النبي صلى الله عليه وسلم انهما في النار أو انهما كانا كافرين انه يلزمه التعزير البليغ أو أكثر من ذلك ، وقد سئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية عن رجل قال في حق والد النبي صلى الله عليه وسلم إنه كافر : فأجاب بأن قائل ذلك ملعون لأن هذا القول يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى : (إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة) .

(وأما السؤال الثانى والخمسون) فجوابه ان شرط وجوب الوضوء التكليف والحدث ودخول وقت الصلاة وقولنا التكليف يجمع ثلاث صفات البلوغ والعقل والاسلام *
 (وأما السؤال الثالث والخمسون) فجوابه أنها بضعة عشر شرطاً الماء الطهور : والعلم أو الظن بطهوريته . والاسلام . والتمييز . وعدم المنأى : وققد المانع ، وطهارة العضو من نجاسته . والعلم بكيفيته . وتمييز فرائضه من سنته - وترتيبه على ما جئحت اليه فى حواشى الروضة ولم أسبق إليه - والأصحاب عدوا الترتيب ركناً لا شرطاً ، وتزيد المرأة بشرط وهو النقاء عن الحيض والنفاس ، وي زيد صاحب الضرورة بستة شروط دخول الوقت . وتقديم لإزالة النجاسة . والاستنجاء . وحشو المنفذ . وإبلاؤه الوضوء . والمراواة فيه *

(وأما السؤال الرابع والخمسون) فجوابه ان الامام يجب عليه الاعادة ولا تجب على المأمومين . هذا هو الأصح فيهما *

(وأما السؤال الخامس والخمسون) فى اطالة الخطبة فجوابه انه يكره له ذلك *
 (وأما السؤال السادس والخمسون) فجوابه ان تلاوة القرآن الكثير أفضل من صلاة نفل قليلة وصلاة النفل الكثيرة أفضل من تلاوة قليلة فان استوى الزمان المصروف اليهما كنصف يوم مثلاً أراد الانسان أن يصرفه فى أحد النوعين فمقتضى كلام الفقهاء حيث قالوا أفضل عبادات البدن الصلاة وقوله عليه السلام : « [واعلموا] ان خير أعمالكم الصلاة أن تكون صلاة النفل أفضل من تلاوة القرآن » (وأما السؤال السابع والخمسون) ففى كشف الأسرار انما عبر بالقيراط لانه أول المقادير التى يوزن بها وانما قال : أصغرهما مثل أحد لانه أكبر جبل عندهم وقيل هو أكبر جبل فى الدنيا لانه يبلغ الى الأرض السفلى وأبهم القيراط الآخر لان عطاء الله واسع فلا يحسد : وقيل ليس القيراط منسوباً الى أربعة وعشرين قيراطاً بل الى الاعمال التى تتعلق بالميت من تغميضه وتقبيله الى القبره وشد لحية بعصابة ونزع ثيابه التى مات فيها ووضعها على سريره وتغسيله وتكفينه وحمله والمشي معه والصلاة عليه وحضر دفته وحفر القبر ووضع فيه وسده عليه واهالة التراب . فهذه خمسة عشر فمن أتى بالصلاة فله قيراط من خمسة عشر قيراطاً والخمسة عشر هى جملة الاجرومن حضر الدفن فله قيراط آخر ، وهذه القيراط بعضها أفضل من بعض *

(وأما السؤال الثامن والخمسون) فجوابه ان الحكمة فى ذلك اتباع الحديث وقد أشار فيه الى أنه موجب للمغفرة وهو ما رواه أبوداود . والترمذى وحسنه . والحاكم وصححه . والبيهقى عن مالك بن هبيرة أن النبي ﷺ قال : مامن مسلم يموت فيصل على ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب ، ولفظ الحاكم . والبيهقى إلا غفر له . قال النزوي : وهو معنى أوجب *

﴿ وأما السؤال التاسع والخمسون . والستون ﴾ فجوابه : ان ابنه هان الفزارى أفق بوجوب صلاة العشاء والحالة هذه . وأفنى معاصروه بأنها لا تجب عليهم لعدم سبب الوجوب في حقهم وهو الوقت . ويؤيد الاول الحديث الوارد في أيام الدجال حيث قال فيه : اقدروا له قدره قال الزركشى في الخادم : وعلى هذا يحكم لهم في رمضان بأنهم يأكلون بالليل الى وقت طلوع الفجر في أقرب البلاد اليهم ثم يسكنون ويفطرون بالنهار كذلك قبل غروب الشمس اذا غربت عند غيرهم كما يأكل المسلمون ويصومون في أيام الدجال .

﴿ وأما السؤال الحادى والستون ﴾ لجوابه ان الصلاة صحيحة بلا خلاف عندنا اذا استقبل القبلة وأتم الأركان ﴿ وأما السؤال الثانى والستون ﴾ فجوابه انه لا يفسد الصوم قال في شرح المذهب : قال المتولى . وغيره : اذا تمضمض الصائم لزمه ميع الماء ولا يلزمه تشييف فيه بخزقة ونحوها بلا خلاف قال المتولى : لأن في ذلك مشقة قال : ولأنه لا يبقى في الفم بعد ذلك الميع الا رطوبة لا تنفصل عن الموضع إذ لو انفصلت لخرجت في الميع .

﴿ وأما السؤال الثالث والستون ﴾ فجوابه انه يبرأ عن عيب باطن بالحيوان لم يعلمه البائع ولا يبرأ من عيب ظاهر ولا باطن بغير الحيوان ولا به إذا علمه .

﴿ وأما السؤال الرابع . والخامس والستون ﴾ فالجواب أنه لا يحل وبمنعه الرد .

﴿ وأما السؤال السادس والستون ﴾ ففى الروضة لو اشترى أمة وأراد تزويجها قبل الاستبراء فان كان البائع وطئها لم يجز إلا أن يزوجه بها وإن لم يكن وطئها واستبرأها قبل البيع أو كان الانتقال من امرأة أوصى بجاز تزويجها في الحال على الأصح انتهى - ومقتضى القواعد أنها إذا طلقت والحالة هذه - لا يطؤها السيد حتى يستبرئها لتلايظهر بها حمل فيتعذر عليه فقهه لأنه لا سبيل إلى فقهه إلا بأن يدعى الاستبراء وذلك لا يمكن إلا بعد الطؤه .

﴿ وأما السؤال السابع . والثامن والستون ﴾ فالجواب انه يصح السلم في الفلوس راجت أولم ترج وكذا بيعها إلى أجل لأن حكمها حكم العروض وان راجت رواج النقود .

﴿ وأما السؤال التاسع والستون ﴾ لجوابه انه يرجع فيه الى العرف فان كان في بلد الغالب فيها اطلاق الدراهم على الفلوس حمل عليها وان كان في بلد لا تطلق فيه الدراهم إلا على الفضة حمل عليها فان استوى الاطلاقان في بلدولم يبين حمل على الفلوس لأنه الأقل وقاعدة الاقرار الحمل على القدر المتيقن لأن الأصل براءة الذمة فيما عداه .

﴿ وأما السؤال السبعون ﴾ فجوابه انه يزوجهها مالك البعض ومعه ولها القريب فان لم يكن فعتق البعض وإلا فالسلطان هذا هو الأصح من خمسة أوجه والثانى أن يكون معه معتق البعض . والثالث معه السلطان . والرابع يستعمل مالك البعض . والخامس لا يجوز تزويجها

أصلا لضمف الملك والولاية بالتبويض ﴿ واما السؤال الحادى والسبعون ﴾ فجوابه انهما ان كانا معينين عند القاضى الذى عقد والشهود صح النكاح من غير ذكر اسم الأب والجد والأبأن قال لو كمل الغائب زوجته موكلك فاطمة ولم يذ كر بلى فلان لم يصح النكاح ، وفى الروضة لو كان اسم ابنته الواحدة فاطمة يقال : زوجتك فاطمة ولم يقل بنتى فلا يصح النكاح لكثرة الفواطم لكن لو نواها صح كذا قطع به العراقيون . والبغوى . واعترض ابن الصباغ بأن الشهادة شرط والشهود لا يطلعون على النية وهذا أقوى ولهذا الأصل منعنا النكاح بالكنايات انتهى •

﴿ واما السؤال الثانى والسبعون ﴾ فجوابه أن القول قولها يمينها وعلى الزوج البينة •
﴿ واما السؤال الثالث . والرابع . والخامس والسبعون ﴾ فالجواب فى الثلاثة الجواز مع الكراهة نص عليه فى الروضة فى مسألة وطء احدى الزوجتين بمحضرة الأخرى •
﴿ واما السؤال السادس والسبعون ﴾ فجوابه ان هذا التعليل باطل عندنا اذا كانت أجنبية أو مطلقة فى عدة ينونة فمضى تزوجها صح النكاح ولم تطلق . فان كان فى عدة رجعية وراجعها فى تلك العدة طلقت •

﴿ واما السؤال السابع والسبعون ﴾ فهذه المسألة المريجبة والحكم فيها وقوع الطلاق المنجز فقط هذا هو الأصح عند الشيخين •
﴿ واما السؤال الثامن . والتاسع والسبعون ﴾ فالجواب أن طلاق المسكر لا يقع وطلاق السكران يقع •

﴿ واما السؤال الثمانون ﴾ فجوابه ان عليه المناقيل التى ثبتت فى ذمته زادت قيمتها أو نقصت •
﴿ واما السؤال الحادى والثمانون ﴾ فجوابه ان البيع أبطل التعليل فاذا وطئها بعد ملامها ثانيا لم تعتق ﴿ واما السؤال الثانى والثمانون ﴾ فجوابه ان التملك لم يصح لعدم القبول والعق صادف ملك المرأة المعتقة فيصح •

﴿ واما السؤال الثالث . والرابع والثمانون ﴾ فجوابه ان عتق المسكر لا ينفذ وحده الا كراه التخويف بأمر يؤثر العاقل الاقدام على ما أكره عليه حذرا مما هدده به .

﴿ واما السؤال الخامس والثمانون ﴾ فجوابه أنه يباح بالاكره شرب الخمر ولا يجب الحد على الصحيح ﴿ واما السؤال السادس والثمانون ﴾ فجوابه ان فى قتل الكلب غير العقور خلافا فى مذهبننا واضطرب ترجيح الشيخين فى ذلك ففى موضع رجحنا الجواز وفى موضع رجحنا المنع وهو اختيارى ﴿ واما السؤال السابع والثمانون ﴾ فالجواب انه لا فسق فى هذا الفعل بعينه إلا أن يتضمن محرما من رقى مخالفة للشرع أو نحو ذلك .

﴿ وأما السؤال الثامن والثمانون ﴾ فالجواب ان التفرقة من السحر نص عليه غير واحد من السلف . وأما التأليف وكتب الحرز والحجاب فليس منه وقد سئل بعض السلف عن شيء من ذلك فقال للسائل : من استطاع أن ينفع أخاه المسلم فليفعل .
﴿ وأما السؤال التاسع والثمانون ﴾ فالجواب أنه لا يجوز لاحتمال أن يكون من الكفریات وقرايين الجن التي هي كفر كذا أجاب به شيخنا الامام تقي الدين الشبلي . وقد سئل عن ذلك وأنا حاضر .

﴿ وأما السؤال التسعون ﴾ فجوابه أنه ليس للشاهد أخذ الاجرة على أداء الشهادة وأما على اتيان القاضي والحضور عنده فإن كان معه في البلد فلا يأخذ شيئاً وان كان يأتيه من مسافة العدو فما فوقها فله طلب نفقة المراكب ونفقة الطريق ، قال في الروضة : ولم يتعرض أكثر الاصحاب لما سوى هذا لكن في تعليق الشيخ أبي حامد ان الشاهد لو كان فقيراً يكسب قوته يوماً يوماً وكان في صرف الزمان الى أداء الشهادة ما يشغله عن كسبه لم يلزمه الاداء إلا اذا بذل له المشهود له قدر كسبه في ذلك الوقت انتهى . وعلى هذا يقال في الممتنع المذكور أنه لا شيء عليه اذا كان بصفة الفقر .

﴿ وأما السؤال الحادى والتسعون ﴾ فالجواب اذا قال : لم أشهد بذلك ثم شهد لم تقبل شهادته في الجانبين وان قال : لا أدكر ثم شهد تقبل ، هذا مقتضى القواعد في الجانبين .
﴿ وأما السؤال الثاني والتسعون ﴾ فالجواب أنه تقبل شهادة الشاهدين على الحاكم أنه حكم .
﴿ وأما السؤال الثالث والتسعون ﴾ فجوابه أن ولاية الجاهل باطلة .
﴿ وأما السؤال الرابع والتسعون ﴾ فجوابه أن علم تعبير الرؤيا علم معتبر أصله في الكتاب والسنة ولا اسم على المعبر اذا لم يعتمد خطأ او مجازفة .

﴿ وأما السؤال الخامس والتسعون ﴾ فذكر بعض المتأخرين ان العلماء اختلفوا في حكمة نزوله على ثلاثة أجوبة . أحدها يحتمل ان يكون ذلك لأن اليهود همت بقتله وصلبه وجرى امره معهم على ما نبه الله تعالى في كتابه العزيز وهم أبداً يدعون أنهم قتلوه وينسبونه الى السحر وغيره الى ما كان الله برأه ونزهه عنه . وقد ضرب الله عليهم الذلة فلم تقوم لهم منذ أعز الله الاسلام وأظهره راية ولا كان لهم في بقعة من بقاع الارض سلطان ولا قوة ولا شوكة ولا يزالون كذلك حتى تقرب الساعة فيظهر الدجال وهو أسحر السحرة فتتابعه اليهود فيكونون يومئذ جند مقررين انهم ينتقمون به من المسلمين فإذا صار امرهم الى هذا انزل الله عيسى عليه السلام الذين عندهم أنه قتلوه وأبرزه لهم ولغيرهم من المنافقين والمخالفين ونصره على رئيسهم وكبيرهم الذي ادعى الربوبية فقتله وهزم جنده من اليهود لمن معه من المؤمنين فلا

يحدون مهرباً وان توارى احد منهم بشجرة او بحجر او بحداد ناداه ياروح الله ههنا يهودى حتى يقف عليه فاما ان يسلم وإما ان يقتل، وكذا كل كافر من كل صنف حتى لا يبقى على وجه الارض كافر ويستثنى من الشجر شجر القرقد فانه شجر اليهود فانه لا يدل على اليهودى اذا توارى به . والجواب الثانى يحتمل أن يكون انزاله لدنو أجله لا لقتال الدجال لانه لا ينبغي لمخلوق من القرب أن يموت فى السماء لكن أمره يجرى على ما قال الله تعالى : (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) فينزله الله تعالى ليقره فى الارض يراه فيها من يقرب منه ويسمع به من نأى عنه ثم يقبض فيتولى المسلمون أمره ويصلون عليه ويدفن حيث دفن فيه الأنبياء الذين أمه من نسلهم وهى الارض المقدسة فينشر اذا انتمروا نشر معهم هذا سبب انزاله غير أنه يتفق فى تلك الايام من بلوغ الدجال الذى قد بلغ من فتنة اذ ادعى الربوبية ولم ينتصب لقتاله أحد من المؤمنين لقتلهم كان هو أحق بالتوجه اليه ويمر على يديه اذ كان ممن اصطفاه الله لرسالته وانزل عليه كتابه وجعله وأمه آية فعلى هذا الوجه يكون الأمر بانزاله لا انه ينزل لقتال الدجال قصداً، الثالث انه وجد فى الانجيل فضل أمة محمد ﷺ حسبما قاله وقوله نحو ذلك : (مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل) فدعا الله تعالى أن يجعله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاستجاب الله دعاءه ورفعاه الى السماء الى أن ينزل آخر الزمان مجدداً لمأدس من دين الاسلام شريعة محمد ﷺ فيوافق خروج الدجال فيقتله ولا يبعد على هذا أن يقال قتاله الدجال يجوز أن يكون من حيث انه اذا حصل بين ظهرائى الناس وهم مفتنون قد عم فرض الجهاد أعيانهم وهو أحدهم لزمه من هذا الغرض ما يلزم غيره فلذلك يقوم به وذلك داخل فى اتباع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبالله التوفيق .

(وأما السؤال السادس . والسابع . والثامن والتسعون) فالمد على الهمز والهاء خطأ ولا يبطل الصلاة إلا ان قصد الاستفهام وأما المد على اللام لحسن *

(وأما السؤال التاسع والتسعون . والموفى مائة) فقد قال ابن المنير فى كتابه شرف المصطفى : ذكر ابن حبيب أن بين السماء والارض بحراً يسمى المكفوف يكون بحر الارض بالنسبة اليه كالقطرة من البحر المحيط وان هذا البحر انفلق لنبينا محمد ﷺ ليلة الاسراء حتى جاوزه وذلك أعظم من انفلاق البحر لموسى ، وأخرج أبو الشيخ بن حيان فى كتاب العظمة عن حسان بن عطية قال : الشمس والقمر والنجوم فى فلك بين السماء والارض تدور، وأخرج أيضاً بسند واه جداً عن ابن عباس قال : خلق الله بحراً دون السماء بمقدار ثلاثة فراسخ فهو موج مكفوف قائم فى الهواء بأمر الله لا يقطر منه قطرة جار فى سرعة السهم يجرى فيه القمر والشمس والنجوم فذلك قوله تعالى : (كل فى فلك يسبحون) هذا آخر الجواب (نظماً)

سبحان رب العلى مؤتى البراهين وباعث الرسل ارشاداً لمهدين
 صلى عليه لآله العرش قاطبة خصوصاً المصطفى خير النبيين
 من اجتنبه وآتاه خصائص لا تحصى بعدة ولا ترى بتوهين
 ولم يزل شرعه يعملو بمجتهد يقوم حفظاً له فى كل ماحين
 وظل قرن أتى فى رأسه رجل بقيمة الله فى التجديد للدين
 نعم وانى بحمد الله مجتهد العصر الأخير على رغم الشياطين
 أقول ذلك تحديداً بنعمته لا أقصد الفخر أو صنع المرائين
 نعم وانى بحمد الله يصدق بى فتح المغالقة مع حل العويصين
 اذا بدا مشكل فى العلم أقصد فى ايضاحه فأوفيه بتبيين
 ان شئت نقلاً فأروى فيه أبحره أو الدليل فأتى بالبراهين
 دع ذا وعد لعلم أولفائدة واحفظ جواب سؤالات بتمكين
 كتبها سرعة فى ساعتين كما كتبتها سرعة فى ساعتيين كما
 وهذه سردها للناظرين فما يغشئ الشمس لإلطامس العين
 الوعد فى آية الأحزاب للجمع لا التفرّد للعظيم فى دين
 ورؤيه الله خذ عني محررها ودع أولى الجهل والتخييط والشين
 كل الأنام يروه فى القيامة من أنس وجن مع الأملاك بالعين
 وفى الجنات يراه القوم فى جمع وللنساء رؤية فى يوم عيدين
 نعم ويختص صديقاتنا بزيارات عليهن (١) كما ذا للولين
 والجن فيهم خلاف والذى نره بأن لهم رؤية بعض الاحايين
 وبضعة مع عشر عندنا نقلوا فى آية هى أرجى للمثيين
 قل يا عبادى تلوا فى منتهى زمر بشر فقبحها ارتياح للمساكين
 والخلف أيضاً جرى فيما يضادها ومنتهى ذلالت أخرى بتعيين
 قدما شرى الله نفس المؤمنين على علم واذا نزلت احداث تكوين
 والروح اذ بذلت للقتل أنفسهم والمال للبذل كانا حق تبيين
 والقلب ليس له معنى يخص به والنفس مغنية عنه بتسكين
 اذ القلوب محل الروح مسكنها والروح نفس وان قدرت نفسين
 حيث كانت نفوس القوم باذلة فان الوعاء لها ملغى عن العين

والخلف في الشرق مع غرب وفضل سما
وليس عندي ترجيح بدين لما
خير السموات عليها رويت وما
وخير جناتها الفردوس أرفعها
والسر في طمس نور النيرين وفي
ثم السواد يرى في بدرنا أثر
والشمس تغرب تأتي العرش تسجد أو
وقد رها مثل الدنيا وزد ثلثا
بمسكة يظهر الممدى ثم دمشق الشام فيها يحيى عيسى بتزيين
والليل مع رمضان جمعة أحد
وفي فقير صبور مع شكور غنى
وأول الخاق في قول أرجحه
وكتبه أولا باللوح أسطره
وحكمة في ورود النار مؤمنهم
ونحو طمس عندي لا أفسره
وذرة ان تصر سبعين عدتها
علم اليقين على الاخبار معتمد
حق اليقين اذا باشرت ثمت مع
والذكر أفضل سرا للأولى كلوا
وعندي اللبن الاعلى فليلا الاسرا اختاره اذا أتى خير الدينين
ما كثر خير ما الاخرى وزمزم قل
والخوف أفضل للانسان صح كما
والليل أفضل في قول أرجحه
وخلق آدم تشريفا لعنصره
وخلق حواء من ضلع بحانسة
ورفع عيسى ليأتى في أواخرنا
وبالمسيح يسمى احيث خلقته
يقسم سبع سنين اذ يعود كما

والارض قد شاع ما هذا بمكنون
فيه تعارض مدلول الدلائل
ذي الارض فيما روى خير الاراضين
والارض في الانبيا شام بتعيين
القاهما النار تبيك العبيدين
بمسح جبريل وهو المحو للزين
تسير في الارض جاء في حديثين
كذا رويناه عن بعض الحنفين
دمشق الشام فيها يحيى عيسى بتزيين
لها شغوف على باقى الاقاني
خلف وفضل كفافا فوق هذين
لما روى قلم يجرى بمسنون
انى أنا بعينه الثواب فادعوني
تعريف قدر نعيم غير ممنون
فذاك مخزون علم أى مخزون
لها جناح بعوض قدر موزون
عين اليقين الذى شاهدت بالعين
يا ذا كره الله ذكره بتلحين
ويجهر المختشى شمس الشياطين
اسرا اختاره اذا أتى خير الدينين
خير المياه على وجه الاراضين
لدى الممات الرجا أولى فرجوني
لقوله جل من ذا فيه يدعوني
من القرب الطهور الطاهر الطين
لوصفها ولتجنيس بزوجين
لقتل دجالهم رأس اليهودين
من غير انحصار بمسوح لرجلين
قد صبح في الخبر الاشياخ روى

كذا أقام بسجن يوسف وثوى
 ولا نبيح لشخص آلة سمعت
 ادريس حتى بلاخلف والأرجح في
 والخائف في خضر هل بالنوبة أو
 ووالدا خير خلق الله نزلهما
 ومن يصرح بكفر أو بنار لظي
 شرط الضوء وجوبا وقته حدث
 وشرط صحته الماء الطهور كذا
 دين وفقد مناف فقد مانعه
 طهارة العضو ترتيب لدى نقا
 تقديم حشو والاستنجاء وطهر أذى
 ومن يصلي إماما ثوبه نجس
 ومن يطل خطبة يكره وفضل من
 من خمس عشرة جزء جزأ العلما
 وجاء في خبر تمثيله أحدا
 وحكمة الصف اتباع الحديث فمن
 ومن يطل عندهم شمس النهار ولا
 يقدر والصور مع فرض المشاء كما
 صحت صلاة مصل في السفينة ان
 لا يفسد الصوم ماتبه مضمة
 من باع يوما على شرط البراءة من
 يباطن من ذوى روح وبأنه
 ومن يصالح عن عيب بالارشوها
 وليس يسقط الاستبراء إن تكلمت
 وفي الفلوس يصح البيع مع سلم
 ومن أقر بألفى درهم ونأى
 ومن تبعض بزوجه المليك مع ال
 عقد النكاح صحيح حيث يعرف من
 في الحوت شررا وثلاثا قبل ذوالنون
 سوى ذوى الحال سادات المحبين
 الياس والحضر الابقا فحيونى
 له الولاية مشهور بتحسين
 في جنة الخلد علم أى مكنون
 في ذين فهو لعين أى ملعون
 عقل بلوغ مع الاسلام والدين
 علم باطلاقه أو خذ بمظنون
 عقل وتميز مفروض ومسنون
 حيض وفي سلس وقت بلامين
 والفور بعد توال بين عضوين
 يعيد من دون مأوم بتبين
 أتى الصلاة على كل القرابين
 قيراط أجبر مصلاه ومدفون
 بقدر أصغر قيراط لموزون
 صلى عليه صفرف فاز بالدين
 تنيب إلا تلاحظ أو تلاحظين
 يقدروا زمن الدجال بالحين
 سارت وان ترمس أو تنساخ في الطين
 من بلة لم تكن مفصولة العين
 كل العيوب يخص البرء باثنين
 بجمله عالم أو غير مبطلون
 ويسقط الرد هذا غير مقيون
 وطلاق الزوج حالا قبل تمكين
 الى زمان وان راجت كالتدين
 بالعرف يقضى اذا ماجاء بتبين
 قريب أو معتق أو مع سلاطين
 يعقد عليها وإلا ألغ بالدون

وزوجة أنكرت قبض الذى تحلت
 ووطء سرية أو زوجة بهذا
 كذا بمحضرة عيا غير باصرة
 ومن يقل ان تعدلى فهى طالقة
 وذات دور بها يلغى المعلق لا
 ومن يطلق اكرهاا ويعتق لا
 وحد الاكراه تهديد بما سمحت
 والقرض يوفى بوزن مثل ما قبضوا
 وكل تعليق عتق حله أبدا
 ومن تملك لها طفلا وليس له
 فان تملكه عبدا ثم تعتقه
 من أكرهه على خمر تباع له
 وتدجرى الخلف فى قتل الكلاب ولا
 ولا أفسقه فى ضرب منده
 عدوا من السحر تفريقا وتأخذه
 ولا ينبج بما لم يدر رقيقته
 كذا أجاب به قدما بمحضرتنا
 للشاهد الأجر مع بعد المسافة أو
 وشاهد قال لم أشهد فما قبلت
 وحيث ينكر حكما حاكم قبلت
 ولا تصح ولايات القضا أبدا
 وعلم تعبیر رؤيا النوم معتبر
 ومن يعاينه لا اثم عليه إذا
 تم الجواب بهذا عن مسائله
 ثم الصلاة على الهادى وعترته
 فقولها القول حكم أى مسنون
 ضرائر فهو كره بين الاثنين
 لا اثم فيه ولا تحريم فى الدين
 يلغى المقال بعد أو بينون
 منجز فليتمع هذا بتكوين
 يقع وفى السكر نفذ فيه هذين
 نفس المروءات منه للريدن
 ان زاد أو إن تنقص قيمة العين
 يبع ويبدأ ملك غير مرهون
 من قابل يبلغ ذا التمليك فى الحين
 فلينفذ العتق منها غير مرهون
 من غير حتم ويقضى غير مفتون
 أفتى به أبدا إلا لمؤذنين
 ولا ألوم على حجب المجنون
 لا كتب حرز وتأليف لزوجين
 حذار ذلك من كفر القرايين
 شيخى الشنى ذوالتقوى وذوالدين
 ان عد فى الفقرا ذا والمساكين
 ان جاء يشهد هذا غير مأمون
 عليه فيما نفى قول الشهيدين
 لجاهل طرق الاحكام فى الدين
 له أصول بملكتوب ومسنون
 راعى القواعد فيه غير مفتون
 فالجود لله حمدا غير ممنون
 وصحبه ما أنى شاد بموزون

٧٨ ﴿الاسئلة الوزيرية وأجوبتها﴾ بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مجيب السائلين مايقول علامة الزمان ، والفائق على سائر الأقران . فى الجواب
 عن أسئلة على وجه يرتفع عنها غريب الإشكال حتى تهدي الطالب لوجه الحق فيها على أحسن حال

(الاول) هل الوضع في أسماء الإشارة للبعنى العام أو للخصوصيات المشتركة ؟
 (فان قلت) بالاول ورد أنه لا يجوز اطلاقها عليه لاذلا يطلق لإعلى الخصوصيات فلا يقال:
 هذا والمراد أحد بما يشار اليه ولو كان كما يقول لجاز ذلك كما في رجل مع أنه يلزم أن يكون استعماله في
 الخصوصيات مجازا ولا قائل به (وان قلت) إنه موضوع للخصوصيات لزمك أن يكون المعنى
 مشتركا لفظيا ولا قائل به مع أنه يشار به إلى أمر كلي مذكور وذلك يناقض وضعه للخاص .
 (الثاني) اطلاق العام وإرادة الخاص حقيقة أم مجاز (فان قلت) بالاول أورد أنه
 استعمال اللفظ في غير ما وضع له فكيف يكون حقيقة ؟ (وان قلت) بالثاني ورد ما ذكره بمض
 المحققين من أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة (الثالث) هل الانسان بالنسبة إلى الأب والابن
 مشكك أم متواطىء ؟ (الرابع) هل ينطبق على مجاز الزيادة والنقصان تعريف المجاز بأنه
 اللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة أم لا ؟ (الخامس) ان العلاقة في مثل قوله تعالى :
 (وجزاء سيئة سيئة) ماهي ومن أى الانواع المذكورة في العلاقة ؟ (السادس) وهو أعظمها
 اشكالا كيف صح التكليف بالايمان مع أن الايمان في الشرع هو التصديق بما جاء به محمد
 صلى الله عليه وسلم وكل تصديق فهو كيف فالايمان كيف ولا شيء من كيف بمكلف به
 فلا شيء من الايمان بمكلف به أما الصغرى فواضحة وأما الكبرى فلها تقرر في الأصول
 من أنه لا تكليف إلا بفعل ؟ والمستول من الأستاذ المحقق والمولى المدقق كشف الحجاب عن
 هذه الاسئلة بایضاح الصواب .

الجواب — الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وردت على هذه الاسئلة من مولى
 لا يخفى على مثله جوابها ولا يطلب من غيره صوابها غير أنه قصد بذلك تجديد العهد
 القديم وتذكير الود القويم ، فأقول والله الهادى الى صراط مستقيم هذه الاسئلة كلها
 مسطورة وأجوبتها معروفة مشهورة .

(أما السؤال الاول) فقد ذكره وجوابه القرافى علامة المالكية لكن في المضمرة فقال :
 اختلف الفضلاء في مسمى المضمرة حيث وجد هل هو جزئى أو كلى ؟ فقال الأكثرون : مسماه
 جزئى واحتجوا بإجماع النحاة على أنه معرفة ولو كان مسماه طيا لكان نكرة وبأنه لو كان
 كليا كان دالا على ماهو أعم من الشخص المدين والقاعدة العقلية ان الدال على الأعم غير دال على
 الأخص فيلزم أن لا يدل المضمرة على شخص خاص البتة وليس كذلك وهذا معنى قول السائل
 حفظه الله . وان قلت بالاول . ورد أنه لا يجوز اطلاقها عليه إلى آخره ثم قال القرافى :
 وذهب الآقلون وهو الذى أجزم بصحته الى أن مسماه كلى قال : والدليل عليه أنه لو كان مسماه
 جزئيا لما صدق على شخص آخر الا بوضع آخر كالأعلام فانها لما كان مسماه جزئيا لم

يصدق على غير من وضعت له الا بوضع ثان فاذا قال قائل : انا فان كان اللفظ موضوعا بازاء خصوصه من حيث هو هو وخصوصه ليس موجودا في غيره فيلزم أن لا يصدق على غيره الا بوضع آخر وان كان موضوعا لمفهوم المتكلم بها وهو قدر مشترك بينه وبين غيره والمشارك كلى فيكون لفظ انا حقيقة في كل من قال انا لانه متكلم بهذا الذى هو مسمى اللفظ فينطبق ذلك على الواقع قال: والجواب عما احتج به الاولون أن دلالة اللفظ على الشخص المعين لها سببان أحدهما وضع اللفظ بازاء خصوصه فيفهم الشخص حينئذ للوضع بازاء الخصوص وهذا كالعلم ، والثانى أن يوضع اللفظ بازاء معنى عام ويدل الواقع على أن مسمى اللفظ محصور في شخص معين فيدل اللفظ عليه لانحصار معناه فيه لا للوضع بازائه ومن ذلك المضمرات وضعت العرب لفظة انا مثلا لمفهوم المتكلم بها فاذا قال القائل انا - فهم هو - لان الواقع أنه لم يقل هذه اللفظة الآن الا هو ففهمناه لانحصار المسمى فيه لا للوضع بازائه - وكذلك بقية المضمرات - قال : وبهذا يحصل الجواب عن القاعدة العقلية ان اللفظ الموضوع لمعنى أعم لا يدل على ما هو أخص منه فان الدلالة لم تأت من اللفظ وإنما أتت من جهة حصر الواقع المسمى في ذلك الاخص - هذا كلام القرافي ملخصا - وما قاله في المضمرات بعينه في اسم الإشارة ﴿ وقل السائل حفظه الله ﴾ ان قلت بالاول ورد كذا وان قلت بالثاني لزم أن يكون مشتركا لفظيا ولا قائل به الى آخره ﴿ جوابه ﴾ أنه ليس من باب المشترك ولا من باب المجاز بل من باب الوضع للقدر المشترك والوضع للقدر المشترك معروف في الاصول في مواضع فليس الوضع منحصرافيما رده السائل فهذا مثلا وضع لمشار اليه مفرد ذكر حاضر أو في حكمه وهو مفهوم كلى وانحصاره في خاص ليس للوضع بازائه بل لان المتكلم لم يشر به الآن الا للزيد مثلا وهذا معنى قول بعض النحاة المحققين : ان المضمر واسم الإشارة كلى وضما جزئى استعمالا ونظيره قول بعض الاصوليين ان الامر موضوع للقدر المشترك بين الوجوب والندب وهو الطلب حذرا من المجاز والاشتراك فاستعمال صيغة الامر في الندب وفي الوجوب مثلا نقول في كل منها إنه حقيقة غير مجاز وغير مشترك لان الوضع على هذا القول ليس لكل منهما ولا لواحد منهما ثم استعمل في غيره وإنما هو لمعنى صادق على كل منهما وهو الطلب وكذا نقول في اسم الإشارة والمضمر: ليس الوضع فيهما لواحد فقط بحيث يستعمل في غيره مجازا ولا لكل واحد بحيث يكون مشتركا بل لمفهوم صادق على كل فرد وهو في اسم الإشارة مشار اليه مفرد ذكر حاضر كما قلناه وفي المضمر متكلم مفرد او غيره كما قاله القرافي •

﴿ وأما السؤال الثانى ﴾ وهو أن العام المراد به الخصوص هل هو حقيقة أو مجاز ؟
 ﴿ فجاوبه ﴾ انه مجاز قطعا كذا ذكره جماعة منهم ابن السبكي في جميع الجوامع ، وقول

السائل حفظه الله : إن بعض المحققين ذكر أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة (فجوابه) أن المحقق المشار اليه هو الشيخ تقي الدين السبكي والد صاحب جمع الجوامع فإنه ذكر ذلك في بعض تصانيفه لكن بحثنا من عنده بعد حكايته الاجماع على خلافه وفرعه على القول بأن دلالة العام على كل فرد من أفراد دلالة مطابقة لانه حيثئذ ليس استعمالا للفظ في غير موضوعه ولا في بعض موضوعه بل هو استعمال المشترك في أحد معنييه وهو استعمال حقيقي - هذه عبارته - وقد عرف بكلامه هذا توجيه مذهب اليه ورد ما أورده السائل على القول بأنه حقيقة .

(وأما السؤال الثالث) وهو أن الانسان بالنسبة الى الامب والابن مشكك أو متواطىء (فجوابه) انه متواطىء لانه متساوى المعنى في ذلك ولان الاختلاف في ذلك ليس بأمور من جنس المسمى كالياض والنور بل بأمور خارجة عنه كالذكورة والانوثة وهذه علامة المتواطىء كما قرره أهل الأصول .

(وأما السؤال الرابع) وهو أنه هل ينطبق على مجاز الزيادة والنقصان تعريف المجاز إلى آخره ؟ (لجوابه) انا نقول أولا اختلف في الزيادة والحذف هل هما من قبيل المجاز فذهب ذاهبون إلى أنهما ليسا من قبيل المجاز وعلى هذا لإيراد ، وذهب آخرون إلى أنهما من قبيل المجاز وأورد عليه أن تعريف المجاز لا يصدق عليهما وفصل آخرون منهم صاحب الايضاح البياني فقال : ان كان الحذف والزيادة يوجبان تغيير الاعراب فجاز والا فلا ، وقال القرافي : الحذف أربعة أقسام ليس منها مجازا الا قدم واحد وهو ما يتوقف عليه صحة اللفظ ومعناه من حيث الاستناد نحو (وأسأل القرية) اذ لا يصح اسناد السؤال إليها وبقيت الاقسام ليست من أنواع المجاز ، وقال صاحب المعيار : انما يكون الحذف مجازاً اذا تغير حكمه فان لم يتغير كحذف خبر المبتدأ المعطوف على جملة فلا .

فأنت ترى هذه الأقوال كالتضارفة على عدم انطباق تعريف المجاز عليه مع اننا لو شئنا لتعملنا وجهها لانطباقه عليه مطلقا لكن الذي نختاره في هذا مذهب اليه القرافي وصاحب الايضاح وانطبق المجاز على ما ذكرناه واضح .

(وأما السؤال الخامس) وهو أن العلاقة في مثل (وجزاء سيئة سيئة) ما هي ؟ فأقول : ما أحسن هذا السؤال والطفه ولقد أثلج خاطري بموافقة السائل حفظه الله تعالى على أن هذا من نوع المجاز وانما قلت ذلك لاني رأيت بعض متأخري أهل البيان قال : في نوع المشاكلة الذي هذه الآية فرد من أفراد أمثلتها انه واسطة بين الحقيقة والمجاز قال : وليس بحقيقة لانه استعمال اللفظ فيما لم يوضع له ولا مجاز لعدم العلاقة المعتبرة هكذا قال وليس بشيء وقد نازعت في ذلك قديما في كتاب شرح ألفية المعاني واخترت انه مجاز قطعاً وان ما قاله من صدم

العلاقة ممنوع؟ (فان قلت) ، ما العلاقة (قلت) ، الشكل والشبه الصورى كما يطلق الانسان والفرس على الصورة المصورة وكذا الجزء أطلق عليه سينة لكونه مثل السينة المبتدأ بها فى الصورة ، وكذا قوله : (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) أطلق على الجزء اعتداء لشبهه بالاعتداء المبتدأ به فى الصورة .

(وأما السؤال السادس) فى الايمان فهو سؤال مذكور مسطور أجاب عنه جماعة منهم خاتمة المحققين الشيخ جلال الدين المحلى فى شرح جمع الجوامع فقال : التكليف والتصدق وان كان من الكيفيات النفسية دون الأفعال الاختيارية المراد به التكليف بأسبابه كالقاء الذهن أو صرف النظر وتوجيه الحواس (١) ورفع الموانع - هذه عبارته - فهذا ما حضرنا فى الجواب عن هذه الاسئلة وقد تلفت هذا الجواب ساعة ورودها على فانظروا فيه فان رضيتموه وإلا فأتحنوا بجوابكم ما قاله عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى الشافعى يوم السبت العشرين من رجب سنة ثمان وسبعين وثمانمائة وسميته - نفع العليين من أسئلة الخطيب - فكتب الشيخ شمس الدين الوزيرى على هذه الأجوبة ماصورته - الحمد لله رب العالمين أقول وبالله العون والتوفيق ويده أزمة الهدى والتحقيق لم يظهر عما ذكره العلامة من هذه الأجوبة دفع هذه الاسئلة ، أما الجواب عن السؤال الأول فقوله فيه : وهذا معنى قول السائل (فان قلت) : بالأول ورد أنه لا يجوز الى آخره مشيراً الى ما نقله القرافى عن الأكثرين من أنه لو كان مسماه كلياً الى قوله على خاص البتة وليس على خاص (٢) ليس الأمر كما زعم فان اللازم من كون مسماه كلياً على ما ذكره الأكثرين أمران . الأول كونه نكرة . والثانى عدم دلالة على شخص وهما غير ما ألزمه السائل على تقدير كون المسمى كلياً حيث قال : فان قلت بالأول ورد فان اللازم على ما ذكره أمران ، أحدهما جواز اطلاق لفظ المعنى العام مع أنه لا يطلق عليه ، والثانى أن يكون استعماله فى الخصوصيات مجازاً هذا مع أن القرافى لم يجب عن الالتزام الأول فى كلام الأكثرين وهو قولهم لو كان مسماه كلياً لكان نكرة وإنما أجاب عن الثانى كما لا يخفى على من تأمل كلامه فقد تبين أنه لا شىء من السؤال وجوابه بمذكور فى كلام القرافى بذكر العلامة ، وقوله : جوابه أنه ليس من باب المشترك الى آخره صريح فى أن ما أجاب به هو اختيار قسم ثالث غير القسمين اللذين فى كلام السائل ومحصل جوابه أن اسم الإشارة كذا مثلاً وضع للقدر المشترك وهو المفهوم السلكى المعبر عنه بقولنا مشار إليه مفرد مذكور حاضر أو فى حكمه وهو الذى اختاره القرافى فى المضمهر من أن مسماه كلى كما اعترف به العلامة فى آخر جوابه وأنت تعلم أن هذا هو القسم الأول

(١) فى نسخة (وتوجب الحواس) بدل (وتوجيه) وهو تصحيح من الطابع يدل عليه سياق الكلام

(٢) قوله (على خاص) كذا فى نسخة ثانوى نسخة مطبوعة (كذلك)

في كلام السائل أعنى قوله هل الوضع في أسماء الإشارة الدعوى العام والمعجب كيف خفى مثل هذا على العلامة مع ظهوره على هذا فالإلزام على القسم الأول باق بحاله اذ ليس في كلامه حفظه الله ما يدفعه ، وأما الجواب عن السؤال الثاني فقوله إنه مجاز هو اختيار القسم الثاني وقد عرف ما يرد عليه من كلام بعض المحققين ، وأما قوله : ان المحقق المشار اليه هو الشيخ تقي الدين السبكي فليس كذلك فان مقتضى كلام السبكي أنه حقيقة عنده دائماً وأما ذلك المحقق فلم يقل بأنه حقيقة مطلقاً في بعض الأحوال كما يشعر به قول السائل ورد ما ذكره بعض المحققين من أنه قد يكون في هذه الحالة حقيقة ، وحاصل السؤال أن الجواب بأنه مجاز إطلاق في محل التقييد ، وأما قول العلامة السبكي : ان دلالة العام على كل فرد من أفراد دلالة مطابقة فان أراد أن العام إذا أطلق وأريد به الخاص كان دالاً عليه مطابقة فهو خلاف ما أطبق عليه المحققون من أنه لا دلالة للعام على الخاص بأحدى الدلالات الثلاث وقد ظهر بهذا ان ما أورده السائل على القول بأنه حقيقة كلام لا غبار عليه ، وأما الجواب عن السؤال الثالث فقيه انه جعل حفظه الله علامة التواطؤ أن لا يختلف بأمر من جنس المسمى ومقتضاه ان علامة التشكيك الاختلاف بأمر من جنس المسمى ليست خارجة وهذا عام لتره في كلام أحد فان التشكيك يكون بالتقدم والتأخر وبالشدّة والضعف وبالاولوية وكلها أمور خارجة عن المسمى مم ان قوله : لانه متساوى المعنى مما يحتاج الى بيان فان الانسان متقدم في الآب على الابن فقد تفاوت افراد الكل بالتقدم والتأخر وذلك يقتضى التشكيك ، وأما الجواب عن السؤال الرابع فقيه انه اختار أنه مجاز بشرط ثم ادعى أن انطباق حد المجاز عليه واضح وليس كذلك بل الواضح عدم الانطباق ألا ترى ان قوله تعالى : (راسأل القرية) ليس فيه لفظ استعمل فيما وضع له لعلاقة فان لفظ السؤال مستعمل فيما وضع له وكذا لفظ القرية ، وقد صرح بذلك جماعة من المحققين ، منهم التحرير التفاتاني . والعلامة الجلال المحلى على انه لم يظهر تضافر الاقوال التي حكاهما على عدم انطباق تعريف المجاز عليه فان محصل الاقوال حاشا الاول انه يطلق عليه المجاز إما مطلقاً وإما بشرط وإما انه هل ينطبق تعريف المجاز عليه أولاً فأمر مسكوت عنه على انها ظاهرة في الانطباق ، وأما الجواب عن السؤال الخامس فتحصيله ان العلاقة في مجاز المشاكلة التي الآية من أفرادها هو الشبه الصوري حتى انه أطلق على جزاء السيئة سيئة لكونها مثلاً في الصورة وفيه ان ذلك يخرج الآية عن باب المشاكلة الى باب الاستعارة فان المشاكلة على ما ذكره المحقق التفاتاني هي التعبير عن الشيء بلفظ غيره لوقوعه في محبته وقد صرح التفاتاني بذلك في بعض كتبه حيث قال : السيئة استعارة عما يشبه السيئة صورة ثم قال : لكن وصف السيئة بقوله : مثلها يأتي هذه الاستعارة لانه بمنزلة أن تقول زيد أسد مثله والحق ان الآية من قبيل المشاكلة انتهى - فأنت ترى - كيف

جعل الآية باعتبار الشبه الصورى من باب الاستعارة لامن باب المشاكلة على أن ما ذكره العلامة من أن العلاقة في نوع المشاكلة هو الشبه الصورى لا يتمشى في قوله :

قالوا اقترح شيئا نجدلك طبعه قلت اطلبخوا لى جبة وقيصا

اذ لامشابهة بين الطبخ والخياطة في الصورة كما لا يخفى . وأما الجواب عن السؤال السادس فهو لما ذكره أعزه الله تعالى ، وهذا الجواب قد أخذ العلامة المحلى من كلام المحقق التفتازانى وعصمه ان الايمان لم يكلف به وانما كلف بأسبابه وفيه من الاشكال ما لا يخفى قال ذلك وكتبه العبد الفقير الى الله تعالى المفضل بالزلل والتقصير راجى عفوه ربه القريب القدير محمد ابن ابراهيم المسمى بالطبيب في ليلة يسفر صباحها عن اليوم الرابع والعشرين من شهر رجب الفرد سنة ثمان وسبعين وثمانمائة فكتب شيخنا الامام العامل العلامة البحر الحبر الفهامة خاتمة الحفاظ والمجتهدين جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن ابن شيخ الاسلام والمسلمين كمال الدين ابن أبى بكر السيوطى الشافعى أعز الله تعالى به الدين وأمتع ببقائه الاسلام والمسلمين الاجوبة عن هذه الاعتراضات بمناصه - الحمد لله أقول والله الهادى للصواب واليه المرجع والمآب وردت على هذه الاعتراضات فتأملتها بعين الانصاف فوجدتها غير واردة وما أنا أسوق كلماتها مع الجواب عنها واحدة واحدة قوله : ليس الأمر كما زعم فإن اللازم من كون مسماه كلياً على ما ذكره إلا كثرون أمران كونه نكرة وعدم دلالة على شخص وهما غير ما ألزمه السائل عليه وذلك أمران جواز اطلاقه على المعنى العام مع أنه لا يطلق عليه وكون استعماله في الخصوصيات مجازاً أقول ليس الأمر كذلك بل أحد الزامى الأكثرين هو أحد الزامى السائل بعينه الذى أشرت اليه في الجواب وهو عدم دلالة على شخص معين وبيان ذلك أن الأكثرين قالوا : يلزم من كونه وضع للمعنى العام انه لا يدل إلا عليه فبطل الملزوم وهو كونه كلياً وهذا مؤدى قول السائل انه يلزم على كونه كلياً جواز اطلاقه على المعنى العام مع انه لا يطلق عليه أى وانما يطلق على الخاص فؤدى العبارتين واحد بلا شك - غاية ما فى الباب - ان بينهما قلباً لفظياً فان العبارة الثانية هى مقلوب العبارة الأولى وفى كل من العبارتين مقدرات اقتضاها الإيجاز لابد من اظهارها ليم المطلوب من الاستنتاج فنجد اظهارها وتفكيك الكلام ينحل مؤداهما الى واحد وإذا تقرر ان هذا الالتزام الذى ذكره السائل هو عين الالتزام الذى ذكره إلا كثرون فقد حصل الجواب عنه بما أجاب به القرافى، وعصمه أنا لو خيلنا ومقتضى الوضع لا يطلق على العام وانما منع منه ما عرض عند الاستعمال من حصر الواقع المسمى في شخص خاص وحاصل هذا الجواب منع التلازم بين الوضع والاطلاق فقد يوضع الشيء للعام ولا يستعمل الا خاصاً بدليل الشمس فانها وضعت كلياً ولا تستعمل الا جزئياً وأوضح منه ما ذكره القرافى

من تشبيه ذلك بالاعلام الغالبة فانها وضعت طية مم غلب استعمالها في خاص فصارت أعلاما بالغلبة وسنزيد هذا وضوحا قريبا ، وقوله : ان القرأني لم يجب عن الالزام في كلام الأكثرين وهو قولهم لو كان مسماه كليا لكان نكرة وانما أجاب عن الثاني أقول : يتنوع هذا صرح القرأني نفسه ان الجواب الذي ذكره جواب عن الالزامين وأنا لم أسق كلامه بلفظه بل أوردته ملخصا كما نهت في آخره ونكتة عدم تعرضي لما يوضع كونه جوابا عن الالزام الآخر من كونه نكرة انه لا ذكر له في كلام السائل البتة فاستغنيت عن إيراده ، وعبارة القرأني وأما قولهم في الوجهين - يعنى اللذين اجمعوا بهما - فالجواب عنه واحد وهو ان دلالة اللفظ وساق ما قدمته عنه - الى أن قال : فلما كان حصر مسمى اللفظ في شخص معين من الواقع قال النحاة : هي معارف فان فهم الجزئي لا يكاد ينفك عنها - هذا لفظه - فأشار أولا الى أن الجواب عن الالزامين معا واني أخيرا بهذه الجملة لتقرير الجواب عن لزوم كونه نكرة ، ومتحصل كلامه انه أجاب عن الالزامين معا بجواب واحد اما كونه يدل على خاص ولا يدل على العام فلما عرض في الاستعمال لا الأمر في أصل الوضع وأما كونه معرفة لانكرة فلا ففهم الجزئي لا يكاد ينفك عنه ومعلوم عندك أن التعريف والتشكيك لا تلازم بينهما وبين الوضع حتى يقال أن وضعه كليا يستلزم كونه نكرة ووضع جزئيا يستلزم كونه معرفة لأن التعريف يحدث بعد الوضع لما يعرض في الاستعمال ألا ترى أن رجلا وضع نكرة واذا نودى مع القصد صار معرفة وليس لك ان تقول ان التعريف حصل من الوضع أيضا لأن (يا) وضعت لتعريف المنادى لا ناقول ذلك مردود بوجهين أحدهما أن (يا) قد توجد ولا تعريف في نداء غير المقصود ، والثاني قول النحاة ان تعريف المنادى المقصود إنما هو بالقصد والمواجهة كاسم الاشارة وجعلوه في مرتبته فهذا أول دليل على أن التعريف في الاشارة إنما حصل بالمواجهة ونحوها دون أصل الوضع فهو أمر طارئ عليه وحادث بعده فلا تنافي بين وضع الاشارة والمضمر كليا وكونه معرفة مستعملا في الجزئي ، وما يدل على أن التعريف والتشكيك لا تنافي لهما بالوضع وانما هما من الاستعمال قول خلائق من النحاة إن المضمر قد يكون نكرة وذلك في الضمير المجزور رب وقول آخرين إن الضمير العائد على النكرة نكرة مطلقا وقول آخرين إن العائد على واجب التشكيك كالتمييز نكرة فان تخيلات أن التشكيك والتعريف في المضمر من أصل الوضع لزوم الاشتراك اللفظي وتعدد الوضع ولا فائل به وان سلمت أنه حادث في الاستعمال فهو المدعى به يحصل الانفصال عن الالزام وان قلت انه وضع معرفة واستعماله نكرة عارض من الاستعمال فبعيد مع أنه يثبت مدعانا أيضا بطريق قياس العكس اذ لا فارق ثبت بهذا كله أن الضمير واسم الاشارة وضعا للمعنى العام وعدم اطلاعهما عليه إنما هو لما عرض في الاستعمال لا الأمر في أصل الوضع وهذا تحقيق القول بأنه

كلى وضعا جزئى استعمالا وهو من أحسن ما قيل واندفع أحد الالزامين اللذين أوردهما السائل، ثم بتقرير كونه وضع للمعنى العام الذى هو القدر المشترك والمفهوم الكلى يسكون استعماله فى آحاد ما يصدق عليه حقيقة لا مجازا كما هو شأن الوضع للقدر المشترك فاندفع الالزام الثانى كما لا يخفى وقوله : إنما فى جوابنا من كونه ليس من باب المشترك الى آخره صريح فى أنه اختيار قسم ثالث غير القسمين اللذين فى كلام السائل - الى ان قال : وأنت تعلم أن هذا هو القسم الأول فى كلام السائل أقول كأن المعترض حفظه الله يشير الى أنه وقع فى كلامنا تناقض ثم جزم بذلك وادعى أنه خفى علينا وليس كذلك وهذه غفلة عظيمة من المعترض أعزه الله أحاسبه بها ويان ذلك ان القسمين اللذين فى كلام السائل اللذين ما اخترنا فى التوجيه غيرهما ليسا بالقسمين اللذين ما اخترنا (١) فى تعيين أحدهما فالقسمان الأولان هما الالزامان الواردان والآخران هما المألوم عنهما المورد عليهما فلا تناقض لاختلاف مورد القسمة .

والحاصل أن السائل أورد قسمين وطلب تعيين أحدهما - وهما - هل هو للعام أو الخاص ؟ فعينا الأول ثم أورد على القسمين ثلاث الزامات على الأول اثنان وعلى الثانى واحد فأجبنا عن أول الزاميه بمنع التلازم بين الوضع والاطلاق وعن الثانى بتقرير كونه وضع للقدر المشترك فاندفع المجاز بما اندفع الاشتراك اللفظى وهو الثالث ضرورة فتقريرنا كونه للقدر المشترك هو عين القسم الأول من القسمين المطلوب تعيين أحدهما وهو كونه للعام وغير المجاز والاشتراك الموردين على القسم الأول والثانى فأى تناقض فى هذا ، رقه قوله فاللازم على القسم الأول باق بحاله قول ممنوع بل ذهب فى الغايرين وانقطع فى الداحضين أما الاطلاق فيمنع التلازم وأما المجاز فيكونه للقدر المشترك وسندهما ما تقدم واضحا وهذا يتم الجواب ويتضح الصواب وينكشف الحجاب وتطلع الشمس المنيرة ليس دونها سحاب ، قوله : وأما الجواب عن السؤال الثانى فقوله : أنه مجاز هو اختيار القسم الثانى وقد عرف ما يرد عليه من كلام بعض المحققين الى آخره أقول قصارى ما ذكره السائل عن بعض المحققين أنه ذهب الى قول مفصل فى مقابلة قطع الجمهور بأنه مجاز ومعلوم عندك أن المسألة ذات الأقوال لا يكون قول منها واردا على القول الآخر وإنما يصلح للإيراد تقرير شبهة أو الزام أمرا فاسد والسائل قال : ورد ما ذكره بعض المحققين من أنه قد يكون حقيقة فلم يورد الا القول لا الالزم ولا الشبهة وهذا ما لا يصح إيراده وأنا لم أرف المسألة بعد قطع الناس بأنه مجاز إلا بحث السبكى فلنذكر شبهة هذا المحقق الآخر لينظر فى جوابها ودفعها أوفى التوفيق بينها وبين كلام الجمهور وقوله : ان ما قاله السبكى من أن دلالة العام دلالة مطابقة خلاف ما أطبق عليه المحققون يقال عليه وهو أولا من المحققين ان كانوا من المتأخرين كالعصدي ونحوه

فكلهم لا يصاح أن يمارض به المنقول عن الجم الفقير وإنما يذكر على سبيل البحث والتخيلة والتعبير بلفظ أطبق تهويل وليس صحيحا في نفسه كيف والمجزوم به في كتب الأصول ذلك أعنى أن دلالة بالمطابقة ولم أقف على من نازع في ذلك الا القرافي وقد رد عليه الأصغرهاني في شرح المحصول فثنى وكفى، وقوله : وأما الجواب عن السؤال الثالث ففيه أنه جعل علامة المتواطىء أن لا يختلف بأمور من جنس المسمى ومقتضاه أن علامة التشكيك الاختلاف بأمور من جنس المسمى ليست خارجة وهذا ما لم نره في كلام أحد أقول نحن قد رأيناه في كلام القرافي جزم بذلك بهذا اللفظ في الجانبين ونقله عنه غير واحد والا فانظروه تجدوه والعذر لكم في هذا وأمثاله انكم تقتصرون في كتب الأصول والبيان على نحو العصب . والحاشية . والمطول . وحاشيته فتجدون فيها إجماعا فظنون أنها مقولات أهل الفن أو المجزوم بها فتعتمدونها وتدعون أن المحققين عليها وتشربها قلوبكم وتضربون عن غيرها صفحا ولو تجاوزتم الى كتب المتقدمين والمتأخرين وألمحتم بما حوته من الأقوال المختلفة والمباحث المتفرقة والتفريعات لعلمتم حقيقة الأمر في ذلك وأنا لا أعتمد في الأصول على أناس قصارى أمرهم الرجوع الى القواعد المنطقية وتزيل القواعد الأصلية عليها أبدا إنما أعتمد على أئمة جامعين للأصول والفقه متضلعين منها محيطين بقواعدهما عارفين بتركيب الفروع على الأصول قد خالطت علوم الشرع والسنة لحومهم ودماءهم فأين أنت من رسالة الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه مبتكر هذا الفن وما عليها من الشروح المطنبة (١) وماتلا ذلك الى كتب امام الحرمين . والكنيا الهراسي . ووحجة الاسلام الغزالي . والامام غفر الدين الرازي . والسيف الآمدى وهلم جرا (وبعد) فالانسان بالنسبة الى الأب والابن متواطىء قطعا لان معناه مستوفى النسبة اليهما بلا شبهة كيف ومعنى الانسان الحيوان الناطق وهذا المعنى لا يتفاوت بالنسبة الى الأب والابن كما لا يتفاوت بالنسبة الى الذكر والانثى والعالم والجاهل والطويل والقصير وتفاوته بالتقدم والتأخر كتفاوته بالنسبة الى المذكورات وليس بالنسبة لما هي الانسان التي هي الحيوانية والناطقية بخلاف تفاوت النور في الشمس والسراج فانه بالنظر الى جنس المسمى وما هيته هذا أمر لا شبهة فيه ، وقوله : وأما الجواب عن السؤال الرابع الى آخره أقول : ما أعاده من كون لفظ القبيح مستعملا فيما وضع له وان صرح به جماعة جوابه المنع ومن صرح بذلك لم يقله على قول الجمهور أنه مجاز لغوي إنما قاله بناء على قول من قال انه مجاز عقلي فجعل القرية مستعملة في حقيقتها كما سئل والمجاز في اسناد السؤال اليها فهو على هذا مجاز ترسب لاهجاز افراد وليس الكلام فيه وأما على القول بأنه مجاز افراد فالقرية قطعا مستعملة في غير ما وضعت له وهو الأهل فانها قائمة مقامه في المعنى كما قامت

مقامه فى الاعراب وبهذا يظهر انطباق حد المجاز على مثل هذا ، وقوله : لم يظهر تضافر الاقوال التى حكماها على عدم الانطباق جوابه انى لم ادع التضافر وإنما قلت كالتضافر وشتان ما بين العبارتين عند البلغاء . ووجه ذلك أن اختلافهم فى كونه مجازا بين ناف ، مطلقا وتفصيلا دليل على أن آرائهم اقتضت عدم دخوله فى حد المجاز حتى اضطربوا فيه فقال بعضهم : انه ليس منه مطلقا ورأى بعضهم أن منه نوعا قريب الدخول فيه فأدخله فيه وأنواعا بعيدة فلم يدخلها فيه فكل لبيب يفهم بالقوة من هذا الاختلاف والاضطراب انه إنما نشأ عن اقتضاء آرائهم بعده عن الدخول فى حد المجاز وأنا لم أقل انها مصرحة بذلك بل عبرت بعبارة تشعر بخلاف ذلك فقوله : ان الانطباق وعدمه أمر مسكوت عنه غير وارد حينئذ لاني لم ادعى التصريح به بل أثبت بما يدل على أنه يؤخذ منه بالقوة ، وقوله : على انها ظاهرة فى الانطباق ان أراد انها ظاهرة فى انطباق حد المجاز على كل حذف ممنوع إلا القول الثانى كيف والمفصلون يأبرون تسمية من أنواعه مجازا والثانى مطلقا واضح ، وان أراد انها ظاهرة فى الانطباق على ما يسمونه مجازا فصحيح وهو ما دعيته فى الجواب حيث قلنا ان الانطباق على ما ذكره القرافى . وصاحب الايضاح واضح وبه يندفع قول المعترض أولا انه غير واضح والعجب كيف ادعى عدم وضوحه أولا وظهوره آخر . قوله : وأما الجواب عن السؤال الخامس إلى آخره . أقول : ماداعاه من أن كون العلاقة فى الآية المشابهة يخرجها عن باب المشاكلة إلى باب الاستعارة ممنوع فانه لا تلازم بين المشابهة والاستعارة وان كان كل استعارة علاقتها المشابهة فليس كل ماعلاقته المشابهة استعارة بدليل ان المحققين على أن التشبيه المقدر فيه الاداة نحو صم بكم عمى يسمى تشبيهاً بليغا لاستعارة وهو ظاهر بلاشك واذا كان هذا فيما قدرت فيه الاداة فما ظنك بما صرح فيه بلفظ منها فالآية لذلك خارجة عن باب الاستعارة داخلة فى باب المشاكلة والعلاقة المشابهة لما تقرر من منع الملازمة ، وقوله : فان المشاكلة على ما ذكره التفتازانى هى التعبير عن الشيء بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته هذا من نمط ما قدمته من انكم تقتصرون فى هذه الأمور على كتب مثل التفتازانى وتضربون عن غيرها صفحا وإلا فما وجه نقل مثل هذا الكلام عنه وهو فى متن التلخيص الذى التفتازانى شارح كلامه بل وفى كلام السكاكى من قبله [بل] وأطبق عليه أهل البديع قاطبة ومثل هذا حقه أن يقال فيه قال أهل البديع وإلا فالنقل عن التفتازانى يشعر بأنه قاله من عنده ولم يسبق اليه ويشعر أيضا بغرابته فان النقل لكلام عن متأخر مع وجوده فى كلام المتقدمين عيب فما ظنك اذا كان فى كلام أهل الفن قاطبة وإنما ينقل عن المتأخر ما قاله من عنده بحثا مخالفا لما قبله أو تحقيقا للكلام من تقدمه أو نحو ذلك . وقوله : ان ما ذكره العلامة من أن العلاقة فى نوع المشاكلة هو الشبه الصورى لا يتمشى فى قوله : اطبخوا لى جبة . صحيح وهو اعتراض حسن وليس فى هذه

الاعتراضات أقدمته . وجوابه أنه لم ادع أن الشبه علاقة نوع المشاطلة من حيث هو حتى يلزمنى تمثيلها في جميع أفرادها إنما ادعيت أنه علاقة الآية لظهورها فيها . وأما علاقة أصل المشاكلة فقد ذكرتها قديما في كتابي شرح العلية المعاني استخراجا بفكرى ثم ظهر لى أخذها من قول صاحب التلخيص حيث قال : المشابهة هي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته فقوله : ذكر الشيء بلفظ غيره صريح في أنها من باب المجاز . وقوله وقوعه في صحبته إشارة الى العلاقة وهي الصفة والمجاورة في اللفظ كما سميت القرية راوية لمجاورتها للأجمل المسمى بها حقيقة فهذه هي علاقة أصل المشاكلة . وقوله : وأما الجواب عن السؤال السادس - فهو كما ذكره - أقول : إن كل هذا تسليما لصحة الجواب فهو المقصود وإن كان تسليما لعزوه وهو الظاهر بقرينة ما عقبه من الاشكال لجوابه أنه لا إشكال عند التأمل واللمحة المفيدة اليه أن دقائق أهل المعقول لا يعابها أهل الفقه وحسلة الشرع الذي مرجع التكليف اليهم والله أعلم ، وكتبته يوم الاثنين التاسع والعشرين من رجب سنة ثمان وسبعين وثمانمائة وسميته الجواب المصيب عن أسئلة اعتراضات الخطيب :

مسألة - أيا عالما أضحي به الدهر باسمه يشبه بالدهر القديم وبالصدر تأمل رعاك الله قولي فأنسى جهول به لكنه جال في فكرى فلم أجد الشافي لدائي فلم أزل أقتس في أهل الفضائل والذكر فدلنى العقل السليم عليكم لأنكم أهل المآثر والفخر وفضلكم في الناس أشهر من قفا وخيركم هم البوادي مع الحضر على لتحظوا في القيامة بالأجر بجرده كي تسعدوني تفضلا مضافا الى ما كان في سالف العمر وأنشره في الناس من بعض فضلكم فقد ورد التصحيح في كل مسند ولم ير في الدنيا فما القول ههنا بآن إله العرش ينظر في الحشر فيكسر صلباناً لماصح في الذكر وما حكمة في المنع يا عالم العصر تقوم على حق الى آخر الدهر وقد ينزل المهدي عيسى لأرضنا رسول إله العرش خصص بالفخر يقول بأن الخير في وأمتي ليوم قيام الخلق في موقف الحشر وهما رسل الجن الذي جاء ذكرها صريحا بنص القول في محكم الذكر وهل النبي الله هرون لحية ترى في جنان اذبه النص في الذكر

وهل في جنان الخالد قـوم تماشـروا
وتشرب من أنهارها هل مساعد
ومن هو بعد الختم يدعو لميت
وما الحين ان قال امرؤ في يمينه
وما جاءني التعذير من ضرب أوجه
وما شرحه ما القول فيه محققا
وهل أن تبكر مرأة بينية
وان مائب الاولاد من أهل ذمة
أنى نار أرفى جنة فاز أهلها
تفضل وجد ياسيد افاق عصره
لكان قليلا طال عمرك للورى
وصلى لآله العرش جل جلاله
وأصحابه والآل ما طار طائر
الجواب — ألا الحمد لله المزل للذكر
وصلى لآله العرش ملاح كوكب
سألت عن البارى يرى في قيامة
وحكمته ضعف القوى لأولى الدنا
ولم يكن البارى القديم يرى بها
ولما يكون البعث تعظم قوة
وأقدر رب العرش حقا نبيه
وصليان كفر في البلاد كثيرة
ولم بلد فيها كنائس حجة
وأما حديث الخير في وأمتي
واسكن بمعناه حديث بمصبة
وفى الجن رسل أرسل الرسل عنهم
وما فى جنان الخالد ذولبية يرى
وما جاء في هرون فالذهى قد
ولم أر فى أمر الجنال غبرا

جمالا وترعى في مراتعها الخضـر
لناقل هذا أو يقابل بالنـكر
بتسمية هل في المقالة من نـكر
لزوجته لا جئت حيناً من الدهـر
على صورة مخلوقة صـح في الأثر
لعلمكم تنجـو من النار والوزر
من اليمين قول ناقلوه ذوو غـبر
قبيل بلوغ ما يكونون في الحـشر
بمقعد صدق مع كثير من الأجر
بكل جواب لو يوازن بالـبر
تبث علوما ما حيت مدى الدهـر
على أحمد المبعوث بالفتح والنـصر
على فنن أو حن وحش الى وكر
واتبع حمدي بالنساء وبالشـكر
على المصطفى المختار ذى المجد والفـخر
ولم ير في الدنيا سوى للذى أسرى
فغير مطلق رؤية الواحد البر
دث بصر قد قال بعض أولى الخـبر
بجمل إلهى فاستطاع ذوو القدر
على رؤية البارى فناهيك من فخر
يعقبها عيسى اذا جاء بالكـسر
وصليان كفر في بلاد أولى الكـفر
فلم يأت هذا اللفظ في سند ندرى
تقوم على حق الى آخر الدهـر
لأقوامهم وهى المسماة بالذنـر
سوى آدم فيما روينا في الأثر
رأى ذاك موضوعا فكن صيقل الفكر
من النقل والآثار ليست بمدى حـصر

ومطابق حين لحظة ثم من دعا
وعن ضرب وجهه صبح نهي لفضله
على أوجه شتى حكاهما محققو
فأسلمها اذ لا تكون مفوضا
كما قيل بيت الله أو ناقة له
وأما حديث العين في اللاتي بكرت
وأولاد أهل الكفر قبل بلوغهم
فذا القول صحيحه وصحيح بعضهم
فهذا جواب ابن السيوطي راجيا

مسألة - أيا عالما قد فاز بالرشد سائله
جوابك في قول بمختصر نبي
بأن سليمان النبي بدا له
وتجتمع الأجناس فيها بجمعهم
وان بوقت قد هدت فيه نعمة
فقات بكسر القلب تبغى قبولها
على المرء حق فهو لا بد فاعله
ألم ترنا نهدى الى الله ماله
ولو كان يهدى للجليل بقدره
وان نبي الله أوحى له لذن
لأهل السما والأرض هذه المقالة
فهو في اعتراض في مقالة قائل
وهو يحتمل لو للفني أو لغيره
ووالد خضر في الوري يعلم اسمه
وهو من يقين جازم في حياته
لكم الجنة المأوى تهاوت قصورها
بمحمد لم يأتى ابتد ما أحاوله
وأتبع هذا بالصلاة على الذي
محمد الهادي النبي وآله

لميته في الغم ليس بندي نكر
وفي الصورة التأويل غير أول الخبر
أولى السنة الغراء أيدت بالنصر
إضافة تشريف كروحي وما يجري
أضيفت ففي هذا كمنع ذي ذكر
بأثنى فواء لا يصح فطب وادري
فأمرهم لله فهو الذي يدري
بأنهم في الجنة مع أولي البر
نوالا من الرحمن في موقف الحشر
أواخر أهل العلم صارت أوائله
الى زاهر عما حكى فيه قائله
نواريز أعياد أيتها فعائله
وتهدي هدايا للنبي تقابله
له نيقة لم تكثرها شمائله
وتذكر ما أبقى اليها تمايله
وان عظم المولى وجلت فضائله
ولو كان عنه ذا غنى فهو قابله
لقصر ماء البحر عنه مناهله
ان أقبل فقد أبهى المقال وقائله
بمختصر قلناه معنى تفاسله
ولو كان عنه ذا غنى فهو قائله
ابن عالما في الدهر ضامات دلائله
وان تعلوا هذا فماذا قبائله
ابن ماخفي يا عالما عم وابله
وأجركم فيه تناهت وسائله
وأتبعه شكراً تزيد نوافله
بتخصيصه عم الأنام رسائله
وأصحابه ما در بالقطر

نعم قول لوفيه اعتراض موجه
 ووالد خضر إن تسائل عن اسمه
 فقيل ابن ملكان وقيل ابن مالك
 وقيل ابن فرعون وقيل ابن آدم
 وأكرمهم يختار فيه حياته
 فهذا كلام فيه تحرير مقصد
 نلخصها عروسا من محب ومهرها
 وإن ابن الأسيوطي قد خطه على
 منأية - ما القول للخبز والبحر المحيط ومن
 في مشترى يوسف الصديق حين له
 هل يملكون الذين الآن بيع لهم
 وفي قضية يحيى حيث مات وقد
 وكان من قبل يدعو ربه طلبا
 من آل يعقوب ميراثا بذلك أتى
 والحكم في الدين أن الإرث يأخذه
 ما الشأن في ذلك يامفتي الأناط ومن
 وهل تصحح للراوى روايته
 من لا إمام له أن شاعرت كذا
 أولا وإن صح هذا القول مرجعه
 للمؤمنين أمير وهو سيدنا
 أو غيره أفتنا أنت الإمام لنا
 أثابك الله جنات النعيم بما
 بجاء خير الورى الهادى لأئمة
 الجواب - الحمد لله بارى الخلق والبشر
 لم يملك المشتري الصديق قط ولا
 وإرث يحيى لعلم الأئمة أب
 وبعضهم وهو الطيبي قال بأن
 وفي الإمام أحاديث بهذا وردت
 وواجه أن يصلح القول قائله
 فقيه أفانيل حكمتها أوائله
 وقيل ابن عاميل بن عيسى قبائله
 وقيل ابن قاييل الذي هو قائله
 إلى أن يحيى الدجال حالت مقاتله
 وهذا جواب للذي أنت سائله
 دعاء يرجى أن يرى الله قائله
 مناهجه حتى تجلت دلائله
 زان الوجود به الخلاق للبشر
 باعوه لإخوته بالبغس في الذكر
 ما ذلك الأمر يا مخصوص بالآثر
 صحت حياة آية الطهر في الخبر
 نجلا يورثه في مدة العمر
 نص الميمن بالأخبار في الزبر
 مخلف بعد مقبول بلا نكر
 أبدى القوائد حتى صار كالقمر
 فيما روى عن رسول الله في أثر
 يهودا وأوغيرة من عصبة الكفر
 إلى إمام الهدى المعروف للبشر
 سلطانا لا برحنا (١) منه في خفر
 في مشكل غرة في جبهة الدهر
 أبنت من غرر يشرقن كالدرر
 من الضلال وحاميه من الضرر
 ثم الصلاة على المختار من مضر
 يظن هذا ببيع الحر فاعتبر
 فالأنبيا أرثهم حظر على البشر
 قد أخرج دعوة فيه بلا ضرر
 وهو الخليفة فافهمه ولا تحمر

(١) في بعض النسخ (لا يرضى) بدل (لا برحنا) وهو تصحيح من الطابع

(الاج في خبر عوج : بسم الله الرحمن الرحيم)

سؤال ورد من الشام صورته - ماتقول السادة العلماء أئمة الدين وعلماء المسلمين وفقهم الله طاعته أجمعين في عوج بن عتق هل كان له وجود في الخارج في الزمن الماضي أم لا ؟ فان لم يكن له وجود في الخارج أصلا فما الجواب عما وقع في غالب التفاسير كتفسير القرطبي . والبغوي فانه ذكره في أربعة مواضع متفرقة على ما اطلعت عليه . والكرماني . وابن الخازن . والعلبي . وابن عطية وغيرهم من المفسرين من التنويه بذكره وتكرار قصته في مكان بعد آخر على أن القرطبي . والعلبي نقلوا ذلك عن ابن عمر . والكرماني في تفسيره نقله عن ابن عباس . وان كان له وجود فهل بقي الى زمن موسى عليه السلام وهل على يده أهلك في الطوفان مع من هلك فان قلتم ببقائه الى زمن موسى عليه السلام فما الجواب عن قوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام : (رب لا تنذر على الأرض من الكافرين ديارا) فانها عامة ؟ أو بهلاكه مع من هلك بدعاه نوح عليه السلام من الكافرين فما هذا الذي وقع للبغوي في تفسيره من ادعائه اتفاق العلماء على هلاكه على يد موسى عليه السلام عند تفسير قوله تعالى : (قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة) الآية ولغيره كالعلبي من ادعاء الاجماع على ذلك ، وهل كان طوله هذا الطول العظيم الذي ذكره المفسرون وهو ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة ذراع وثلاثة وثلاثون ذراعا وثلاث ذراعا ؟ أو كان كاحد بني آدم فان كان طوله ما ذكر فما الجواب عن حديث « ان الله خلق آدم على صورته ستون ذراعا ثم لم يزل الخلق ينقص بعد حتى الآن » وهل وجد من البشر من قوم عاد أو غيرهم من كان طوله أكثر من ستين ذراعا أو لم يوجد أحد ؟ فان بعض الناس تمسك بالحديث المذكور وقال لا يمكن أن يوجد من البشر خلق أطول من آدم عليه السلام ونفى وجود ابن عتق من الأصل وقال لم يوجد في العالم شخص اسمه هذا الاسم وادعى أن جميع ما وقع للمفسرين في تفاسيرهم من ذلك ككذب واختلاق . والمسئول بسط الجواب والكلام على الحديث المذكور والآية المذكورة أولا وهل الآية والحديث من العام الذي لم يخص وبقي على عمومه لعدم التخصيص أم لا ؟ وذكر ما وقع للمفسرين في ذلك على طريق البسط والايضاح وذكر الصواب في ذلك كله وهل تعرض أحد لضبطه وضبط اسمه ؟ أفترنا مأجورين أنابكم الله الجنة بمنه وكرمه .

الجواب - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قال العلامة شمس الدين ابن القيم في كتابه المسمى - بالمنار المنيرة في الصحيح والضعيف - : من الأمور التي يعرف بها كون الحديث موضوعا أن يكون مما تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عوج بن عتق الطويل الذي قصد واضعه الطاعن في أخبار الأنبياء فانهم يخبرون على هذه الأخبار فان في هذا الحديث ان

طوله كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين وثلاث وأن نوحا عليه السلام لما خوفه الفرق قال له : احملنى فى قصعتك هذه وأن الطوفان لم يصل إلى كعبه وأنه خاض البحر فوصل إلى حبيزته وأنه كان يأخذ الحوت من قرار البحر فيشويه فى عين الشمس وأنه قلع صخرة عظيمة على قدر عسكر موسى وأراد أن يرصعهم بها فقورها الله فى عنقه مثل الطوق . وليس العجب من جرأة مثل هذا الكذاب على الله انما العجب من يدخل هذا الحديث فى كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين أمره وهذا عندهم ليس من ذرية نوح وقد قال تعالى : (وجعلنا ذريته هم الباقين) فأخبر أن كل من بقى على وجه الأرض فهو من ذرية نوح فلو كان لعوج وجود لم يبق بعد نوح ، وأيضا فإن النبي ﷺ قال : « خلق الله آدم وطوله فى السماء ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن » وأيضا فإن بين السماء والأرض خمسمائة عام وسمكها كذلك وإذا كانت الشمس فى السماء الرابعة بيننا وبينها هذه المسافة العظيمة فكيف يصل إليها من طوله ثلاثة آلاف ذراع حتى يشوى فى عينها الحوت ، ولا ريب أن هذا وأمثاله من وضع زنادقة أهل الكتاب الذين قصدوا الاستهزاء والسخرية بالرسول وأنباءهم . انتهى كلام ابن القيم ، وتابعه على ذلك الحافظ عماد الدين بن كثير فقال فى كتابه البداية والنهاية : قصة عوج بن عنق وجميع ما يحكون عنه هذيان لأصله وهو من مختلقات زنادقة أهل الكتاب ولم يكن قط على عهد نوح ولم يسلم من الفرق من الكفار أحد (١) قلت وقد أخرج ابن المنذر فى تفسيره بسنده عن ابن عمرو قال : طول عوج ثلاثة عشر ألف ذراع وعوج رجل من قوم عاد يغدو مع الشمس ويروح معها . وقد أورد بعض المصنفين هذا فى تأليفه ثم قال : وهذا ما يستحى الشخص أن ينسبه إلى ابن عمرو لضعفه عنه قال : ورد ذلك آخرون بما ثبت فى الصحيح أن الله تعالى خلق آدم ستين ذراعا ثم مازال الناس ينقصون حتى اليوم قال : وأجاب بعضهم عن هذا بأنه على الغالب والأكثر وغير منكر أن يطول الأولاد عن آبائهم . وقال صاحب القاموس : عوج بن عنق بضمهمما رجلا ولد فى منزل آدم فعاش إلى زمن موسى وذريته من نسله خلقه بشاعة . وقال الطبرانى فى المعجم الكبير : حدثنا أبو مسلم الكجى ثنا معمر بن عبد الله الأنصارى ثنا المسعودى عن القاسم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود قال : كان طول موسى عليه السلام اثني عشر ذراعا وعصاه اثني عشر ووثبه اثني عشر فغضب عوج بن عنق لما أصاب منه الاكعبه ، وقال أبو الشيخ بن حيان فى كتاب العظمة : حدثنا اسحق بن جميل ثنا أبو هشام الرفاعى ثنا أبو بكر بن عياش ثنا السكيتى عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كان أقصر قوم عاد سبعين ذراعا وأطولهم مائة ذراع وكان طول موسى سبع أذرع وطول عصاه سبع أذرع ووثب فى السماء سبع أذرع فاصاب كعب عوج فقتله . وقال أنا أحمد بن الحسن الصوفى ثنا على بن الجعد أنا أبو خيشمة زهير عن أبي اسحق الهمدانى

(١) كلام الحافظ ابن كثير فى كتابه - البداية والنهاية - نقله المؤلف بمعناه لا يلاحظه

عن نوف قال: إن سرير عوج الذي قتله موسى طوله ثمانمائة ذراع وعرضه أربعائة ذراع وكان موسى عشر أذرع وعصاه عشر أذرع ووثبته حين وثب عشر أذرع فأصاب عقبه فخر على نيل مصر فحسره للناس عاما يرون على صلبه وأضلاعه. وقال: ثنا أحمد بن محمد المصاحفي ثنا محمد بن أحمد بن البراء ثنا عبد المنعم بن إدريس عن أبيه قال: ذكر وهب أن عوج بن عنق كانت أمه من بنات آدم عليه السلام وكانت من أحسنهن وأجملهن وكان عوج من ولد في دار آدم وكان جبارا خلقه الله كما شاء أن يخلقه. ولا يوصف عظمًا وطولًا وعمراً فعمراً ثلاثة آلاف سنة وستمائة سنة وكان طوله ثمانمائة ذراع وعرضه أربعائة ذراع حتى أدرك زمان موسى عليه السلام وكان قد سأل نوحاً أن يحمله مع السفينة فقال له نوح: لم أؤمر بذلك أى عدو الله أغرب عنى فكان الماء زمان الفرق إلى حجراته وكان يتناول الحوت من البحر فيرفعه يده في الهواء فينفضجه بحر الشمس ثم يأكله، وكان سبب هلاكه أنه طلع على بنى إسرائيل وهم في عسكرهم فخره حتى عرف قدره وكان عسكرهم فرسخين في فرسخين فعمد إلى جبل فسلخ منه حجراً على قدر العسكر ثم احتمله على رأسه يريد أن يطبقه عليهم فأرسل الله هدهداً ليريم قدرته فاقبل وفي منقاره خط من السامور فجاءه الحجر على قدر رأس عوج وهو لا يدري ثم ضرب بجناحه ضربة فوق في عنقه فاخبر موسى خبره فخرج إليه ومعه العصا فلما نظر إليه موسى حمل عليه فكان قامته موسى وبسطته سبع أذرع وطول العصا سبع أذرع ووثبته إلى السماء سبع أذرع فضربه بالعصا أسفل من كعبه فقتله فمكث زمانا بين ظهورانى بنى إسرائيل ميتاً •

قلت: هذا الخبر باطل كذب آفته عبد المنعم بن إدريس قال الذهبي في الميزان: قصاص ليس يعتمد عليه تركه غير واحد. وأفصح أحمد بن حنبل فقال: كان يكذب على وهب بن منبه. وقال البخاري: ذاهب الحديث. وقال ابن حبان: يضع الحديث على أبيه وعلى غيره. وقال الحافظ ابن حجر في اللسان: نقل ابن أبي حاتم عن اسماعيل بن عبد الكريم قال: مات إدريس وعبد المنعم رضيح. وكذا قال أحمد إذا سئل عنه: لم يسمع من أبيه شيئاً. وقال ابن معين: كذاب خبيث. وقال الفلاس: متروك. وقال أبو زرعة: واهى الحديث. وقال أبو أحمد الحارم: ذاهب الحديث. وقال ابن المديني: والنسائي: ليس بثقة انتهى. وما رأيتهم أوردوا حديثاً من روايته إلا حكروا عليه بالبطلان. وفي كتاب المرضعات لابن الجوزي من ذلك شيء كثير بل ذكر ابن الجوزي أن أباه إدريس أيضاً متروك فسقط هذا الخبر بالكلية. والأقرب في أمره أنه كان من بقية عاد وأنه كان له طول في الجملة مائة ذراع أو شبه ذلك لا هذا القدر المذكور وأن موسى عليه السلام قتله بهصاه هذا القدر الذي يحتمل قبوله والله أعلم •

مسألة - عبيد جاء مغترفا وفاء من البحر الذي هو جبر كسرى

امام عالم حبر وبحر سما فضلا على زيد وعمر
 لخلق الله لم يسمح زمان بمثل علومه بدوام دهر
 وما في العصر يجتهد سواه تفرد كم له ثان بشكر
 بنعليه على ارقاب قوم هم الحساد قد ماتوا بقهر
 فموتوا حاسديه اما تروه بخير علومه صرتم بشر
 جلا مائة ففري من جلاها جلال الدين انت فريد عصرى
 فياعين الزمان فكم غريب اتيت به تقرره وتقرى
 بفضلك جد وسد وارق المعالي فكم ابرزت من طلى ونشر
 رثيت بحرقة يا بحر نجلى ورحى ضاق من ضيقان صدرى
 وقلبي بالنوى اضحى حريقا وبحر الدمع من عيني يجرى
 لنجل ثان لى مالى سواه عليه بالامام ضاع صبرى
 قضى بفنائنه الباقي دوا ما وقد سللت للأحكام امرى
 رثيت اذا وفكرى فى اشتغال برقم عاجل سطارا بسطر
 فعاب رثاء ما أبديت شخص لشعر لم يكن يا حبر يدري
 اقولى ابريسم الافراح فيه وكنان أضفت له بحرى
 فكنته الاسى فقدا مشاقا وهذا قلته ياخير حبر
 فدار به على النظام لما راوه غالبا فى السعر شعرى
 فمن حسد له ابدوا هجاء فهل لمقابل النما بكفر
 لاهل الفضل جئت به اجابوا برقم عنه تبيانا بشكر
 وهام خطاوا من قال هجوا وقالوا حاسد اضحى بخسر
 ومنهم من اجاب عليه نظما وكم من قابل الهاجى بنشر
 فلو ابصرت هجوم وهجوى لقلت رايت تبنا عند تبرى
 لهم قد جئت ميدانا لحرب وأطلقت اللسان وجال فكرى
 بجد بنفيس درك لى بشى لا كسرهم به ويكون نصرى
 فقهى مثل رشح الكوز اضحى وانت البحر كن يا بر جبرى
 ونجل البرد دار يكون منكم قبولا سيدى مع بسط عذرى
 فدم واسلم وعش مادام بدر ونجم حوله فى الليل يسرى
 عاد خبير البرايا شفيع الخلق طه يوم حشرى

عليه وآله والصحب جما صلاة ما انقضى ليل بفجر
وما غنت على الاوراق ورق
الجواب - سرحت أفكارى والعلم راق
في بيت شعر قاله شاعر
ابريسم الأفراح من بعده
وقول من أنكر الفاظه
لاوجه للانكار في هذه
وقد أتى في خبر المصطفى
ونص أهل العلم في كتبهم
مسألة الكتان والشعر مع
وقوله ككتكته وجهه
فذلك معنى لغوى له
وفيه معنى آخر رقيق
تصريف فعل عربى أتى
من كت بمعنى رخ فتأويله
فذلك حسن بعد حسن غذا
وحق من ذلك من شعره
وقد أتى مسترفدا طالبا
أجزته بالشعر فهو الذى
بشرط تقوى الله فى شعره
والحمد لله على نعمة
ثم صلاة الله تهدي الى
مسألة يا حوى اللطف والمعاني
وياسنى المجد فى المباني
أهين بكشف عن اسم طير
يا من أتى لفزه المعنى
الجواب هو اسم طير إن صحفه
أو حشف يابس تراه
عليه وآله والصحب جما صلاة ما انقضى ليل بفجر
بتلحين على ورد وزهر
والجهل بالأشياء مر المذاق
يجرى مع الحباة عند السباق
كتكته الحزن فاضحى مشاق
وانها معدودة فى النعاق
فكلها بالاستعارات راق
لفظ مشاق عربى انشاق
وأودعوه فى بطن البطاق
ابريسم تدعى المشاق المشاق
أهله صيره فى الرقاق
تقل أتى فى الكتب بين الرقاق
يدرك ذو العلم بالاشتقاق
من لفظ ترى اليه استباق
أذهب صيره فى انمحاق
يشاق للألباب لما يساق
أن يلحظه بالحداق الحداق
اجازة تدرجه فى الطباق
يحق أن يقضى له باللحاق
وتركه الهجو وما لا يطاق
يضيق عن شكرى فيها النطاق
أفضل من أهدى اليه البراق
بديعه بهجة وظرف
منطقه معرب ولطف
النصف ظرف والنصف حرف
يبتنى للانام كشف
قمر بالندى يحف
مرادفا بالثرى يحف

وان يكن فى ابتداء عين فغرم للمنام يحفو
 أو ابدلوا بآء بواو فذاك كلب وفيه عرف
 أو ابدلوا بباء براء فانه فى القلوب طارف
 أو ابدلوا بآء بنون فانه قد عراه عرف
 وان ترخه فهو راش للترك كل اليه يقفو
 وذيله دائر محيط يضمه فى الكتاب صحف
 هذا جوابى غزير معنى وفيه لطف وفيه ظرف
 والله سبحانه وتعالى أعلم *

(تم الكتاب والحمد لله وحده * والصلاة والسلام على من لا نبى بعده)



(تنبيه) وجد فى بعض النسخ التى كنا نراجع عليها اثناء الطبع فى آخرها مانصه *
 وكان الفراغ من تعليق هذه النسخة المباركة فى سلخ شهر محرم الحرام افتتاح عام سنة
 تسعين وتسعمائة أحسن الله عاقبتها وما بعدها آمين بحمد سيدنا محمد خير النبيين وآله وصحبه
 أجمعين . وذلك على يد أقل عبيد الله وأحوجهم الى عفوه وأسير وصمة ذنبه المعترف بالمعجز
 والتقدير راقم هذه الأحرف عبد الرزاق بن عبد المحسن الشعراوى الشافعى غفر الله له
 ولوالديه ومشايخه ولما يؤلف هذا الكتاب ومطالعيه ولمن دعا لهم بالرحمة والمغفرة آمين آمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً وحسبنا الله ونعم الوكيل *
 وكتبت هذه النسخة المباركة وهى الفتاوى للامام العالم العلامة الشيخ جلال الدين السيوطى
 نفعنا الله ببركاته من نسخة الشيخ محمد الداودى وقال بخطه فيها : هذا آخر ما وقفت عليه من
 الفتاوى لشيخنا رحمه الله ونفعنا الله وبركاته وبركات علومه آمين آمين آمين *



فهرست

الجزء الثاني من كتاب الحاوى للفتاوى لحافظ مصر ومفتيها الامام

جلال الدين السيوطى المتوفى سنة ٩١١ هـ

صفحة	صفحة	من طرق و كلام العلماء في ذلك
٢	١٥	بيان ماورد في بعض الروايات وسندوا
٥	١٦	الابواب الا باب على و ذكر الجمع بينهما
٦		بيان ثبوت منع الشارع من فتح باب
٧		شارع الى مسجد مطلقا الا لعلى رضى الله عنه وكرم الله وجهه . ومنع أيضا
		من فتح خوذة صغيرة أو طاقاة أو كوة
		الا لابي بكر الصديق رضى الله عنه ، وهذه أحكام خصوصية لهما لا يقاس
		عليها غيرهما
٩	١٧	فصل في بيان أن جماعة من مفتى عصر المؤلف أفتوا بجواز فتح الباب والكوة
		والشباك من دار ببيت ملاصقة للمسجد الشريف واستدلوا على ذلك بشبه قامت
		بأذهانهم واهية وقد رد المصنف عليهم من وجوه كثيرة تقرب من ثلاثين
١١	٢٣	أقوال علماء الشافعية المتأخرين في ذلك
١٢	٢٦	كلام العلامة الزركشى في كتابه أحكام المساجد فيما يتعلق بالمسألة
١٢	٢٧	فائدة ختم بها المؤلف رسائله المتقدمة في بيان بناء مسجد المدينة وكيف كان
		(المنحة في السبحة) ، وهو سؤال ورد على المؤلف في أن السبحة هل ورد فيها شيء من السنة فاجاب وأورد ما جاء فيها من الأحاديث والآثار في ذلك
		كلام الحسن البصرى في السبحة
		مسألة في أن النبي ﷺ تداوى أم لا وجوابها
		(اعذب المناهل في حديث من قال أنا عالم فهو جاهل) وهو سؤال ورد على المؤلف رحمه الله تعالى من أن حديث
		« من قال أنا عالم » الخ هل هو صحيح وهل يرفع الى النبي ﷺ والجواب عنه
		(حسن التسليك في حكم التشييك) وهي رسالة في الكلام على تشييك الاصابع في المسجد وغيره هل هو مشروع أم لا وجوابه
		ذكر الحديث المسلسل بالتشريك
		مسألة في أن الأموات في قبورهم يسمعون كلام الخلق
		(شد الاثواب في سد الابواب) وهي رسالة في الكلام على حديث « لا يقيين باب إلا سد إلا باب أبي بكر » وتخريج

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٣٦	موعظة تتعلق بالزنا والوراث	٣١	خاتمة في بيان أول من كسى الحجرة الشريفة
٣٧	فائدة تتعلق بالمرأة وما لها من الثواب	٣١	(المعجزة الزرنبية في السلالة الزينية)
٣٨	إذا قامت بحقوق الزوجية فائدة في منافع التسريح والتشيط ولا سيما للحية	٣١	وهي رسالة في أولاد علي بن أبي طالب كرم الله وجهه
٤٠	بيان ما ورد في فضل علي بن أبي طالب	٣١	بيان أولاد زينب رضي الله عنها
٤٥	فائدة تتعلق بفنائل الخلفاء الراشدين	٣٢	بيان أن اسم الشريف كان يطلق في الصدر الأول على كل من كان من أهل البيت سواء كان حسنيا أم حسينيا أم عليا من ذرية محمد بن الحنفية وغيره من أولاد علي بن أبي طالب الخ
٤٦	(الدرة التاجية على الاسئلة الناجية)	٣٣	بيان أن العلامة الحضراء التي يلبسونها الأشراف ليس لها أصل في الشرع ولا في السنة ولا كانت في الزمن القديم وإنما حدثت سنة ٧٧٣ بامر الملك الأشرف شعبان بن حسين
٥٤	(رفع الخدر عن قطع الصدر)	٣٤	آخر المعجزة الزرنبية وهي رسالة نقلها بعض الناس من كتاب نزهة المجالس للصغوري تتعلق بحكايات وفوائد ولطائف عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وسئل عنها المؤلف فأجاب
٥٧	(العرف الوردى في أخبار المهدي)	٣٥	ما ورد من الآثار في فضل الغريب وإكرامه
٨٠	وهي رسالة في ذكر الأحاديث والآثار الواردة في أخبار المهدي لخص المصنف فيها الأربعين التي جمعها الحافظ أبو نعيم وزاد عليها ما فاته ورمز عليه صورة - ك -	٣٥	حكاية تتعلق بإسليمان لما تولى الملك وجاءه جميع الحيوانات يهتونه الانملة واحدة فانها جاءت تعزيه
	ذكر المؤلف آثارا كثيرة لخصها من كتاب الفتن لنعيم بن حماد أحمد شيوخ البخاري	٣٥	بيان كيف أمطر الله على أيوب جرادا من الذهب
		٣٦	فائدة في ذكر ما ورد في التوكؤ على العصا
		٣٦	لطيفة وقعت من الرسول ﷺ وأنس معه

صفحة	صفحة
٨١	ذكر آثار أوردهما أبو عمرو الداني في سننه تتعلق بذلك
٨٥	تنبيهات تتعلق بالممدى
٨٦	الكشف عن مجاوزة هذه الامة (الآلف)
٨٧	ذكر ما ورد ان مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وان النبي ﷺ بعث في أواخر
٨٩	الآلاف السادسة
٩٠	ذكر ما ورد أن الدجال يخرج على رأس مائة وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ثم يمكث في الارض أربعين سنة
٩٠	ذكر مدة مكث الناس بعد طلوع الشمس من مغربها
٩٠	ذكر مدة ما بين النفختين
٩٣	(كشف الريب عن الجيب) وهو سؤال سئل عنه المصنف هل كان جيب قميص النبي على صدره كما هو المعتاد الآن في مصر وغيرها أو على كتفه كما يفعله المغاربة انخ وأجاب عن ذلك
٩٤	(كتاب البعث)
٩٤	مسألة هل ورد ان الزامر يأتي يوم القيامة بمزمارة وان السكران يأتي بقدره وان المؤذن يأتي يؤذن وجواب ذلك
٩٤	مسألة أول ما يأطه أهل الجنة وجوابها
٩٤	مسألة حديث الطبراني « أخبرني عن قول الله تعالى : (حور عين) قال حور يرض « انخ وجواب ذلك
٩٥	مسألة هل ورد أن عدد درج الجنة بعدد آي القرآن وجوابها
٩٥	(رفع الصوت بذيح الموت) وهي رسالة في حديث « اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يؤتى بالموت » انخ وجواب ذلك ويان أنه اشتمل على ثلاثة أسئلة وذكرها مفصلة
٩٦	مسألة في ثعلبة الذي نزل فيه قوله تعالى : (ومنهم من عاهد الله) هل هو ثعلبة بن حاطب أحد من شهد بدر أم لا
٩٧	مسألة أبو ثعلبة الخشني ما اسمه واسم أبيه وجوابها
٩٧	مسألة أبو عبيدة بن الجراح هل له عقب وجواب ذلك
٩٧	مسألة في رجل عاصر المؤلف وادعى ان بينه وبين النبي ﷺ ستة أنفس وانه روى حديثا عن معمر الصحابي والجواب عن ذلك
٩٨	مسألة ماس عائشة وفاطمة رضی الله عنهما وكم عاشت كل واحدة منهما بعد وفاة النبي ﷺ وأيهما أفضل؟ وجوابها
٩٩	مسألة في أن ابراهيم ولد الرسول ﷺ لو عاش لكان نبيا هل هذا صحيح وجواب ذلك
١٠٠	فصل في ان ابراهيم ابن الرسول ﷺ مات وهو ابن ثمانية عشر شهرا ولم يصل عليه
١٠٠	فصل في كلام السبكي على حديث « كنت نبيا وأدم بين الروح والجسد »

صفحة	صفحة
١١٥	واستشكال ذلك وجوابه
١١٥	١٠١ مسألة في بيان ذكر أولاد البتول
وشرطه وسببه ومحلّه وهل يزدو ينقص	١٠٢ (اتحاف الفرقة برفو الخرقه) وهي
وما الدليل على ذلك وجوابها	سؤال عن ثبوت لبس الحسن البصرى
١١٥ (اتمام النعمة في اختصاص الاسلام	الخرقة عن على بن أبى طالب
بهذه الأمة)	١٠٣ ذكر ما وقع للصف من رواية
١١٧ ذكر الأدلة للقول الراجح وهي عشرون	الحسن البصرى عن تلى كرم الله وجهه
١٢٢ ذكر الأدلة التي احتج بها للقول الآخر	١٠٤ مسألة في أن النبي ﷺ هل لبس عمامة
١٢٣ فصل في قول قائل أن قوله تعالى (شرع	صفراء أم لا وجواب ذلك
لكم من الدين ما وصى به نوحا) من	١٠٥ فصل في عدد أبواب الجنة
الأدلة على ذلك وجوابه	١٠٧ مسألة فيما هو جار على السنة العامة وفي
١٢٥ ذكر دليلين آخرين للقول الراجح	المدايح النبوية أن النبي ﷺ لأن له
١٢٥ تحقيق في تحرير المعنى في التخصيص	الصخر واثرت قدمه فيه، وأنه اذا
بالنسمية	مشى على التراب لا تؤثر فيه قدمه
١٢٨ فصول تتعلق ببحث الباب	وجواب ذلك
١٢٩ مسألة في حقيقة التوحيد	١٠٨ مسألة في أن أكثر قراءة النبي ﷺ
١٢٩ (تنزيه الاعتقاد عن الحلول والاتحاد)	في الصلاة كانت بقرأة نافع وجوابها
وهو بحث عما يعتقده النصارى من	١١٠ (بلوغ المأمول في خدمة الرسول)
الحلول والاتحاد وأقوال العلماء في ذلك	١١٠ مسألة في حديث «من وجد تمويه يعمل
١٣٦ كلام العلامة شمس الدين ابن قيم	عمل قوم لوط فاقبلوا الفاعل والمفعول به»
الجوزية في مدعى الاتحاد	١١١ تنبيه في بيان احتياج الحاكيم في تصحيح
١٣٧ مسألة في قول أهل السنة أن العبد له في	هذا الحديث إلى شاهد
فعله نوع اختيار هل هو معارض لقوله	١١٣ تنبيه في أن الحافظ ابن حجر ذكر في
تعالى: (وربك يخلق ما يشاء ويختار	تفريج أحاديث الرافعي أن حديث
ما كان لهم الخيرة) وجواب ذلك	الباب مختلف في ثبوته وفيه التنبيه على فائدة
١٣٨ مسألة هل العقل أفضل من العلم الحادث	مهمة من فن اصطلاح الحديث
أم لا وجواب ذلك	(الفتاوى الاصولية)

صفحة		صفحة
١٦٨	(ليس اليلب فى الجواب عن ابراد)	(مبحث النبوات)
١٦٩	(حلب) وهى رسالة فى الجواب عن اعتراض بعض العلماء على المصنف فى الرسالة المتقدمة و ان جبريل هو السفير بين الله وبين أنبيائه لا يعرف ذلك لغيره من الملائكة	١٣٨ مسألة كم عدد الانبياء والرسل
(مبحث المعاد)		١٣٩ مسألة فى موت الحضرة
١٦٩ أحوال البرزخ		١٣٩ مسألة كم بين موسى وعيسى وبين عيسى وخير الخلق محمد ﷺ
(اللعة فى أجوبة الاسئلة السبعة)		١٣٩ (تزيين الارائك فى ارسال النبى ﷺ الى الملائكة)
١٦٩ مسألة هل تعلم الاموات بزيارة الاحياء و بماهم فيه وهل يسمع الميت كلام الناس و اين مقر الارواح وهل تجتمع وهل يسأل الشهيد والطفل وجواب ذلك مبسوطا تستروح اليه النفس		١٤١ ذكر الادلة التى أخذ منها المؤلف لرساله الى الملائكة
١٧٥ مسألة سؤال منكر ونكير فى القبر هل هو عام لجميع الخلق أو يستثنى منه أحد وهل تسأل الاطفال والسقط وجواب ذلك		١٤٧ خاتمة فى أن آدم عليه السلام أرسل الى الملائكة
(الاحتفال بالاطفال) وهى رسالة تبحث عن اقتنان الاطفال فى القبور وهل يسألهم منكر ونكير وكلام العلماء فى ذلك		١٤٧ (لبناء الاذكياء بحياة الانبياء)
١٧٨ (طلوع الثريا باظهار ما كان خفيا) وهى رسالة فى بيان فتنة الموتى فى قبورهم سبعة ايام ودليل ذلك واقوال علماء المذاهب فى ذلك		١٥٢ كلام الشيخ تقى الدين السبكي فى حياة الانبياء والشهداء
١٨٩ الوجه العاشر فى بيان حكمة هذا العدد بخصوصه		١٥٣ تنبيه فى وقوع غلط فى كلام الشيخ تاج الدين
		١٥٤ فصل فى كلام الراغب فى أن من معانى الرد التفويض
		١٥٥ (كتاب الاعلام بحكم عيسى عليه السلام) وهى سؤال عن نزول عيسى عليه السلام فى آخر الزمان وبأى شيء يحكم وجواب ذلك
		١٥٧ بيان كيف يعرف عيسى عليه السلام أحكام هذه الشريعة للحكم بها ولم يسبق له اطلاع عليها من قبل
		١٦٥ خاتمة فى أن ما اشتهر على السنة الناس ان جبريل لا ينزل الى الارض بعد موت الرسول ﷺ غير صحيح ولا اصل له

صفحة

١٩٤ ختم الكتاب بطائف طريفة

(أحوال البعث)

١٩٦ مسألة هل يمر ابليس وكفار الانس والجن على الصراط وجواب ذلك

١٩٦ مسألة في قوله ﷺ «يحشر الناس حفاة عراة» هل هو على عمومه أو هو

مخصوص وجواب ذلك

١٩٦ مسألة في أن أحاديث الحشر عراة عارضها أحاديث أخرى واختلاف العلماء

في ذلك وجوابه

١٩٧ مسألة في أن الإيمان هل يوزن يوم الحشر بميزان أم لا وجواب ذلك

١٩٨ مسألة في أن الطفل إذا مات صغيراً هل يحشر في الآخرة على عمره وجوابها

(تحفة الجلساء برواية الله للنساء) وهي تشتمل على أن الرؤية تحصل للرجال المؤمنين والنساء المؤمنات يوم القيامة في الموقف سرد أقوال العلماء فيما عدا هؤلاء

٢٠١ بحث في حديث «أن الله ليتجلى للناس عامة ويتجلى لآل بيتر خاصة

٢٠٢ (مسالك الخفافى والدى المصطفى)

٢٠٢ مسألة الحكم في أبوى النبي ﷺ أنهم ناجيان وليس في النار وفيها مسالك

٢٠٣ ذكر الآيات المشيرة الى ذلك

٢٠٤ ذكر الاحاديث الواردة في أن أهل

الفترة يمتحنون يوم القيامة فمن اطاع منهم أدخل الجنة ومن عصى أدخل النار

صفحة

٢٠٩ بيان أن أهل الفترة على ثلاثة أقسام وبيانها مفصلة

٢١٠ دليل استنبطه المؤلف يتعاق بالبحث مركب من مقدمتين وبيانها

٢١٠ ذكر أدلة المقدمة الأولى

٢١٢ ذكر أدلة المقدمة الثانية

٢١٦ ثبوت أن آباء النبي من عهد ابراهيم إلى زمان عمرو كلهم مؤمنون ييقين

٢٢٨ نصب ميدان جدلى

٢٣٣ حديث متعاق بأبوى الرسول ﷺ

٢٣٣ فوائد تتعاق بالباب

(الفتاوى المتعلقة بالتصوف)

٢٣٤ مسألة فيمن قال من اكتفى بالله

دون الزهد يفسق وجوابها

٢٣٤ مسألة في جماعة صوفية اجتمعوا في مجلس ذكر ثم انشخصا من الجماعة

قام من المجلس ذاكراً واستمر على ذلك لوارد حصل له فهل له فعل ذلك

سواء كان باختياره أم لا وهل لاحد منه وجواب ذلك

٢٣٥ مسألة في قول الشيخ أبى العباس المرسى في حربه الهى معصيتك نادتنى

بالطاعة وطاعتك نادتنى بالمعصية ففى أيهما أخافك وفى أيهما أرجوك الخ

وجواب ذلك

٢٣٨ (القول الاشبه في حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه) وقد اشبع

صفحة	صفحة
قوله عروض وجواب ذلك	المؤلف الكلام عليه وحصره في
٢٧١ مسألة في قوله <small>﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهِ﴾</small> فيها رواه البخارى	مقالين وذكر له وجوها كثيرة
لو كان ذلك وأنا حتى فاستغفر لك هل	٢٤١ الخبر الدال على وجود القطب والاولاد
لفظ فاستغفر بالنصب أو بالرفع وجوابه	والنجباء والابدال وقد ذكر المؤلف
٢٧١ مسألة في اعراب تركيب وقع	رحمه الله تعالى الاخبار والآثار في ذلك
في بعض الكتب نصه : ولا يمكن	وسرد أقوال المؤلفين والعلماء الاقدمين
الوارث أخذها هل الوارث مرفوع على	٢٥٤ فائدتان يتعلقان بالمبحث الاولى في ان
الفاعلية وأخذها بالنصب على المفعولة	الابدال لم صارت ابدالاً والثانية لم
أو بالعكس وجواب ذلك	سميت الابدال ابدالاً
٢٧٣ مسألة ما الفرق بين المثلث والشبه	٢٥٥ تنوير الحل في امكان رؤية النبي والملك
والظهير وجوابه	وقد أورد المصنف ما جاء في ذلك من
٢٧٣ مسألة قول الداعي اللهم أرنا	الاحاديث والآثار وأقوال العلماء
وجه نينا وأوردنا حوضه هل صوابه	الاخبار والمؤلفين الابرار
وأوردنا أو أوردنا وهل بينهما فرق	﴿الفتاوى النحوية وما ضم اليها﴾
من جهة المادة والنقل والمعنى وجواب ذلك	٢٦٩ مسألة حد النحر في اصطلاح النحاة
٢٧٤ مسألة في قوله <small>﴿وَيَسْأَلُكَ﴾</small> أو يخرجني	وجوابه
هم ، كيف عطف وهو انشاء على قول	٢٧٠ مسألة في قوله <small>﴿وَيَسْأَلُكَ﴾</small> من شهدان لاله
ورقة اذ يخرجك قومك وهو خبر	الا الله وأن محمداً رسول الله والجنة
الخ وجوابه	حق الخ هل الجنة بالرفع أو بالنصب
٢٧٦ مسألة في اعراب تركيب وقع في بعض	٢٧٠ مسألة ما اعراب قوله <small>﴿وَيَسْأَلُكَ﴾</small> «حسب الى
الكتب نصه يقضى بالشفعة دافعاً	من دنيا كم ثلاث» الخ وجوابه
عهدتها لدفع الى ذى اليد هل دافعاً حال	٢٧٠ مسألة قوله <small>﴿وَيَسْأَلُكَ﴾</small> للجارية التي دعت
من الفاعل وهو الدفع أو من النائب عنه	لحاجتها : اجلس في اى سكك المدينة
وهو بالشفعة وجواب ذلك	شئت اجلس اليك هل اجلس بالجزم
٢٧٧ مسألة في تعريف اللفظ بالصوت	أم بالرفع أو يصح الوجهان وجوابه
المشتمل على بعض الحروف وجوابه	٢٧١ مسألة قول صاحب الخزرجية :
٢٧٩ ﴿فجر التمد في اعراب اكمل الحمد﴾	عروض وضرب ثم الخ علام رفع
(م ٤٥ - ج ٢ - الحاوى)	

صفحة

٢٨٠ (الوبة النصرفى - خصيصى - بالقصر)

٢٨١ الزند الورى فى الجواب عن السؤال

السكندرى

٢٨٤ رفع السنة فى نصب الزنة وهو سؤال

ورد على المصنف عن وجه النصب

فى قوله ﷺ « سبحان الله وبحمده زنة

عرشه ورضا نفسه » وجوابه

٢٨٩ الاجوبة الزكية عن الالغاز السبكية

وهى منظومة مشتملة على الغاز من

نظم تاج الدين السبكى أرسلها الى

صلاح الدين خليل بن ايبك الصفدى

الشاعر المشهور ليجيب عنها ثم اجاب

عنها الحافظ السبوطى مؤلف الكتاب

٢٩٦ الاسئلة المائة وهى منظومة تشتمل على

مائة سؤال فى احكام شتى

تعريف الفنة باجوبة الاسئلة المائة وهى

جواب المائة سؤال المتقدم ذكرهم قبل فى

منظومة

٣٢٣ الجواب عن الاسئلة المائة نظماً

٣٢٦ (الاسئلة الوزيرية واجوبتها) وهى

تتضمن ستة أسئلة غامضة والجواب

عنها مفصلاً

صفحة

٣٣٠ السؤال السادس منها - وهو أعظمها

استشكالا - كيف صح التكليف بالايان

مع ان الايمان فى الشرع هو التصديق بما

جاء به محمد رسول الله ﷺ وكل

تصديق فهو كيف ولا شئ من السكيف

بمكلف به النخ وجواب ذلك

٣٢٧ مسألة وذكر مسألة نظماً تتعلق برؤية

الاله فى الآخرة وفى نزول المهدي وفى

حديث الخير فى وفى أمتى الى يوم

القيامة النخ والجواب عنها

٣٤٠ مسألة تتعلق ببيع يوسف وشرائه

والجواب عنها

٣٤١ (الاج فى خبر عوج) وهى سؤال

ورد من الشام يستفتون به الشيخ

جلال الدين السيوطى عن وجود عوج

ابن عتق وطوله وعرضه وعمله وأه

عاش بعد الطوفان النخ فاجاب بما

يكفى ويشفى

٣٤٣ مسألة تتضمن السؤال عن قوله ابريسم

الافراح فيه وكتان فككتكه الاسى

والجواب عن ذلك

٣٤٦ (خاتمة الكتاب)

٣٤٧ فهرس الكتاب

(تمت الفهرست بحمد الله)